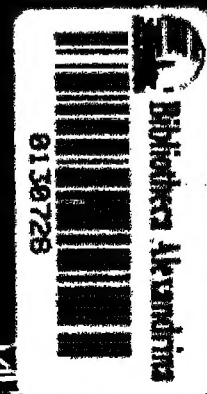


بیترا البیتینانی

أدباء العرب

بجاءهاتة وحمدیه الایمانیه

توزیع
مکتبہ البیتینانی



أدباء العرب
في
الجاهلية وصدر الإسلام

بَطْرُ الْبَيْتَانِي

أَدَبُ الْعَرَبِ

فِي

الْجَاهِلِيَّةِ وَصَدْرِ الْإِسْلَامِ

مِائَتُم - أَمَامُ - نَفْدَانَا

طبعة جديدة منقحة ، مشروحة ، فهرسة

دار نظير عبود

جَمِيعُ الْحُقُوقِ مَحْفُوظَةٌ
لِلدَّارِ النَّظْمِيَّةِ عَيْسَى
بَبْشَرِيَّةِ

طَبْعَةٌ ١٩٨٩

صِبْ : ٨٠٨٦ / ١١ تَلْفُون : ٩٣٦٧٧٢ - ٩٣٤٧١٤

العصر الجاهلي

٥٠٠-٦٢٢ م

يبتدىء

بنهضة الشعر وتنوع أبوابه وبحوره ،

وينتهي

بظهور الاسلام وهجرة رسوله .

لمحة تاريخية

ديار العرب

إذا قيل ديار العرب تبادرت إلى الذهن خيالات جزيرتهم الصحراوية العارية ، مع أنه كان لقوم منهم مواطن في الربوع الشامية والعراقية ، إلا أن هذه المواطن ، على جمالها وتحضر بعضها ، لم تكن إلا غديراً من غدران الجزيرة ، وطللاً من أطلال البادية . فالجزيرة مهد العروبة الخالصة ، وكل عربي صحيح النجار يعتري إليها ، وإن شطت به الدار عنها .

وسميت جزيرة من قبيل التوسع ، لأن البحر لا يكتنفها إلا من ثلاث نواحيها : من الغرب البحر الأحمر ؛ ومن الشرق بحر فارس أو خليج العجم ؛ ومن الجنوب المحيط الهندي ؛ وأما الشمال فمتصل بأرض الشام والعراق .

والجزيرة خمسة أقسام : الأول اليمن في الجنوب ، ويقال لها الخضراء ، لما فيها من المزارع والأشجار والمراعي والمياه ، وهي خمسة أصقاع : حضرموت ، ومهرة ، والشحر ، وعُمان ، ونَجْران . ومدنها الشهيرة : صنعاء ، وكانت سرير ملوك اليمن ، وفيها قصر عُمدان ؛ ومأرب ويقال لها سبأ ، وفيها العريم ؛ وزبيد ، وعدن ، وظفار قاعدة بلاد الشحر .

والقسم الثاني العروض وتشمل البحرين واليمامة ، سميت كذلك لاعتراضها بين اليمن ونجد .

والقسم الثالث تهامة ، على شاطئ البحر الأحمر ، بين اليمن والحجاز ،

وفيه طريق القوافل إلى الشام . ومن مدنها مكة ، وفيها البيت والكعبة ، وغار حراء .
والقسم الرابع الحجاز ، بين نجد وتهامة ، أشهر مدنه يثرب (مدينة الرسول) ،
والطائف ، وخيبر ، وفيه سوق عكاظ ، وماء بدر .

والقسم الخامس نجد ، بين العراق شرقاً ، وبادية الشام شمالاً ، والحجاز
غرباً ، واليمامة جنوباً : صقع مرتفع ، طيب الهواء ، يلهج بذكره الشعراء ،
وفيه أرض عالية التي كان يحميها كليب .

وفي الجزيرة جبال وأودية ، وصحراوات ، وحرّات . فمن جبالها أجأ
وسلمى ، في جنوبي بادية السماوة ، وهما منازل لبني طيء ؛ ورَضْوَى بالقرب
من يَنْبُع ، وأحد في شمالي يثرب ، وأبو قُبَيْس في شرقي مكة ، وأبان الأبيض
في شمالي وادي الرّمة . ومن أوديتها وادي القُرى بالقرب من يثرب ، ووادي
الرّمة بعالية نجد . ومن صحراواتها بادية السماوة ، رمال وُغْس شاقة السير ،
قليلة الماء والكلا ؛ والدهناء ، سبعة أجبل من الرمل بين يَبْرين وفَيْد ،
كثيرة الكلا على قلة ماء . قال ياقوت : « إذا أخصبت الدهناء ، ربّعت العرب
جمعاء . » ورمال الأحقاف بأرض اليمن بين عمان وحضرموت . ومن حرّاتها
حرّة سلّيم في عالية نجد ، وحرّة واقم شرقي يثرب ، وفيها كان يوم الحرّة
في خلافة يزيد بن معاوية .

وهواء الجزيرة يختلف باختلاف ارتفاعها وانبساطها ، ففي الجبال وعلى
شاطئ البحر الجنوبي ينسم معتدلاً ؛ وفي السهول يلفح حاراً ؛ وتهبّ ريح
محرقة من الجنوب والغرب تعرف بالسّموم .

ويهطل المطر شرقي اليمن في أوانه ، وشماليها من حزيان إلى تشرين الثاني ،
وتكثر الأمطار في حضرموت أيام الربيع . وأما الأقاليم الشمالية فقليلة المطر ،
قليلة المياه ، لا تنبت العشب ولا الشجر إلا في بعض الأماكن ، وأكثر شجرها
شائك لظمته إلى الماء ، ويشتدّ البرد إذا احتبس المطر ، وثارَت الريح من ناحية

١ يبرين : رمل كثير بين اليمامة والبحرين . فيد : بلدة في نصف طريق مكة من الكوفة .

الشَّام^١ ، ربيع الشمال ، فإذا أقلعت خفَّ القُرْ ، وسال الوادي ، فتفيض الغدران ،
وتبشر الأرض الصالحة بربيع قريب .

مراجع

- ياقوت : معجم البلدان .
الألوسي : بلوغ الأرب .
نوفل الطرابلسي : صناجة الطرب .

Henri Lammens. Le berceau de l'Islam.

الجيل للعربي

يرى جمهرة المؤرخين أن الشعوب السامية ، أي التي تحدت من سام بن نوح ،
هم : الآشوريون والبابليّون والعبرانيون والفينيقيون والآراميون والحباشان
والعرب^٢ . ويقال إن هذه الشعوب كانت في عهدها الأول تستوطن أرضاً واحدة ،
اختلف المؤرخون فيها ، فزعم بعضهم أنها شطوط الفرات ، وآخرون أنها
بادية العرب ، وقال غيرهم إنها أرمينية ، ومنهم من رأى أنها الجبش . فلما
تكاثروا وضافت بهم أرضهم ، شتت الدهر شملهم فتفرقوا وتشعبوا ، وتفرعت
لقتهم إلى لهجات مختلفة باختلاف الديار والأمصار .

- ١ الريح الشامية تذر البدي بالبرد والقحط والجوع ، فاشتق منها التشاوم . والريح اليمنية تهب
رغاء ، وتبشر بالمطر والربيع والشيخ ، فاشتق منها الثمين ، وصار يتطير بكل ما يأتيه من ناحية
الشمال ، ويتفاهل بكل ما يأتيه من ناحية اليمن .
٢ له المستشرق نيكلسون في كتابه تاريخ الأدب العربي حل أن هذا التقسيم غير محقق اجتماعياً بدليل
أن التوراة تذكر في سفر التكوين أن السبئيين والكتمانيين من ذرية حام . ومعلوم أن السبئيين
عرب ، وأن الفيلبيين من الكتمانيين .

واتخذ العرب أرض الجزيرة موطناً لهم يعيشون فيها بدواً يألفون الخيام ، وحضرأ يعمرّون المدائن والقرى ، وكان معظم البدو في الشمال ، ومعظم الحضرة في الجنوب ، ومنهم من نزل بأطراف الشام والعراق . ويقسم العرب إلى بائدة وعرباء ومستعربة ، فأما البائدة فأصلها مجهول ، وأما العرباء فهي القحطانية ، وأما المستعربة فهي العدنانية .

العرب البائدة

المراد بالعرب البائدة القبائل التي عمتها الحروب كطسّم وجديس ، أو أهلكها الله بغضب منه كعاد وثمود . ولا نعلم عن هذه القبائل إلا أخباراً موجزة ذكرها القرآن ، وأساطير مستملحة وشأها الرواة : منها أن طسّمًا كانت تسكن البحرين ، وأن جديسًا كانت تسكن اليمامة . وكان على طسّم ملك غاشم يقال له عملاق ، فغلب على جديس ، واستبدّ بها ، وهتك حرمة نسائها . فثار جديس على طسّم ، وبطشت بها وهي غافلة في وليمة دعته إليها . ونجا طسّم فلبجأ إلى اليمن واستغاث تبّع حسان ، فأمدّه بجيش من قحطان فأفنى جديسًا .

ومنها أن عادًا كانت تسكن حضرموت ، فبغت في الأرض وعبدت الأصنام فبعث الله إليهم نبيًا اسمه هود ليصلح فسادهم ، فكذبوه ، فدعا عليهم ، فاحتبس المطر عنهم ثلاث سنوات ، وأحملت الأرض ، فأوفدوا إلى مكة نقرأ يستسقون لهم ، فأرسل الله عليهم ريحاً عاتية فلم تبق منهم أحدًا .

ومنها أن ثمود كانت تسكن الحِجر من وادي القرى ، فسخرت بنبيها صالح ، وأبت أن تطيعه أو يصنع لها معجزة . فأخرج من الصخر ناقة وفصيلها ، وأوصاهم ألاّ يمسوها بسوء ، فاجترأ أحدهم قنذار الأحمر وعقرها ، فغضب الله على ثمود كما غضب على عاد ، فأبادهم بالزلزال ، وضرب المثل بشوّم عاقر الناقة أحمر ثمود .

١ العرباء والعارية : أي المارقة في العروبة .

ولم تخلُ أساطير العرب البائدة من الشعر ، ولكنه منحول وضعه الرواة تزييناً لأقاصيصهم فما يصحّ التعويل عليه .

العرب القحطانية

نزلت العرب القحطانية في الجنوب ، واتخذت اليمن موطناً لها . وقيل إن أول من نزلها يعرب بن قحطان وأولاده . وتزعم الرواية العربية أنه أول من نطق باللسان العربي ، وأول من جعلت له التحايا الملوكية . قال حسان بن ثابت :

تعلمتم من منطق الشيخ يعرب أبينا ، فصيرتم مُعربين ذوي نفير^١
وكنتم قديماً ما لكم غير عجمة كلام^٢ . وكنتم كالبهائم في القفر

واشتهر بعد يعرب حفيده عبد شمس سبأ ، مؤسس المملكة السبئية ، وباني السد العظيم^٣ على بضعة أميال من قاعدتها مأرب توفيراً للري ، وصيانة للمدينة من الغرق ، لأن النهر الذي يجري بقربها يحفّ ماؤه في الصيف ، فيخشى على الزرع ، ويطغى سيله في الشتاء فيخشى منه الفيضان .

وكانت أرض سبأ طيبة التربة ، خصبة العشب ، فنمت زراعتها ، وأثمرت غلالها . وزادها الله خيراً بإحياء تجارتها ، فكانت السفن تقلّ حمولة الهند إلى حضرموت ، ومنها إلى مصر . منذ القرن العاشر قبل المسيح . وكانت الملاحة في البحر الأحمر عسيرة شاقة ، فعُدل عنها إلى البر ، وتعهدت القوافل حمل بضائع الهند وحضرموت إلى مأرب فمكة ، غفلسطين فمصر .

على أن هذا اليسر أخذ يتبدل عسراً منذ القرن الأول للميلاد إذ تحولت التجارة الهندية عن طريق البر في اليمن إلى البحر الأحمر بتقدّم الملاحة الرومانية ، واتساع نطاقها . فساءت أحوال السبئيين ، واضطربت جماعتهم فنفروا إلى الشمال

١ النفر : الجماعة يتقدمون في الأمر .

٢ يلسب بعضهم بناء السد إلى لقمان بن عاد ، وآخرون إلى بلقيس .

يلتمسون فيه موطناً جديداً لهم ، فأوحشت مراتبهم ، وضعفت شوكتهم . ثم كان انفجار السد^١ ففاضت المياه على مارب ، فأزعجت عنها السكان ، وقضت على دولة السبئيين ، فتمزقوا أشتاتاً ، وضرب بهم المثل فقيل : « تفرقوا أيدي سبا » وغلبت عليهم دولة الحميريين .

والحميريون شعب من ذراري السبئيين^٢ اتسع سلطانهم فجاوز اليمن ، وانبسط على عرب الشمال . وكانت عاصمتهم صنعاء ، وملوكهم يلقبون بالتبابعة ، أولهم الحارث الرائش ، وعرف بعضهم بالأذواء^٣ . وفيهم ملوك صغار يسمون بالأقيال يسيطرون في مخاليفهم أو إقطاعاتهم ، ويعودون بشؤونهم العامة إلى تبع الملك الأكبر .

وكان من أثر هجرة القحطانيين إلى الشمال أن ضعفت شوكة اليمن ، كما ذكرنا ، فطمعت فيها الحبشان ، فوالت عليها الغارات البحرية ، يشد ساعدها قيصر الروم ، فافتتحت بعض بلادها سنة ٣٥٦ ، وجعلت عليها الولاة المسيحيين ، فتداولوا الملك فيها ، حتى قام ذو نواس في أواخر القرن الخامس للميلاد^٤ . وكان يهودياً من أعقاب التبابعة ، فتعصب لدينه واضطهد النصارى . وحدث أن قُتل طفلان يهوديان في نجران واتهم النصارى بقتلهما ، فسخط ذو نواس عليهم ، وخيرهم بين اليهودية والقتل ، فأبوا أن يتهودوا ، فأعمل السيف فيهم ، وقيل لأنهم

١ تجعل الرواية العربية حادث انفجار السد زمن عمرو بن عامر بن مزينة ، وكان ملكاً على سبا في أواخر القرن الثالث للميلاد ، وتمزق تهده إلى جرد خربه بمخاله . وتدل النقوش الحجرية التي عثر عليها العلماء الأوروبيون في أطال مارب على أن السد لم يهدم بأجمعه وإنما تهدم أجزاء منه فرسم بعضها أبرهة الحبشي خلال سنوات (٥٣٩ - ٥٤٢ م) ولبت السد قائماً حتى منتصف القرن السادس للمسيح . ويستدل أيضاً أن أول فيضان عرف له كان بين سنة ٤٤٧ و سنة ٤٥٠ ميلادية .

٢ تشعب عن السبئيين بنو حمير وبنو كهلان ، وصار الملك في اليمن إلى الأولين ، وربما نازعهم إياه الآخرون . وحمير وكهلان جند نسابة العرب هما ابنا عبد شمس سبا بن يشجب .

٣ أمثال ذي يزن وذي نواس وذي جند وسوام . وذو هنا أضيفت إليها أسماء مواضع أو أسماء تدل على أعمال أو حروب .

٤ يعتقد ذو برسغال أن ذا نواس ملك من سنة ٤٩٠ إلى سنة ٥٢٥ م .

هم أهل الأخدود الذين أخبر عنهم القرآن، أضمرت عليهم النار فكانوا لها وقوداً .
ولا شيء يدل على أن ذانواس استطاع أن يستأصل شأفة النصارى ، ولكن
نعلم أن جماعة منهم فزعوا إلى يوستين الأول قيصر الروم يستغيثونه ، فكتب إلى
النجاشي هيلستوس أو الأصبح ، وكان من غلاة النصارى ، بأن ينوب عنه
في غزو اليمن ، والاثار لقتلى نجران ، فأغزاها قائده أرباط بسبعين ألفاً من
الحبشان ، فانهزم أمامهم ذو نواس ، وخاض البحر بفرسه ، فلم يظهر له أثر .
وصارت اليمن إمارة حبشية في نحو سنة ٥٢٥ م ، تولاها أرباط ثم أبرهة الأشرم
من بعده .

وفي نحو سنة ٥٧٠ م سار أبرهة بجيشه إلى مكة يريد هدم البيت الحرام ،
فدهاهم وباء الجدري ، وسرى فيهم يفتك فتكاً ذريعاً ، ولم يسلم منه أبرهة ،
فارتد عن الكعبة بمن نجا من جيشه ، ومات في صنعاء . وتعرف غزوة أبرهة بعام
الفيل ، لأن الرواية العربية تقول إنه جاء مكة راكباً على الفيل .

وظل الحبش مستولين على اليمن حتى قام سيف ذو يزن سنة ٥٧٥ م يعمل
لتحرير بلاده ، واسترجاع ملك آبائه ، فاستنجد كسرى ، فأمدّه بجيش من أهل
السجون ، يقودهم وهرز الديلمي . وكان على اليمن مسروق بن أبرهة ، فأنكشفت
الحبشان وقتل مسروق ، وملك ذو يزن ، أو خلفه ابنه معدي كرب ، وهو
آخر ملوك اليمن من القحطانيين . ثم ثار على معدي كرب عبيده الأحابش فقتلوه ،
فاستولت الفرس على اليمن سنة ٥٩٧ م ، وجعلتها بعض ولاياتها ، فلم يتحقق لها
استقلال حتى ظهر الإسلام .

وفي أساطير العرب القحطانية وأخبارهم شعر موضوع لا يصح الركون
إليه ، لأنه جاءنا باللغة العدنانية ولم تكن يومئذ لغة أهل اليمن ، بل كانت الحميرية :
لغتهم ، وبينها وبين لسان عدنان اختلاف عظيم .

اليمانية المهاجرة

تفرقت القبائل القحطانية في وسط الجزيرة وشمالها بعدما نبت بها اليمن . فمنها من سكن البادية وعاش فيها عيشة الأعراب الجفافة ، ومنها من نزل القرى وأطراف الشام والعراق . وكان الذين هاجروا من حمير قبائل قُضاعة ، فاستوطنت تنوخ العراق ، وكتب بادية الشام ، وعُدرة وادي القُرى في الحجاز . وكان الذين هاجروا من كهلان قبائل الأزد فنزلوا عُمان . ومنهم الغساسنة في الشام ، وخزاعة بمكة ، والأوس والخزرج يثرب . ومن كهلان بنو لخم ملوك العراق ومنهم المناذرة ، وبنو طيء في جبلي أجأ وسلمى ، وبنو عاملة وبنو جُذام في بادية الشام ، وبنو كندة ، وكانوا أقبالا في حضرموت يخضعون للتبابعة ، فاتسع سلطانهم إلى الأنحاء الشمالية ، فسادوا قبائل غطفان وأسد في نجد ، وقبائل بكر وتغلب في ديار ربيعة ، حتى بلغ الأمر بأحد ملوكهم الحارث بن عمرو أن ينافس المناذرة والغساسنة . وأغار مرة على الحيرة فشرّد ملكها المنذر الثالث ابن ماء السماء . فلما عاد المنذر إلى ملكه ، أوقع بالكنديين ، فأخذ منهم نحو خمسين أميراً وذبحهم بجفر الأملاك في ديار بني مَرِينَا بين دير هند والكوفة ، وفيهم يقول امرؤ القيس :

ألا يا عينُ بكّي لي شنيناً ، وبكّي لي الملوك الذّاهبيناً

ثمّ قتل الحارث في أرض بني كلب ، وقتل بعده ابنه حُجر والد امرئ القيس الشاعر . فتحلحل بناء كندة منذ اليوم . وكر بعضهم إلى موطنه الأولى في حضرموت .

وكانت اللغة العدنانية صاحبة السلطان على القبائل القحطانية المهاجرة إلى الشمال ، ذلك بأنّها لغة البلاد التي استوطنوها ، فاصطلحوا عليها في أدبهم ، ونظموا بها شعرهم ، ونبغ منهم شعراء مجيدون ، هدهدوا البادية بأنغامهم ، وتبوأوا سدة الرئاسة بشاعرهم امرئ القيس أمير بني كندة .

١ الشنين : قطران الماء .

ملوك العراق

كان العراق في أوائل القرن الثالث للميلاد يضم إليه شعباً من القبائل اليمانية المهاجرة عرفوا جميعاً بالتوخيين ، على ما فيهم من قبائل لخمية وأزدية وأخرى عدنانية . فعاش منهم جماعة عيشة البدو ، دأبهم الغزو وشن الغارات . وانصرف آخرون إلى حرق الأرض وعمارتها ، فأنشئت المزارع والقرى ، ومصرت الحيرة قاعدة الإمارة اللخمية التي أقامها الفرس وقاية لحدودهم ، وسدّاً يدفعون به غارات الروم وعمالهم الفساسة ، وأقطعوها اليمانية ، كما أقطع الروم إمارة الشام ، لما لقبائل اليمى من حضارة قديمة ، ويد سابقة في إدارة الملك وسياسة الرعية . وكان أول أمير من اللخمين عمرو بن عدي ، ولي الملك من قبل سابور الأول في نحو منتصف القرن الثالث ، ثم تداول الملك خلفاؤه . وتقدمت الحيرة في عهدهم تقدماً يَبيناً ، فأنشئت فيها المدارس الفارسية ، فنالت قسطاً من الثقافة ، وشاعت بها الكتابة العربية ، ولا سيما عند القبائل النصرانية التي كانت تُعرف بالعباد ، لعبادتها الله . وفتح الأمراء أبواب قصورهم لشعراء البادية ، منافسين أعداءهم الأمراء الغسانيين ، متوسلين بالشعر إلى بسط نفوذهم على القبائل العربية ليستعينوا بها في حروبهم ، ويستفيدوا منها في حياتهم الاقتصادية . فكان عبيد بن الأبرص يفد على المنذر الثالث صاحب الغريين^٢ . وعمرو بن كلثوم والحارث بن حليزة وطرفة والمتلمس والمنثقب العبدى يفدون على عمرو بن هند^٣ .

١ الحيرة : هي حرثا السريانية ، أي المسكر ، سمي بها الموضع الذي كان ينزل به عسكر الفرس والعرب ، ثم أطلقت على المدينة التي أنشئت هناك ، على بعد عدة أميال من الكوفة ، وهي ذات موقع صحي جميل .

٢ قيل كان للمنذر الثالث نديمان يحبها ، فقتلها ، ثم قدم على فعلته ، فبني لها قبرين ، وجعل يومين في السنة : يوم يؤس ويوم نعيم ، فكان يقتل أول طالع عليه يوم يؤس وهو عند القبرين ، ويغريها بدمه ، أي يطلبيها ، ولذلك سمي بالغريين . وكان يعطي مائة من الإبل لأول طالع عليه يوم نعيمه . وكان ملكه من سنة ٥٠٥ - ٥٥٤ م وكان يلقب بذي القرنين لفصيرتين له ؛ قتل في محاربه الفساسة يوم حليمة .

٣ عمرو بن هند : هو ابن المنذر الثالث ملك بعده وكان جباراً عاتياً ، حارب الروم والفساسة وثار لآبيه . قتل عمرو بن كلثوم سنة ٥٦٩ م .

والتابغة والمنخل اليشكري وليبد وحسان بن ثابت والربيع بن زياد وسواهم
يفدون على النعمان الثالث أبي قابوس . ونبغ في زمن النعمان هذا شاعر الحيرة
الأوحد عدي بن زيد النصراني .

وكان ملوك الحيرة وثنيين ، مع انتشار النصرانية في العراق ، ومنهم من كان
مزدكياً كالمنذر الثالث ، ويزعم بعضهم أنه تنصّر ، وليس هذا بثابت ،
وربما تنصّر غيره من أمراء الحيرة .

وتضعض ملك المناذرة بعد النعمان أبي قابوس^١ ، وصارت ولاية الحيرة
إلى ليثاس بن قبيصة الطائي . ثم تولاها الفرس حتى جاء الإسلام وافتتحها خالد
ابن الوليد سنة ٦٣٣ م .

ملوك الشام

هاجرت القبائل اليمانية إلى أطراف الشام ، كما هاجرت إلى أطراف العراق ،
واتخذ القياصرة منها عمالاً لحماية الحدود ، كما اتخذ منها الأكاسرة .
فكان الضجاعم من بني سليح يلون البلقاء في عبر الأردن . ويرجعون بأموارهم
إلى ملك الروم ، حتى جاء الغساسنة بنو جثنة ، فزاحموهم في عقر دارهم
وأزعمجهم عنها في أواخر القرن الخامس ، واستولوا على البلقاء وما يليها من
الأردن وحوران وغوطة دمشق . ولم يجد العاهل البيزنطي بأساً في استعمال الغسانيين
بدلاً من الضجاعم ، فأقطعهم تلك البلاد ، ومنح أمراءهم الألقاب السنية ،
وألبسهم الأكاليل والتيجان .

واختلف في أول من ملك منهم لغموض تاريخهم ، فقليل لأنه جفنة بن

١ ولي النعمان الحيرة نحو سنة ٥٨٠ م . وكان الشاعر عدي بن زيد ترجائاً وكاتباً لكسرى ، وكان
يكثر من زيارة الحيرة موطنه الأول ، فوشى به بمضهم إلى النعمان فحبسه . ثم علم أن كسرى طالبه
فقتله تخلصاً منه . فجعل كسرى زيد بن عدي ترجائاً له مكان أبيه . فما زال زيد يكد للنعمان حتى
حمل كسرى على استقدامه إلى المدائن ، وحبسه حتى مات أو ألقاه إلى القيلة فداسته وقتلته نحو
سنة ٦٠٢ م .

عمرو ، وقيل بل هو ثعلبة بن عمرو بن جفنة . وجارى نيكلسون ابن قتيبة فجعله الحارث بن عمرو . أما نولدكه . وهو أوثق من يُعتمد عليه في تاريخ الغساسنة ، فيرجح أنه أبو شَمير جبلة بن الحارث بن ثعلبة . بيد أن أول أمير اشتهر منهم واتسع سلطانه هو الحارث بن جبلة المعروف بالحارث الأكبر صاحب الغزوات المظفرة ، والألقاب الرفيعة^١ . وخلفه ابنه المنذر فحارب اللخمين ، وقهر ملكهم قابوس بن المنذر سنة ٥٧٠ م ، يوم عين أباغ^٢ قرب الحيرة ، وزار عاصمة الروم سنة ٥٨٠ م ، وعليها طيباريوس ، فتوج فيها . إلا أن القيصر لم يلبث أن سخط عليه ، فأمر باعتقاله ، وجاء به إلى القسطنطينية في أواخر سنة ٥٨١ م^٣ ، ومنع عن أبنائه الجمالة السنوية فثاروا في الشام ، وشتوا الغارات على الأراضي البيزنطية ، فطاردهم جيوش الروم ، وأسرت النعمان أخاهم الأكبر ، فمال عرش الغساسنة إلى الضعف ، وانفصلت عنه عدة إمارات : حتى إذا استولى الفرس على ديار الشام هوى العرش ، وذابت الإمارات ، وخضع أكثر أصحابها للفاحين . على أنه عاد للغساسنة شيء من ملكهم بعدما طرد هرقل الفرس من سورية وفلسطين سنة ٦٢٨ ، فإن مؤرخي العرب يجمعون على أن جبلة بن الأيهم آخر من ملك من بني جفنة ، وأنه كان في مقدمة جيش الروم يوم اليرموك سنة ٦٣٦ ثم انحاز إلى الأنصار وقال لهم : « أنتم لإخوتنا وبنو أئينا . » وأظهر الإسلام ثم ارتد وخرج إلى بلاد الروم^٤ . ويروون عن إسلامه وارتداده

- ١ روى نولدكه عن المؤرخ البيزنطي بروكوبيوس أن الحارث بن جبلة بلغ رتبة الملك زمن القيصر يوستينيانوس ، وعن المؤرخ ثيوفانوس أنه كان يلقب بالطريق (Patricius) وزعيم القبيلة (Phylarch) . وكانت بينه وبين المنذر بن ماء السماء معارك كثيرة ، فأسر ملك الحيرة أحد أولاده نحو سنة ٥٤٤ م . وضحي به للعرى . ولم تحمد الحرب بينهما حتى قتل المنذر سنة ٥٥٤ يوم حليلة بالقرب من قنسرين . وزار الحارث القسطنطينية سنة ٥٦٣ م فأحسنت فيها وفادته ، وكان له أثر بليغ في نفوس أهلها . وكانت وفاته في أواخر سنة ٥٦٩ م بعدما ملك نحو أربعين سنة .
- ٢ نولدكه ، أمراء غسان ، الترجمة العربية ، ص ٢٥ .
- ٣ توفي طيباريوس في سنة ٥٨٢ ، فخلفه موريقيوس ، وكان يكره المصادر لعداة قديم بينها فنفاه إلى صقلية .
- ٤ البلاذري ص ١٤١ .

أخباراً مختلفة لا تخلو من الاصطناع .

وكان للغساسنة قسط من الحضارة لا ينبغي إنكاره لتأثيرهم بحضارة البيزنطيين ، ولم تكن دولتهم بدوية خالصة ، لا عاصمة لها ، كما زعم بعض المستشرقين ، بل كان لهم مستقر في جابية الجولان حيناً ، وفي جلق آخر ، وربما كانت بصرى من قواعدهم . ويضيف إليهم مؤرخو العرب بناء القصور العالية ، والبنائات العامة ؛ فمهما يكن في أقوالهم من الغلو ، فهي أقرب إلى الدلالة على الترف والعمران منها على البداوة والخشونة . وفي بالية النابغة التي يمدح بها أبناء جفنة وصف للملابسهم وحفلاتهم الدينية يدل على نعمتهم وتقديمهم في الحضارة . ويذهب المستشرق نيكلسون إلى أن مدينة الغساسنة كانت أوثق من مدينة اللخمين .

ووفد شعراء البادية على قصورهم . كما وفدوا على قصور ملوك العراق ، ومدحهم بأحسن الأشعار ، فرجعوا من عندهم بأحسن الصلات . وأشهر مدائحهم علقمة الفحل والنابغة وحسان بن ثابت .

وكان الغساسنة يدينون بالنصرانية ، على مذهب العقويية المبتدعة ، فأسخطوا عليهم ، غير مرة ، قياصرة الروم الكاثوليكين . ولكن حاجة هؤلاء إليهم كانت تحملهم على أخذهم بالحسنى والتساهل . وربما كانت عقيدتهم المخالفة من أسباب سقوط بعض ملوكهم ، كما سقط المنذر بن الحارث بعدما أمر القيصر باعتقاله ونفيه .

العرب العدنانية المستعربة

يعود المؤرخون بنسب العرب العدنانية إلى إسماعيل بن إبراهيم من جاريته هاجر ، ويروون على ذلك أنه لما ولد لإسماعيل أمر الله إبراهيم أن يذهب به وبأمه إلى مكة ، ففعل . وجاءت جرهم وقطُوراء ، وهما قبيلتان من اليمن ، فنزلوا

١ لا يعرف مكان جلق معرفة أكيدة ، ولكن يؤخذ من الشعر الجاهلي أنها على بردى بالقرب من دمشق .

مكة ، فتزوج إسماعيل من جرهم ، وكان من ذريته عدنان أبو العرب المستعربة .
ومن عدنان كانت القبائل التزارية بشعبيها الكبيرين ربيعة ومُضَر . ولا تخلو
سلسلة الأنساب ، كما يرتبها النسابون متحدرة من عدنان إلى معدة ، إلى نزار ،
إلى ربيعة ومضر ، إلى البطون والأفخاذ المتفرعة ، من وهم واختلاط .
وكان الشمال موطن العرب العدنانية ، كما كان الجنوب موطن العرب
القحطانية ، وهذا لا يعني أن الشمال استأثر بالعدنانية وحدها ، ولا أن العدنانية لم
يتخذ بعض قبائلها موطنه في الجنوب ، أو في أطراف الشام والعراق .
وغلبت البداوة الخشنة وسكنى الخيام على عرب الشمال ، فكان العدنانيون
في كثيرهم بدواً رحلاً لا يأنسون بقرية ، ولا يتفتأون ظلاً معموراً إلا أقلهم
كبنى قريش في مكة ، وبنى ثقيف في الطائف .
على أن هؤلاء البدو الخفافة هم الذين أنبتوا فحول الشعراء ، وجاءنا عنهم
الشعر الكثير .

مراجع

| | | | | | |
|-----------|---|---------------------|-------------|---|---|
| المسعودي | : | مروج الذهب ١ | الأصفهاني | : | الأغاني |
| البلاذري | : | فتوح البلدان | ابن عبد ربه | : | العقد الفريد ٣ |
| الألوسي | : | بلوغ الأرب ١-٢-٣ | تيكلسون | : | تاريخ الأدب العربي |
| نولذكه | : | أمراء غسان الترجمة | الطبري | : | تاريخ الأمم والملوك |
| | : | العربية زريق وجوزي. | ابن رشيقي | : | العمدة . |
| أحمد أمين | : | فجر الإسلام | الأب شيخو | : | النصرانية وآدابها بين عرب الجاهلية . |

أحوال العرب الاجتماعية

عُرف الشعر الجاهلي بأنه ديوان العرب لاشتماله على أخبارهم ، وسائر أحوالهم ، فعجدير بنا ، ونحن نمهد لهذا الشعر بلمحة تاريخية ، أن نلمّ بأخلاقهم وصفاتهم ، وما لهم من عادات وعقائد ونُظم وعلوم ؛ وإن الإلمام بهذه الشؤون لمّا يساعد على دراسة شعرهم واستجلاء مراميهِ .

شخصية العربي

للعربي شخصية قوية تظهر بأنانيته ، ونزوعه إلى الحرية والاستقلال ، وجهه الخير لنفسه دون غيره ، والاستئثار بالجاه والذكر الحسن وحמיד الصفات . وتظهر في جلده وصبره على الفقر والجوع والظمأ ومغالبة الطبيعة في صحرائه العاتية ، تلك الصحراء التي لفحته بجرأها فتركته أسمر اللون يابس الجلد خفيف اللحم ، أسود العينين والشعر ؛ واستولت على إحساسه بوحشتها ، فجعلته حديد السمع والبصر ، سريع التأثر ، متوتر الأعصاب ، مدعناً للقضاء والقدر ؛ وعلمته بقحطها الغزو والترحل في طلب الماء والغلا ؛ وصيرته كريماً مقدماً يقرى الضيوف ويلتقي الأهوال ، ويمنع الجار ويغيث الملهوف ، لتعرضه في ترحاله إلى أن ينزل ضيفاً على غيره ؛ وفي مخاوفه إلى أن يستغيث قوماً ينجونه ، ويدفعون الضر عنه ، حتى أصبح حبّ القيرى وحسن الجوار من طبائعه ، يفاخر بهما ، ويرى من العار عليه ألا يكرم الضيف ويحامي عن الجار .

القبيلة

كانت عرب البادية تعيش قبائل متقاطعة ، لا يجتمع بعضها إلى بعض إلا في حلف موقوت . فلم يستطيعوا في صحرائهم ، وما يقتضي لها من حياة قبلية ، أن ينشئوا مجتمعاً راقياً ، وقومية شاملة ، ودولة موحدة ؛ ولم تتعد عصبيتهم عن

القبيلة ، وإن فآخروا بآنفسهم واعتدوا به على سائر الأمم .
وبين الفرد والقبيلة صلة مكينة تجعل الفرد بجميعه للقبيلة ، والقبيلة بجميعها للفرد . فإذا نزل عار بالقبيلة أصاب كل شخص منها ، وإذا نبه ذكر شخص عاد فآخره إلى القبيلة بأسرها . وتنحسل القبيلة جناية أخيها . وتنصره ظالماً أو مظلوماً^١ .

السيد

والعرب في استقلالهم القبلي ينكرون سيطرة الغريب عليهم ، ولا يقبلونها إلا على كره ، حتى إذا أصابوا فرصة ، انتقضوا عليه وأزالوه ، كما انتقضت بنو أسد على الملك الكندي ، وعمر بن كلثوم على عمرو بن هند . ولكنهم يذعنون لسيد منهم ، إذا رأوا في سيادته خيراً لهم ، فكان لكل قبيلة سيدها يجمع شملها ويقودها في الملم العصب .

ولا تستقر السيادة في بيت واحد لأتانية العربي ، ونزوعه إلى المنافسة^٢ ، فكانت تنتقل في القبيلة من بيت إلى آخر^٣ وكلما تعددت في بيت واحد ؛ فكان تعددها من مفاخرهم . وأشرف البيوت عندهم بيت تتابعت فيه رئاسة آباء ثلاثة ، ثم اتصلت بالرابع ، فيسمى الكامل ، كبيت حذيفة بن بدر في بني ذبيان ، وبيت ذي الجدين في بني شيبان .

والبدو في عنجهيته وحبته للرئاسة لا يخضع لمساو له ، وإنما يخضع لمن هو أقوى منه . وينبغي أن يتحلى الرئيس بصفات محمودة عندهم ، لتحقق له السيادة في قبيلته . وأجل هذه الصفات الغنى والكرم والحلم والشجاعة والفصاحة .

١ قد يفتق أن تخلع القبيلة من تكاثر معراته ، أو من لا تستطيع حمايته ، فيلجأ إلى قبيلة أخرى ، أو يمشى مبيشة الصعلوك الشريد ، واجداً في الوحش أهلاً بأهل وجيراناً بجيران .
٢ قال ابن خلدون : وهم متنافسون في الرئاسة وقل أن يسلم أحد منهم الأمر لغيره ، ولو كان آباء أو أخاء ، أو كبير عشيرته ، إلا في الأقل ، وعمل كره من أجل الحياء ؛ فيتعدد الحكام منهم والأمراء . المقدمة ص ٨٣ .

٣ قال الأب لامين : لا شيء يتمتع نفس البدوي مثل هذا التبدل المتوالي في الرؤساء ، فإنه يقطع به تلك الوتيرة الواحدة التي تجري عليها الحياة في الصحراء . مهد الإسلام ص ٣٢٤ .

وإذا قالوا : سيّد معتمّم ، أرادوا أن كلّ جنّاية في العشيرة معصوبة برأسه .
قال دُرَيْد بن الصّمْتة :

عاري الأشاجع ؛ معصوبٌ بلمّته أمرُ الزّعامة ، في عرنيته شَمَمٌ^١

على أن هذه الصفات يندر أن تجتمع كلّها في سيّد واحد ، بل يندر أن
يخلو الرؤساء من عيوب الرّئاسة^٢ .

المرأة

تغلب صفرة اللون على النساء العربيات ، وتستحسن فيهنّ إذا كانت
ضاربة إلى البياض^٣ ، ويوصفن بسواد الشعر والعينين ، واعتدال القامة ، ورقة
الخصر وثقل الأوراك . والبلدوي ينظر إلى المرأة كأداة للذة والنسل يريد منها
أن تلد له غلماناً ينافس بهم غيره من الناس . والمنافسة بكثرة البنين من عاداتهم
لأن الصبي يرجى للذود عن الحمى ، وإحياء الذّكر ، وبه يتسلسل النسب .
فكانوا يكرهون ولادة البنت ، وربما تشاءموا بها فوأدوها . وعُرف الوأد في
قبائل العرب قاطبة ، بيد أنه لم يكن شاملاً^٤ ، فإذا استعمله واحد تركه عشرة ،

١ الأشاجع ، مفردتها أشجع : عروق ظاهر الكف ، وعاري الأشاجع ، أي قليل لحمها . وهو
من الصفات المحمودة عندهم ، تدل على القوة والصلابة .

٢ روى الأصبغي عن أبي عمرو بن العلاء أنه قال : « ما رأيت شيئاً يمنع من السّودد إلا قد رأيت
في سيد . وجدنا الهدانة تمنع السّودد ، وساد أبو جهل بن هشام وما طر شارباه ، ودخل دار
النّدوة وما استوت لحيت ؛ ووجدنا البخل يمنع السّودد ، وكان أبو سفيان بخيلاً عاهراً ، وكان
سيداً ؛ والظلم يمنع من السّودد ، وكان كليب وائل ظالماً ، وكان سيد ربيعة ؛ والحقق يمنع
السّودد ، وكان عبيدة بن حصن أحقق ، وكان سيداً ؛ وقلة العدد تمنع السّودد ، وكان شبل بن
معبد سيداً ، ولم يكن بالبصرة من عشيرته رجلان ؛ والفقر يمنع السّودد ، وكان عتبة بن ربيعة
ملقاً ، وكان سيداً .

٣ قال امرؤ القيس :

كبحر المقناة البياض بصفرة غذاها نَمِير الماء غير محلل

حتى جاء الإسلام فأبطله^١ .

وكان يهيمهم تزويج الحرّة البيضاء ، لأنها عرضة للسبي ، فإذا صارت في كنف زوج ، وضمها حماه كانت غلاً في عنقه . وقد تُخَيَّر في أمر زواجها ، إذا كانت فطنة رشيدة ، كما خُيِّرَت الخنساء في دُرَيْد بن الصَّمّة .

والبدو يتزوجون صغاراً لطبيعة أرضهم ، ولرغبتهم في البنين . فالفتى يتزوج في الخامسة عشرة ، والفتاة في العاشرة . وكانوا يرغبون في زواج البعداء ليتألفوا أعداءهم بالمصاهرة ، ويكثروا الأحلاف ، وهم إلى ذلك يعتقدون أنه أنجب للولد وأبهى للخلفة ، ويحبتون زواج الأهل والأقارب ، ويرونه مضراً بخلق الولد ونجابته .

ويخطب الرجل إلى الآخر ابنته ، فيصدقها ثم يُعقد له عليها . وله أن يعدّد الزوجات مقدار طاقته ، إلّا إذا اشترطت المرأة عدم التعدّد ، وتعاقدا عليه . وكانوا لا يجمعون في الزواج بين الأختين ، ولا بين المرأة وابنتها ، ولكنهم استحلّوا زواج امرأة الأب ، فأبطله الإسلام ، وسمّاه زواج المقت لأنه ممقوت . وربما تزوج بعضهم نساء بعض في غاراتهم بلا عقد ، أو ذهبت المرأة إلى عدة رجال ، فيأتي الولد لا يدري من أبوه ، فتلحقه أمه بمن تريد من الرجال الذين عرفتهم ، ولا يرفضه الرجل إذا كان ذكراً ؛ أو يلجأون إلى القيافة ويلحقونه بأقربهم إليه شَبْهاً .

ويفاخرون بالولد إذا كانت أمّه حرة بيضاء زاكية الأصل^٢ ويسمونّها أم البنين ، ويفاخرون بالأخوال ، ويشبهون الأولاد بهم دلالة على النسب الحر ،

١ منهم من كان يند البنت لفرط الغيرة وخافة العار إذا سبيت أو انتهكت حرمتها ، وهم بنو تميم وقبائل آخرون . ومنهم من كان يندّها إذا كانت زرقاء العينين أو سوداء اللون أو برشاء أو كسحاء أو عرجاء تشاوماً بها . ومنهم من يقول : الملائكة بنات الله ، فألقوا البنات به ، ويقتلونهن ، وهم خزاعة وكنانة .

٢ قال الزوزني : إن وصف العرب بالبياض تلويح إلى الأحرار الذين ولدتهم حرائر لم تعرف الإمام فين ، فتورثهم ألوانهن .

أما الأمة فتكون على الغالب سوداء ، ولا يُعترف بأبنائها إلا بعد أن تظهر نجاتهم
كما اعترف شداد العبي بعثرة ، وكما قال عمرو بن شأس في ولده عرار :
وإن عيراراً ، إن يكن غير واضح ، فإني أحب الجون ، ذا المنكب العَمَم^١

وللزوج عندهم حق الطلاق دون المرأة ، إلا إذا اشترطته في عقد الزواج .
ولا يحق للزوج أن يسترجع امرأته بعد تطليقها ثلاثاً ، ولكنه يسترجعها بعد
تطليقها مرة أو مرتين . وإذا كانت المرأة في بيت من شعر ، وأرادت الطلاق ،
حوّلت بابه إلى الجهة المقابلة ، فيعلم زوجها أنها طلقته ، فلا يدخل الخباء ،
شأن حاتم الطائي عندما طلقته زوجته ماوية .

وإذا مات الزوج تربّصت سنة معتدّة^٢ لا تخرج من بيتها ، ولا تمس ماء ،
ولا تقلّم ظفراً ، حتى إذا استكملت عدتها خرجت بأقبح منظر وأقدره .
والعدة للمرأة انتظار ليعلم فيها وجود الولد وعدمه .

ونساء العرب يصحبن رجالهن إلى الحرب ، فيحضضنهم على الصبر في
مواقف القتال ، ويمنعنهم أن يلوذوا بالفرار ، ويداوين الجرحى ، ويحملن
قرب الماء ، ويقتن الخيول ، قال عمرو بن كلثوم :

يقتن جياتنا ، ويقلن : لستم^٣ بعولتنا إذا لم تمنعونا

ولهن حق الجوار كما للرجال ، وعلى الرجل أن يحمي جاراته وأخته
وأمة وجارته كما يحمي جاره .

وعُرف منهن غير واحدة بالشجاعة ، والفصاحة والشعر ، وحسن الرأي
والحكمة والعراقة . على أنهن مضعوفات في الحملة ، يحتقر الرجال مكانهن ،
ويتشاءمون بولادتهن ، ويسيثون الظن بأخلاقهن ، فينتعنهن بالكيد والمكر
والخيانة والخداع .

١ الواضح : الأبيض . الجون : الأسود . العمم : الكامل التام .

٢ جعل الإسلام العدة أربعة أشهر وعشراً .

غزواتهم

كان للعرب حروب كثيرة ، أو هي غزوات غير منظمة ، يجعلون من أيامها مادة لفخرهم وإخزاء أعدائهم . وكثيراً ما كانت تقع من أجل النهب والسلب ، أو مزاحمة على الماء والكلأ ؛ ومنها ما كان يحدث لأسباب نافهة تعظمها عنجهية البدوي كحرب البسوس التي نشبت لمقتل ناقة ، وكان الدافع إليها الحفاظ على الجوار ؛ وحرب داحس والغبراء التي أفضى إليها التنافس في الرهان بين سيدي القبيلتين . وقلما وقعت حرب لدفع عدو غريب كحرب ذي قار بين الفرس وبنو بكر . وحروب اليمن والأحباش ، وإنما كانت حروبهم في الغالب داخلية قبلية ، وإذا خرجوا بها عن شبه جزيرتهم فإلى تخوم العراق والشام ليتقاتلوا في سبيل كسرى وقيصر .

وهذه الحروب ، على كثرتها ، لم تكن تفجع البدو بالعدد الجهم من الضحايا ، لأن معظمها قائم على النهب والفرار بالغنيمة ، حتى إن حرب البسوس التي تعاود القتال فيها بنو بكر وبنو تغلب أربعين سنة لم يقتل بها سوى قليل من الرجال . فقد كان البدوي يتحامي القتل جهده ، لأن تقاليدهم تقضي بأخذ الثأر أو دفع الديات الثقيلة ؛ وربما لا تفصل الديات الأحقاد ، لما في قبولها وترك الدم من غضاضة ، ثم لا اعتقادهم أنه إذا قُتل الرجل ، ولم يُدرَك بثأره ، خرج من رأسه طائر يشبه اليوم يسمونه الهامة والصدى . فلا يزال يصيح : اسقوني اسقوني ! حتى يقتل القاتل أو أحد أقاربه . قال ذو الإصبع العدواني :

يا عمرو ، إلاً تدع شتمي ومتقصتي ، أضربك حتى تقول الهامة : اسقوني !

فشرية أخذ الثأر ، كما يسميها الأب لامنس^١ ، خففت حوادث القتل ، إذ جعلت الدم يدعو الدم : وفرضت على الموتور أن يحرم على نفسه أحب الأشياء

١ الأب لامنس : الثأر عند العرب ، المشرق ٢ - ٣٥ - ١٩٣٥ .

إليه كالنساء والخمر والعسل والطيب ، لا تحلّ له أو يأخذ بثأره .
ولم تكن جيوشهم منظمة بل أشتاتاً يقودها سيد القبيلة ، ويقوم على رأس كل فصيلة قائد يقال له المتنكب ، يأمر على خمسة عُرّفاء . والعريف يأمر على نَفِير^١ من الرجال . ومن عادة القبيلة أن تشترك كلها في الحرب للدفاع عن المال والنساء والأولاد ؛ والبدوي لا يصبر في القتال إلا إذا خشي أن يستولي العدو على أهله وماله وولده . أما إذا غزا فلأنما هو يطلب الغنيمة ، فإن فاتته طلب الحرب ، ولذلك كان الفرّ في حروبهم ملازماً للكرّ ، وقلما عرفوا قتال الزحف والثبات ، ولا يستحيي أشدّ فرسانهم بطشاً أن يحدثنا عن فراره ، قال عمرو بن معدى كرب :
ولقد أجمعُ رجلي^٢ بها ، حدَرَ الموت ، وإنّي لفرور^٣

وكان سلاحهم السيف والرمح والقوس والمِجَنّ^٤ ، ويلبس فرسانهم الدروع والمخافر . وكانوا يرفعون الرايات ، وربما اتخذوها من عمام ساداتهم ، ويتغنون بالشعر ويرتجزون محمّسين أنفسهم ؛ فإذا تمّ لهم النصر ، عادوا بالأسلاب والسبايا فاقسموها أنصبه ؛ وأما الأسرى فمصيبرهم إلى القتل أو يقدموا الفداء ، ولا يطلقونهم إلا بعد أن يجزّوا نواصبيهم . فتُحفظ في كنائثهم لأيام المفاخرات . قال الخطيئة :

قد ناضلوك فسلّوا من كنائثهم^٥ ، مجداً تليداً ، وتبلاً غير أنكاس^٦

معايشهم

كان عرب البادية يعتمدون في عيشهم على رعاية الإبل ، ثم على الغزو والصيد وحراسة القوافل . وأما أهل الحواضر فإن وسائل الرزق اتسعت عليهم ، وعرفوا أركان العمران الثلاثة : التجارة والزراعة والصناعة . وكانت اليمن في

١ النفير : من الثلاثة إلى العشرة .

٢ أجمع رجلي بها : أي بفرسي أضربها عليها .

مقدمة البلاد العربية تحضراً وخصباً ، فانبسطت تجارتها ، ونمت زراعتها ، وتوافرت لها الصنائع ولا سيما الوشي والحياكة . وعرب الشمال على بداوتهم وخشونة عيشهم لم يعمروا التجارة في حواضرهم ، فقد كانت مكة ، في توسطها الطبيعي ومقامها الديني ، محطة لقوافل اليمن والشام ، وسوقاً رائجة تُعرض فيها بضائع التجار . واشتهر أهلها القرشيون برحلاتهم التجارية ، فكانت لهم في السنة رحلتان : رحلة الصيف ، ورحلة الشتاء . وكذلك أهل يثرب عرفوا بالتجارة ولا سيما اليهود .

وهناك أسواق كانت تقام في أوقات معلومة للبيع والشراء ، وأعظمها سوق عكاظ . وكان عرب الحيرة يتجرون مع الفرس ، ويتولون حماية قوافلهم في عرض القفار .

وكذلك كان للزراعة شأن في بعض الحواضر الشمالية كالطائف ويثرب وخيبر ووادي القرى وتيماء . أما الصناعة فإن الأعراب كانوا يحتقرونها ويعيرون صاحبها ، فهم أبعد الناس عنها كما يقول ابن خلدون ، ومع ذلك ألتوا بأشياء كالحدادة والنجارة والخياطة والصياغة ، وكانت في القرى المعمورة ، كمكة ويثرب والطائف .

وعلى الحملة فعرب الشمال لم يبلغوا شأو عرب الجنوب في الحضارة والأخذ بأسباب العمران ، فصرفوا همهم إلى الغزو ينهبون الأموال ، ويسبون النساء والأولاد ، فيسترقونهم أو يبيعونهم في أسواق النخاسة ، وإلى رعاية الإبل وحسن القيام على تربيتها ، لأنها تقضي جميع حاجاتهم : تحملهم وتحمل أثقالهم ، وتغذيهم بلحمها وابنها ، وتكسوهم وتبني بيوتهم بأوبارها ، وبها يفتدون أسراهم ، وعليها يقايضون في المبيعات ، ومنها يؤدون المهور والديات والغرامات .

أديانهم

وكانوا في جاهليتهم على أديان مختلفة ، ومذاهب متعددة ، يؤلهون الأصنام والكواكب ، ويعبدون الله ، ويخلطون المذاهب بعضها ببعض ، مازجين التوحيد

بالشرك ، والعقائد السماوية بالعقائد الوثنية . وهم إلى ذلك ليسوا على دين ثابت ، أو عقيدة مكيّنة ، شأنهم في حياتهم المتنقلة المضطربة .

وكان اليونان والرومان قد حملوا آلهتهم إلى بادية الشام ، فأخذت العرب عنهم عبادة الأصنام ، وأخذت المجوسية عن الفرس ، واليهودية عن الذين هاجروا من بني إسرائيل هاربين من وجه الأشوريين ، ثم من وجه الرومان بعد خراب الهيكل في السنة السبعين . وأخذوا النصرانية عن الرسل الذين دخلوا مبشرين بالمسيح ، ثم عن أهل الشام زمن البيزنطيين ، ثم عن الحبش في غاراتهم على اليمن واستقرارهم فيها .

وكانت الوثنية في القبائل اعمّ وأكثر انتشاراً ، والأصنام منصوبة في كل ناحية من نواحي الجزيرة ، ولا سيما الكعبة ، وتزعم الرواية العربية أن أول من دعا العرب إلى عبادة الأصنام عمرو بن لحي^١ ، وكانوا على بقية من دين إسماعيل ، فأفسد عقائدهم .

والطواغيت الكبار ثلاثة : اللات والعزى ومناة . وكل واحد منها لمصر من أمصار العرب ، فاللات^٢ لأهل الطائف ، والعزى^٣ لأهل مكة ،

١ روى ابن الكلبي في كتاب الأصنام أن عمرو بن لحي كان له رمي من الجن ، فقال له : ائت صف جدّة ، تجد أسنماً معدة ، فأوردها تهامة ، ثم ادع العرب إلى عبادتها . فأتى شط جدّة ، فاستثار خمسة أصنام ، ثم حملها حتى ورد تهامة وحضر الحج ، فدعا العرب إلى عبادتها فأجابوه . وهذه الأصنام هي ود ، وكان على صورة رجل كأعظم ما يكون من الرجال ، عليه حللتان ، مؤتزرت بحلة ، ومرتد بأخرى ، وعليه سيف قد تقلده ، وتتكب قوساً ، وبين يديه حربة فيها لواء ، وجمعة فيها نبل . وسواح ، وكان على صورة امرأة ، ويفوّه ، وكان على صورة أسد ، ويعوق ، وكان على صورة فرس ، ونسر ، وكان على صورة نسر .

٢ اللات : تحريف الالهة ، وكان بيتها في الطائف ، وسدنتها من ثقيف ، تزعم أسطورتها أنه كان رجل يلت السويق للحجاج ، فلما مات عكفوا على قبره مدة ، ثم اتخذوا تمثاله ، ثم بنوا عليه بنية مربعة ، وسموها بيت الربة .

٣ العزى : بيتها في بطن نخلة قرب مكة ، وكان سدنتها بنو شيبان وهم بطن من سليم حلفاء بني هاشم . ومن الأساطير التي تروى عنها أنه كان بالقرب منها شجرة يذبح عندها ، فأزالها خالد بن الوليد ، فخرجت منها شيطانة نافثة شرها ، واضعة ثديها على عاتقها ، تصرف بأنيابها ، فصرها بالسيف ، فقلق رأسها ، فإذا هي حممة ، أي فعم ورماد .

ومناة^١ لأهل المدينة . وكانت العرب تعظم هذه الربات ، وتقصدنها من كل صوب ، وتجعل لها السدنة كما تجعلهم للبيت الحرام .

وأما أصنام الكعبة فكثيرة منتشرة حولها وفي جوفها ، وأعظمها هُبَيل^٢ وكانوا يستقسمون عنده بالقداح^٣ ، ويستخيرونه في أمورهم وأعمالهم ، ولعله إله الحظّ عندهم .

والكعبة مزار لأكثر القبائل ، يحجونها ، ويعتَمرون إليها ، ويُسَحرُمون عندها ، ويطوفون حولها سبعا ، ويلثمون حجرها الأسود ، ويكسونها الحلل والديباج ، ويهدون إليها الهدى ، وينحرونه متقربين ، ويريقون دمه على أوثانها ، ويسعون بين الصفا والمروة ، ويرمون الحِمار في مِنى . وكانت السيادة لقريش دون غيرهم ، فهم سَدنة البيت ورفدته وسقاته .

وفي العرب طائفة من عبدة الكواكب كحمير قبل أن يتهودوا ، وكانوا يعبدون الشمس . وعبدت طائفة من تميم الدَّبَران^٤ ، وعبد بعض قبائل لَحْم وجُدَام وقريش الشعرى العُبر^٥ .

ومنهم من عبد النار ، أو قال بالثنوية ، أو بالدهرية . ومنهم من أحلّ زواج الأب بابنته . وهذه العقائد سرت إليهم من الفرس والمجوس وما عندهم

١ مناة : هي أقدم الطواغيت الثلاثة ، وتأتي بعدها اللات ثم العزى . وكانت منصوبة على ساحل البحر بين مكة والمدينة ، تعظمها الأوس والخزرج ، وتسديها هذيل وخزاعة .
٢ هبيل : صنم من عقيق أحمر على صورة اللسان ، مكسور اليد اليمنى ، أدركته قريش كذلك ، فجعلوا له يداً من ذهب .

٣ كانت قداح الاستقسام والاستخارة توضع عند سدنة الأصنام ، منها اثنان كتب في أحدها « صريح » وفي الآخر « ملصق » ، فإذا شكوا في مولود أهدوا إلى هبيل هدية ، ثم ضربوا بالقداح ، فإن خرج صريح استلحقوه ، وإن خرج ملصق دفعوه . ومنها ثلاثة كتب في أحدها « أمرني ربي » وفي الثاني « نهاني ربي » وترك الثالث غفلاً . فإذا أرادوا أمراً أجالوا هذه القداح في خريطة ، ثم أخرجوا واحداً منها ، فإن كان الأمر مضوا في شأنهم ، وإن كان الناهي عدلوا عنه ، وإن كان الفعل أهدوا الاستخارة حتى يخرج أحد المكتوبين .

٤ الدبران : منزل القمر ، مشتمل على خمسة كواكب في برج الثور .

٥ الشعرى العُبر : الكوكب الذي يطلع في الجوزاء .

من معتقدات مزدكية ومانوية . قيل إن المجوسية كانت في تميم ، وقد تزوج حاجب بن زُرارة ابنته مخالفاً سنة العرب ، متبعاً سنة مزدك . وقيل إن الزندقة في قریش ، ولعلها المانوية التي تقول بإله النور وإله الظلام ، أو لعلها الدهرية التي تنكر الخالق والآخرة .

على أن العرب ، مع إشراكهم وتعدد معبوداتهم ، كانوا يميلون في جملتهم إلى التوحيد ، ويتقربون إلى الله بعبادة الأصنام والكواكب كأنهم يجعلونها ذرائع للوصول إليه . ولا ريب أن اليهودية والنصرانية كان لهما يد فعالة في توجيه الفكر العربي إلى الوجدانية .

وكانت اليهودية في يثرب وقدك ووادي القرى وخيبر وتيماء واليمن ؛ فمنها قبائل عبرانية استعربت كالنضير وقريظة وقيسنقاع ؛ ومنها قبائل عربية تهودت أو تهود بعضها كحمير وكندة وكينانة والحارث بن كعب .

وكانت النصرانية في حوران وبادية الشام وبين النهرين والعراق والبحرين وعمان واليمن ومكة والطائف . وانتشرت في قبائل ربيعة وكندة وقضاعة وجذام وغسان وتميم . وكانت كعبة نجران مزاراً للمتصرة وحرماً مكة لا يحل انتهاكه . ولكن النصرانية التي شاعت في قبائل العرب لم تكن صافية خالصة ، لأنهم أخذوها ، في الغالب ، عن المبتدعة المارقين ، فمنهم النساطرة القائلون بأقنومين في المسيح ، وهم نصارى حوران وبادية الشام وبين النهرين واليمن ، ومنهم المريميون . وهم الذين يؤلهون مريم العذراء ، وقد ورد ذكرهم في القرآن ؛ ومنهم الحنيفية ، ومذهبهم خليط من النصرانية واليهودية ، وكان منهم أمية بن أبي الصلت وزيد بن عمرو بن نفيل .

عقائدهم

كانت العرب تؤمن بوجود الجن والعفاريت ، وبمخالطتها للإنس في السكنى والاستهواء والمواكلة والزواج ، ولهم فيها شعر وأخبار كثيرة . ويؤمنون بجزر الطائر . يتفألون به إذا سنع ، ويتشاءمون إذا برح ؛ وبالكهانة والعرافة والحامة ؛

ويعوذون أطفالهم بسنّ ثعلب وسنّ هرة خوفاً من الخطفة والنظرة ، ويتعوذون من الجنّ بالأدعية وسواها . ويتطيرون من الغراب كما قال النابغة :

زعم العواذل أن فرقتنا غداً ، وبذلك خبّرنا الغراب الأسود

ولهم غير ذلك عقائد كثيرة سيمر شيء منها في دراستنا لأشعارهم .

علومهم

لم يكن للعرب في بداوتهم من العلوم إلا بعض إلام بما يحتاجون إليه في حياتهم الفطرية ، فقد عرفوا شيئاً من الطبّ والبيطرة ، وكانوا يداوون مرضاهم بالعقاقير والكّي والحجامة والأشربة ، وخصوصاً العسل ، علاج وجع البطن عندهم . وربما استعملوا السحر والرقى والتعاويذ لإبراء الملسوع وإخراج الجن والشياطين . وأطبائهم ، في الأغلب ، الكهان والعرافون ، وقلّ من كانت له معرفة صحيحة بهذا الفن كالخارث بن كلدة التّقي^١ .

وعرفوا شيئاً من علم النجوم ومهاب الرياح بكثرة تتبعها والنظر إليها ، لأنهم كانوا يهتدون بها في أسفارهم ، ويستدلّون على سقوط الغيث . وكانت لهم معرفة بالأنساب والأبام والأخبار والأساطير ؛ وبالقيافة ، وهي الاستدلال بهيئة الإنسان وأعضائه على نسبه . والاستدلال بآثار الأقدام على أصحابها ؛ وبالكهانة ، وهي معرفة الأمور المستقبلية وتعبير الرؤى والأحلام ؛ وبالعرافة ، وهي مختصة بالأمور الماضية . وأشهر الكهان عندهم شيق^٢ وسطيح^٣

١ تعلم الطب في بلاد الفرس واليمن ، وكان يقيم في الطائف ، توفي في السنة الثالثة عشرة للهجرة .
٢ زعموا أن شيقاً وسطيحاً كانا من أبناء الخلالات ، قرييين من ظهور الإسلام . وكان شق نصف إنسان من أهل إلى أسفل ، وسطيح جسداً ملقى لا جوارح له ، يدرج كالثوب ، ووجهه في صدره ، وليس له رأس ولا عنق ، ولا يقدر على الجلوس ، إلا إذا غضب ، فإنه ينفخ ويمس . وكانت ولادتهما في يوم واحد وقيل إنها عاشا ستائة سنة ، وقيل إن سطيحاً عاش سبعمائة سنة ومات في زمن كسرى أنوشروان .

وهما من أهل الأساطير . وأشهر العرافين عراف نجد وعراف اليمامة .
وكان عرب اليمن والحواضر المتاخمة أوسع علماً وحضارة من عرب البادية
لاتصالهم بالفرس والروم والسريان .

مراجع

| | | | |
|---------------------------------------|----------------------|--------------|-------------------------|
| المسعودي | : مروج الذهب | ياقوت | : معجم البلدان |
| ابن الكلبي | : كتاب الأصنام | ابن خلدون | : المقدمة |
| ابن خلدون | : كتاب العرب | الأب شيخو | : النصرانية وآدابها بين |
| نيكلسون | : تاريخ الأدب العربي | عرب الجاهلية | |
| (الترجمة العربية | | الألوسي | : بلوغ الأرب |
| لحسن حبشي في مجلة | | جرجي زيدان | : تاريخ آداب اللغة |
| الرسالة المصرية) | | العريضة | |
| نوفل الطرابلسي | : صناعة الطرب | أحمد أمين | : فجر الإسلام |
| Henri Lammens, le Berceau de l'Islam. | | | |

لغة العرب وأدبهم

العربية

العربية هي إحدى اللغات المشتقة من الأصل السامي ، وبينها وبين شقيقاتها
مشابهات كثيرة . وكانت في العصر الجاهلي منقسمة على لسانين : الحميمي في
الجنوب ، والعدناني في الشمال ، وكلاهما يغاير الآخر في أوضاعه وأحكامه ،
وإن تشابهاً في كثير من الألفاظ والتراكيب . وكان عمرو بن العلاء يقول : « ما
لسان حمير وأقاصي اليمن بلساننا ، ولا عربيتهم بعربيتنا . » وقال ابن خلدون
في مقدمته : « ولغة حمير لغة أخرى مغايرة للغة مضر في كثير من أوضاعها
وتصارييفها وحركات إعرابها . » ويرى المستشرق نيكلسون أن الحروف الهجائية

في لغة الجنوب أقرب إلى الحبشية منها إلى لغة أهل الشمال .

واللسان العدناني هو الذي نستعمله اليوم في الكتابة ، على ما لحقه من تحضّر وتبدّل ، وبه جاء الأدب الجاهلي ، ولم يأتينا أدب بلسان حِمير ، لأن لغة الجنوب فقدت سيادتها بعد كساد التجارة هناك . وسيل العَرَم في مأرب ، وتشت أهلها وهجرتهم إلى الشمال ؛ ثم أفضى بها إلى الضعف غزوات الحبش والفرس ونزولهم في اليمن .

وكان اللسان العدناني متعدّد اللهجات بتعدّد القبائل التي تنطق به ، ولكنه لم يختلف في أحكام التركيب والتصريف والاشتقاق بل اقتصر في تغيير لهجته على طائفة من الأوضاع تخالفت القبائل في استعمالها ، وعلى انحرافات لفظية من قلب وإبدال وزيادات^١ .

وكانت مكة بما لها من تأثير ديني وتجاري ، مجتمعاً للقبائل العربية ، على اختلاف لغاتها ، يحضرون المواسم ، ويحجون البيت ، ويتقارضون الشعر . وكانت تقام الأسواق في عكاظ وغيرها ، فيؤمها الناس من كل صوب ، يبيعون ويشترّون حتى إذا انتهوا من متاجرهم ، انصرفوا إلى اللهو والطرب ، فينشد شعراؤهم على مسمع من الجماهير المحتشدة ، ويتناظرون ويتفاخرون .

فهذه المجامع بما لها من صبغة أدبية على حالتها الدينية والتجارية ، مشتهرة بمحمودة الخطي إلى توحيد لسان عدنان . فصار الشعراء والخطباء يختارون الألفاظ

١ يظهر اختلاف اللهجات العدنانية في المترادفات الكثيرة للمعنى الواحد ، كاسماء السيف والرمح والخمر والذاهية ؛ وفي اللفظ الواحد الذي يدل على معان مختلفة ، كاليد والخال والعين والمجوز ؛ وفي الألفاظ المتضادة كالجون للأبيض والأسود ، وكالرايحة للذرة الطيبة والمنتنة . وأما الانحرافات اللفظية فكثيرة ، منها القلب كقولهم : جذب وجذب ، وشاكي السلاح وشائك السلاح ؛ ومنها الإبدال ، ويكون في إقامة بعض الحروف مقام بعض ، كقولهم : قصبت أغفارني بدلا من قصصت . والأيم والأين للحية . وكإبدال الياء جيما في الإضافة والتسبب ، كقولهم : غلاج وبصرج ، بدلا من غلامي وبصري ؛ وكالعتنة في لغة قيس وتميم يحملون الهزاة المبدوء بها عينا ، فيقولون عتك بدلا من انك . ومنها الزيادات ، وهي في جملتها مكروهة ، كالكشفة في ربيعة ومضر ، يحملون بكاف الخطاب في المؤنث شيئا ، فيقولون : عليكش ورأيتكش . والسبوطي في مزهره مباحث مستفيضة في هذه الأشياء .

التي بألفها القبائل على اختلاف لهجاتهم ، ويهملون مستقبح الكلمات والانحرافات ، فنشأت عن ذلك لغة أدبية مهذبة عُرِفَتْ بلغة قُرَيْش ، لما لئلك القبيلة من نفوذ ديني واقتصادي في مكة وعكاظ ، واقتصر انحراف اللهجات أو كاد يقتصر على لغة التخاطب . وامتدَّ سلطان الأدب إلى الجنوب لاختلاط القبائل بعضها ببعض في مهاجراتها وأسفارها وشهودها المواسم ؛ ثم لسيادة لسان عدنان بعد ضعف لسان حِمْيَر ؛ ولذلك استطاعت وفود اليمن أن تفهم القرآن ، وتجادل النبي فيه . ونزول القرآن بلغة قريش وطَّد سلطانها ، وجعل كلَّ لهجة تغايرها تنهزم أمامها . ولسان العرب في جاهليتهم يمثل حالتهم الفطرية أصدق تمثيل بما له من ثروة متسعة في الألفاظ الدالة على حياة البداوة ، وحدود مرافقها المادية ، وبما به من فقر إلى أوضاع تعبر عن الشؤن الحضرية المتنوعة ، وفوارق الحالات النفسية الدقيقة ، ومختلف العلوم والآداب والفنون .

ومع أن العرب اختلطوا في أسفارهم بالأمم المتحضرة ، وشاهدوا عن كثب أسباب عمرانها ، لم يتأثروا بها تأثراً بليغاً ، لأنهم لم يطلبوا العلم عندها لما هم عليه من الأمية والبداوة ، بل اجتزأوا بالبيع والشراء ، فكان ما أخذوه من الألفاظ العجمية وعربوه ليسدوا به ثلثة لغتهم ، قليلاً جداً بالإضافة إلى كثرة حاجاتها . والألفاظ الدخيلة على اللغة أخذت في الغالب من الفارسية والرومية والهندية ، وأكثرها يختص بالأدوات والمنسوجات والشجر والعقاقير ، جاءت بها قوافل التجار وأصحاب الرحلات ؛ ومن العبرانية والسريانية والحبشية ، ولا سيما الألفاظ التي لها علاقة بالدين ، أدخلها اليهود والنصارى الذين خالطوا العرب في الحجاز واليمن وأمصار الشام والعراق .

وطبيعي أن تكون لغة العرب المتحضرة في اليمن وعمان والبحرين والحيرة والشام أكثر اتساعاً لمعاني الاجتماع وال عمران من لغة أهل الوبر في الشمال ، غير أنها لم تصل إلينا في جملتها ؛ لأن الذين جمعوا اللغة من المسلمين ، أهل البصرة والكوفة ، نبدوا كلَّ لغة تخالف لغة القرآن ، واقتصروا على اللسان المضرى ، ينقلون ألفاظه وتراكيبه عن قبائل مضرية خالصة البداوة ، ما جاورت الأعاجم ولا

خالطتهم ، كتميم وقيس وأسد وكنانة وهذيل . ولم ينقلوا عن سكان الحواضر ، ولا عن سكان البراري المجاورة للأمم الغربية ، فحرموا اللغة أوضاعاً كثيرة تفتقر إليها ، ولم يخلص إلينا من الألفاظ الدخيلة إلا ما تكلمت به هذه القبائل ، أو جرى على ألسنة الشعراء ، أو أثبتته القرآن .

واللغة الجاهلية قوية التعبير ، لا تخلو من خشونة البداوة وغرابة اللفظ ، كثيرة الإيجاز ، حافلة بضروب الكناية والمجاز ، تسلس للشعر والوصف والاندفاعات الخطائية ، ولا تلين للعلوم والآداب والفنون .

الكتابة

غلبت الأمية على العرب في جاهليتهم ، ولا سيما عرب البادية ، لأن حياتهم الفطرية في حدودها السياسية والاجتماعية لم تتسع لصناعة الكتابة التي إنما تنشأ

١ قال ابن خلدون : « كالت لغة قريش أفصح اللغات العربية وأصرحها ، لبعدهم عن بلاد العجم من جميع جهاتهم ، ثم من اكتشفهم من ثقيف وهذيل وخزاعة وبني كنانة وغطفان وبني أسد وبني تميم . وأما من بعد من ربيعة ونهم وجدام وغسان وإياد وقضاعة وعرب اليمن المجاورين للأمم الفرس والروم والحبشة ، فلم تكن لغتهم تامة الملكة بمخالطة الأعاجم ، وعلى نسبة بعدهم من قريش كان الاحتجاج بلغاتهم في الصحة والفساد . » المقدمة ص ٤٨٧ . وقال السيوطي : « والذين عنهم نقلت اللغة العربية ، وهم اقتلدي ، وعندهم أخذ اللسان العربي ، من بين قبائل العرب ، هم قيس وتميم وأسد . هؤلاء هم الذين عنهم أكثر ما أخذ ومعظمه ، وعليهم اتكل في الغريب ، وفي الإعراب والتصريف ، ثم هذيل وبعض كنانة وبعض الطائيين ، ولم يؤخذ عن غيرهم من سائر قبائلهم . وبالحمل فإنه لم يؤخذ عن حضري قط ، ولا عن سكان البراري من كان يسكن أطراف بلادهم المجاورة لسائر الأمم الذين حولهم ، فإنه لم يؤخذ لا من نهم ولا من جدام لمجاورتهم أهل مصر والقيط ، ولا من قضاعة وغسان وإياد ، لمجاورتهم أهل الشام ، وأكثرهم نصارى يقرأون بالعبرانية (يعني الآرامية) ، ولا من تغلب ، فإنهم كانوا بالجزيرة مجاورين لليونان ، ولا من بكر لمجاورتهم النبط والفرس ، ولا من عبد القيس وأزد عان لأنهم كانوا بالبحرين مخالطين للهند والفرس ، ولا من أهل اليمن لمخالطتهم للهند والحبشة ، ولا من بني حنيفة وسكان اليمامة ، ولا من ثقيف وأهل الطائف لمخالطتهم تجار اليمن المقيمين عندهم ، ولا من حاضرة الحجاز . لأن الذين نقلوا اللغة صادفهم حين ابتدأوا ينقلون لغة العرب قد خالطوا غيرهم من الأمم ، وفسدت ألسنتهم . » المزهج ج ١ . ص ١٢٨ .

بنشوء الجماعة المنظمة . وتنمو بنمو القوى المفكرة ، وتعظم بعظم الحاجة إليها . بيد أن سكان الحواضر من أهل اليمن اصطنعوا الكتابة لما هم عليه من تقدم العمران ، ويُعرف خطهم بالمُسند الحِميري ؛ حروفه منفصلة ، وفيه شبه بالكتابة الحبشية ، ومنه تفرع الخط الكوفي . وترك اليمانيون من آثارهم نقوشاً حجرية يرجع أبعدها عهداً إلى المائة الثامنة قبل المسيح^١ ، كشف عنها المنقبون الأوروبيون من إنكليز وألمان وفرنسيين في النصف الأول من القرن التاسع عشر ، وجُعِلت أساساً للبحث التاريخي في مدينتي سيل وحِمْير .

ولم يحرم عرب الشمال فن الكتابة على شيوخ الأمية فيهم . فإن النصاري في العراق والجزيرة علّموا جيرانهم الخطّ المعروف بالجزم^٢ ، وله صلة بالآرامي النبطي ، فكانت الكتابة العربية في الأنبار والحيرة وما جاورهما . وكذلك النصاري الأنباط في فلسطين الثالثة^٣ علّموا من جاورهم من عرب الشام الخط النسخي الجليل المتفرع من الجزم . وتعلّم بعض القرشيين خط الجزم من نصاري الحيرة في رحلاتهم التجارية إلى العراق ، فحملوه إلى مكة ، فظهرت فيهم الكتابة قبل الإسلام ، وظهرت أيضاً في يثرب والفضل في ظهورها لليهود .

ولبثت الكتابة قاصرة في الجاهلية لا يتعلمها من العرب إلا أفراد من أهل الحواضر ، وإذا تعلموها لا يبلغون فيها حد الإحكام والإتقان ، ولا يستعملونها إلا في شؤونهم الاقتصادية . ولم يخلف الشماليون نقوشاً حجرية بلغتهم العدنانية

١ نيكلسون : تاريخ الأدب العربي . الترجمة العربية لحسن حبشي في مجلة الرسالة سنة ١٩٣٦ ص ١٨٨١ .

٢ ضى العرب خطهم بالجزم لأنه جزم من الآرامي النبطي ، أي اقتطع ، لا كما توهم مؤرخو العرب أنه جزم من المسند .

٣ في القرن الرابع للمسيح قسمت نواحي عبر الأردن والسلط والبلقاء والنبط والكرك ولايتين : فلسطين الثانية ، وحاصرتها بيسان ؛ وفلسطين الثالثة ، وحاصرتها سلح وهي بلاد النبط ، وتعرف بالعربية الصخرية . والأنباط قوم خليط من الآراميين والعرب ظهوروا في القرن الخامس قبل الميلاد ، وقامت لهم دولة مستقلة في القرن الثاني ، حتى تغلب عليهم الرومان في أوائل المائة الثانية للمسيح ، فجملوا بلادهم في جملة ولاياتهم .

الخالصة ، كما خلف الجنوبيون بلغتهم القحطانية ، إلا ما كان من الآثار التي وجدت في حوران ، مكتوبة بلغة نبطية تغاير أحكام اللسان العربي في كثير من ألفاظها وتراكيبها .

وبقي العرب لأول الإسلام لا يجيدون الكتابة ، ولا يسلمون من الغلط في الإملاء كما تدلّ المصاحف التي رسمها الصحابة بخطوطهم حتى نزلوا الكوفة والبصرة ، واحتاجت الدولة إلى الكتابة ، فعنوا بإتقانها ، وكتبوا بالخطين النسخي والكوفي . ثم ترقّت الخطوط بعد الفتوح الكثيرة ، وتشعبت فروعها في بغداد وإفريقية والأندلس إلى أن بلغت حالتها الحاضرة .

الأدب

كان الأدب الجاهلي شفهيّاً يحفظ في الذاكرة لا في الأوراق . والشعوب الفطرية أحدث ذاكرة من الشعوب المتحضّرة التي شاعت الكتابة عندها ، لأن الشعب الذي لا يملك الكتابة ليعتمد عليها في حفظ آثاره ، يضطر إلى استخدام ذاكرته للحفظ ، فتقوى بالاستعمال ، ويسهل عليها اختزان مختلف الآثار . وتكثر الرواة في العصور الشفهية ، فتقوم مقام الكتب والدفاتر .

١ ذكر جرجي زيدان أنه عثر في أطلال النارة بحوران على حجر عليه كتابة عربية بالخط النبطي نقشت على قبر امرئ القيس بن عمرو ملك الحيرة سنة ٢٢٣ لدخول بصرى عاصمة حوران في حوزة الرومان ، أي سنة ٣٢٨ للميلاد ، جاء في أولها :

قي نفس مر القيس بر عمرو ملك العرب كله ذو أسر العاج .
وتفسيرها : هذا قبر امرئ القيس بن عمرو ملك العرب كلهم الذي لبس العاج . تاريخ آداب اللغة العربية . ج ١ ص ٢٦ .

وذكر الأب لويس شيخو أنه وجد أثر في حران من أعمال حوران مكتوب باليونانية والعربية ، تاريخه سنة ٤٦٣ لبصرى ، أي سنة ٥٦٨ للمسيح ، جاء فيه أن هناك مشهداً للقديس يوحنا المصندان ، وهذا أوله بالعربية المنبطة :

أنا شرحيل بر طلمو بنيت ذا المرطول سنة ٤٦٣ ، وتفسيره : أنا شرحيل بن طلمو بنيت ذا المرطول . والمرطول معرب اللفظ اليوناني (Martyrium) ، أي مشهد .

٢ ابن خلدون : المقدمة ص ٣٥٠ .

وكان لكل شاعر في الجاهلية راية يحفظ شعره ، ويرويّه الناس . وربما روى الشعراء بعضهم لبعض ، فقد كان زهير راية لأوس بن حجر ، والحطيئة راية لزهير . وقد تشتهر قصيدة لشاعر فترويها قبيلته كما اشتهرت معلقة عمرو بن كلثوم ، فكانت بنو تغلب تعظمها ، ويرويها كبارها وصغارها .

وبطريق الرواية دوّن الأدب الجاهلي في الإسلام بعد شيوع الكتابة ، ولكنه لم يصل سالماً ، فقد ضاع منه شيء كثير لم ينقله الرواة ، أو ضاعت روايته فلم تبلغ إلينا^١ . ودخل عليه نحل مما وضعته العشائر والرواة والعلماء في الإسلام لأسباب منها المنافسات القبلية^٢ ، ومنافسات الرواة في الحفظ ، وحرصهم على التكسب والحظوة به . حتى إنهم وضعوا أشعاراً على آدم وإبليس والملائكة والجن ، وعلى عاد وثمود والعمالقة . ومنها منافسات علماء البصرة والكوفة في إيراد الشواهد الشعرية لتفسير الألفاظ التي أشكل فهمها ، وتخريج المسائل اللغوية والنحوية .

على أن هذا النحل لا يجعل سيلاً لتعميم الشك في الشعر الجاهلي ، ولا سيما القصائد التي أجمع الأدباء العباسيون على روايتها ، ولم يختلفوا في نسبتها إلى أصحابها . وكثير من الشعر المنحول أشار إليه النقاد الأقدمون كابن سلام والأصفهاني ، وكذبوا رواته . وأما ما جاء به العلماء من الشواهد الشعرية ، فلإذا كان في بعضه من اصطناع فإنما هو مقتصر على أبيات متفرقة لا يتعداها إلى القصائد .

والأدب الجاهلي في معظمه قائم على الشعر ، لأن أكثر ما جاءنا من النثر مشكوك فيه . حتى لو صحت الخطب التي خلصت إلينا ، لما رأينا فيها مادة كافية للدرس ، وهكذا يصح القول في الأمثال وسجع الكهان .

١ قال عمرو بن العلاء : « ما انتهى إليكم ما قالت العرب إلا أقله ، ولو جاءكم وافراً ، لجاهكم علم وشعر كثير . » ابن سلام : طبقات الشعراء ص ١٧ .

٢ قال ابن سلام : « فلما راجعت العرب رواية الشعر وذكر أيامها ووقائعها استقل بعض المشائير شعر شعرائهم ، وما ذهب من ذكر وقائعهم . وكان قوم قلت وقائعهم وأشعارهم ، وأرادوا أن يلحقوا بمن له الوقائع والأشعار ، فقالوا على ألسن شعرائهم . ثم كانت الرواة بعد ، فزادوا في الأشعار . » طبقات الشعراء ص ٢٢ .

والإنسان الفطري ، في صفاء نفسه وفيض شعوره وصدق مخيلته ، شاعر بالطبع ، ولذلك كانت لغة النثر في الشعوب القديمة محاكية لغة الشعر في مجازها وخيالها وموسيقى ألفاظها . والأدب العربي في طفولته لا يخرج عن هذه السنة الطبيعية ، فلهذا النثر كلغة الشعر تكاد لا تختلف إلا بالأوزان والقوافي . والشعر في أول أمره لم يكن إلا أشطراً لا ضابط لها ، يرتبها البدوي على هواه ويتغنى بها ويحذو إبله ، والإنسان من طبعه أن يميل إلى الغناء في حزنه وسروره ، في خوفه وأمنه ، في راحته وتعبه . ولعل السجع الذي كان ينطق به كاهن القبيلة وشاعرها ، هو المظهر الفني الأول للأدب العربي ، بل هو المادة المشتركة بين الشعر والنثر . ثم أخذ الشعر ينفرد بأوزانه وقوافيه ، فظهر أولاً بجزء الرجز ألين البحور وأدناها إلى السجع في حال تطوره ، ثم تفرعت البحور وتنوعت ، فما تلاثت النهضة بالمهلل وامرئ القيس إلا كان للشعر أوزان مستقلة ، وأصبحت القصيدة تُنظم على بحر واحد لا تحيد عنه مهما تطل أبياتها^١ .

وأما بدء النهضة فما يمكن الرجوع به إلى تاريخ معروف لضياح الآثار التي وجدت قبل الشطر الأخير من القرن الخامس . ولكن الرواة يتفقون على أن عهد المهلهل وامرئ القيس هو عهد ازدهار الشعر ، وظهور القصائد الطويلة ، واستقرار الأسلوب التقليدي . ويعود المؤرخون من أهل عصرنا بالنهضة إلى الحروب التي حدثت ، فيرى المستشرق نيكلسون أن فجر العصر الذهبي للشعر هو السنوات العشر الأولى من القرن السادس ، بعد اشتداد حرب البسوس ، واهتمام الشعراء بذكر أيامها^٢ . ويعود جرجي زيدان إلى أبعد من ذلك ، إلى استقلال عرب الحجاز عن اليمن في أواخر القرن الخامس وما تلاه من حروب وغزوات كحرب البسوس ، وحرب داحس والغبراء ، وعام الفيل ، وحرب الفجار^٣ .

- ١ هذا لا يمنع وجود بعض قصائد تختلف في وزنها ، كقصيدة المرتضى : هل بالديار أن نجيب صمم ، كما لا يمنع أن يظل بين عامة الأعراب من لا يفرق بين الشعر والنثر .
٢ نيكلسون : تاريخ العرب الأدبي ، ترجمة محمد حبيشي ، الرسالة ١٩١ سنة ١٩٣٧ .
٣ جرجي زيدان : تاريخ آداب اللغة العربية . ج ١ ص ٦١ .

ولا ريب أن الحروب لها أثر بليغ في إذكاء القرائح ، وعلى الأخص بعد انطفاء جلدوتها ، وسكون النفوس المضطربة ، إذ لا يأتي عمل في محكم ، والنفس جائشة لا قرار لها . فإذا اطمأنت الخواطر ظهر الشعر فخراً ومنافسة ووصفاً للمعارك يتغنى به المنتصرون ، وندباً وراثاً للسادة المقتولين ، وحضاً على الأخذ بالثأر ، تنوح به النادبات ويترنم الموتورون .

وكانت حروب العرب كثيرة ، وأشدّها دفعا لقول الشعر أعظمها وقعا في القبائل ، كالحروب التي ذكرها زيدان وجعلها من أسباب النهضة ؛ وكذلك مقتل عمرو بن هند وما أعقب من وقائع بين تغلب والمناذرة ؛ ومقتل النعمان بن المنذر وما كان بعده من حرب ذي قار بين الفرس والعرب ، ثم حروب الأوس والخزرج . فهذه المعارك ، على اختلاف القبائل التي صلت نازها ، أورثتنا شعراً غزيراً كان خير مستند لدرس الحياة البدوية قبل الإسلام . وذكر ابن سلام تأثير الحروب في نظم الشعر فقال : « والذي قلل شعر قريش أنهم لم يكن بينهم نائرة ولم يحاربوا »^١ .

على أن أسباب النهضة لم تقتصر على الحروب . فهناك هجرة اليمنيين واختلاطهم بالعدنانيين ، فهذا الاختلاط في السكنى والزواج . أحدث ولا بد ، تفاعلاً في الأذهان ، وولّد منافسات حزبيّة لا نهاية لها . وكذلك الأسواق ، وعلى رأسها عكاظ ، فإنها استحدثت قرائح الشعراء لاحتشاد القبائل فيها للبيع والشراء ، والمفاخرة والمنافرة . والشاعر عند العرب له تأثير عظيم ومقام سام ، فهو محامي القبيلة وخطيبها ومؤرخها ، وقد يكون كاهنها أيضاً ، لما له ، في اعتقادهم ، من صلة بالأرواح إذ جعلوا له شيطاناً أو تابعاً من الجن يوحى إليه الشعر ، ويلقنه الآراء والحكم والمواعظ . فهذه المنزلة الرفيعة في مجتمعه جعلته ينشط للقيام بمهمته كلما دعاه الأمر إليها . فكثّر الشعر وقائلوه ، وتبارت القبائل في تقريب الشعراء وإكرامهم ، ولا سيما الغرباء منهم ، ليمدحهم ويشيدوا

١ ابن سلام : طبقات الشعراء . ص ١٠٢ .

بذكرهم . وكانت قصور المناذرة والغساسنة تستقبل شعراء البادية ، وتحسن لهم الصلوات ، فأثرت في نهضة الشعر تأثيراً بليغاً .

ويتفق المؤرخون الأقدمون على أن الشعر نهض أولاً في ربيعة ، ويعود ذلك ، ولا ريب ، إلى حروبها الكثيرة ، سواء بينها وبين اليمن ، أو بين قبيلتيها بكر وتغلب ، أو بين بكر والفرس ، أو بين تغلب والخصميين . ثم تحول الشعر في قبيلة عيلان ، وعرف شعراؤها في سوق عكاظ ، وفي حرب داحس والغبراء . ثم صار زمن النبوة إلى قریش والأنصار بعامل الحروب التي حدثت بين المسلمين الأول والمشرکین . ولبت الشعر طوال العصر الجاهلي محصوراً في البادية لا يتنفس في خارج الجزيرة إلا بشعراء منها يقصدون الشام أو العراق لمدح الغساسنة والمناذرة ، ولم يُعرف في الحيرة غير شاعر واحد هو عدي بن زيد ، وأصله من عرب الجزيرة من تميم . والظاهر أن اختلاف لغة مضر عن لغة الشام والعراق ، وهي غير خالصة العروبة لما شابهها من الآرامية ، صرف الرواة المسلمين عن جمع أشعارها كما صرف اللغويين عن نقل ألفاظها وتراكيبها لمخالفتها لغة القرآن . وهذا لا يمنع أن يكون بنو جفنة وبنو لحم قد عرفوا لغة مضر وفهموها ، واستقدموا شعراءها إلى قصورهم وأجازوهم لكي يشيدوا بذكرهم في القبائل العربية ، لحاجتهم إلى بسط سلطتهم عليها ، والإفادة منها في حروبهم ، فكانوا لذلك مضطرين إلى معرفة اللغة العدنانية ؛ وربما استرضعوا أطفالهم في البادية ليأخذوا اللسان عن الأعراب .

مراجع

| | | | | | |
|----------------|---|--------------------|------------------|---|----------------------------|
| ابن سلام | : | طبقات الشعراء | ابن قتيبة | : | الشعر والشعراء |
| أبو زيد القرشي | : | جمهرة أشعار العرب | الأوسي | : | بلوغ الأرب ٢-٣ |
| ليكلسون | : | تاريخ الأدب العربي | جرجي زيدان | : | تاريخ آداب اللغة العربية ١ |
| المسعودي | : | مروج الذهب | أحمد أمين | : | فجر الإسلام |
| طه حسين | : | الأدب الجاهلي | السيوطي | : | المزهر |
| ابن خلدون | : | المقدمة | الأب شيخو | : | النصرانية وآدابها |
| ابن هشام | : | السيرة النبوية | بين عرب الجاهلية | : | |

الشعر الجاهلي

ميزته

للشعر الجاهلي أبواب رئيسة مستقلة ، وهي الفخر والحماسة ، والمدح ، والهجاء ، والرثاء ، وأغراض إضافية غير مستقلة أو ثانوية : كالغزل ، والطبيعة ، والحمريات ، والحكم والمواعظ .

والوصف أعظم ركن يعتمد عليه شاعرهم في مختلف أبوابه وأغراضه ، لما له من عين نافذة جديدة للحظ دقيقة المراقبة ، تتنبه لكل ما يحيط بها من الموصوفات ، وهي محدودة في البادية ، فإذا أراد أن يصف شيئاً ، ولا يصف إلا ما يؤثر في نفسه مما يعايشه ويسمعه ويراه ، أو مما يتوهمه فيحسه وتنطبع له صورة بليغة في خياله ، أحاط بالموصوف من أظهر نواحيه ، أو أحاط بناحية منه يطلبها دون غيرها ، مشبعاً موصوفه على الحالين ، مخرجاً عنه صوراً حسية رابية الملمس تنقله أحياناً نقلاً آلياً مهذباً ، وتخلقه حيناً خلقاً شعرياً زكياً .

ويخرج من الوصف إلى قصص قصيرة يحدث بها عن مغامراته الغرامية ، أو عن معاركه وغزواته ، أو يروي شيئاً من الأخبار والأساطير مما انتقل إليهم أو نشأ في باديتهم .

على أن خيال الجاهليين لم يتسع للملاحم والقصص الطويلة لانحصاره في بادية متشابهة الصور ، محدودة المناظر ، ثم لماديتهم وكثافة روحانيتهم ، ثم

١ نعلم أن بعض الشعراء كانوا يرحلون إلى الأمصار المتحضرة ، ويشاهدون فيها العمران والطبيعة المختلفة الألوان والصور ، ولكنهم لم يلبثوا كثيراً من أسفارهم لتغلب البداوة عليهم وقلة استئناسهم بالحواسر ، فما كان يطول لهم مقام فيها .

لفرديتهم وضعف الروح القومية والاجتماعية فيهم ، ثمّ لقلّة خطر الدين في قلوبهم وقصر نظرهم عما بعد الطبيعة ، فلم يلتفتوا إلى أبعد من ذاتهم ، ولا إلى عالم غير العالم المنظور ، ولا تولدت عندهم الأساطير الخصبية ، ولم يكن لأصنامهم من الفن والجمال ما يبعث الوحي في النفوس شأن أصنام اليونان والرومان ، فقلّ من ذكر منهم أوثانه واستوحاها في شعره .

ولم يساعدهم مجتمعهم على التأمل الطويل وربط الأفكار وفسح آفاق الخيال ، لاضطراب حياتهم برحيل مستمر ، فجاء نفْسهم قصيراً كإقامتهم ، ونحيالهم متقطعاً كحياتهم ، صافياً واضحاً كسمائهم ، داني التصوّر محدود الألوان كطبيعتهم. وكانت ثقافتهم الأدبية فطرية خالصة يتغذى بعضهم من بعض، ولا يقبلون لقاح الآداب الأجنبية الراقية بلحائهم واعتزال باديتهم وتمردوا. وكذلك كانت علومهم ساذجة لا تفتح نواهد النور للنظر في النفس وما بعد عالم الهوى . وجاءت حروبهم في كثرتها أياماً وغزوات لا تجاوز البادية والقبيلة ، حروب كثرٍ وفترٍ ، لا حروب زحف وفتح ، فلم يكن من شأنها أن تبدع ملحمة كملحمة هوميروس في حصار طروادة . فلهذه الأسباب كلها اقتصر شعرهم على أغراض وجدانية تغمرها الذكريات ، مبتورة القصص ، يتواطأون عليها بأسلوب متشابه الاتجاه متداول المعاني والتعابير ، فيستهلون على الغالب ، ولا سيما القصائد الطوال ، بذكر الديار الحالية والوقوف عليها للبكاء أو للتحية والسؤال ، معدّين المواضع التي توصل إليها أو تحيط بها ، متشوّقين إلى أحبّتهم يوم كانوا يغمرونها ، مشبّين بهم مستعدين ذكرى فراقهم . ثمّ يرحلون على ناقثهم مفرّجين بها همهم ، قاصدين الحبيبة أو الممدوح ، فيصفونها عضواً عضواً ، ويصورون سرعتها ونشاطها ، ثمّ ينتقلون إلى المدح أو الفخر أو غير ذلك ، فيجتمع لهم في قصيدة واحدة عدة أغراض ، ويكون انتقالهم في الأكثر اقتضاباً ووثباً ، وربما انتقلوا

لا يدحض هذا الرأي ما يروى لشعراء النصارى واليهود من شعر في ذكر الآخرة ، ولا ما ورد لبعض الشعراء الذين لم تثبت نصرانيتهم ولا يهوديتهم من ذكر الحساب والعقاب ، وإنما هي هنات لا تذكر بجانب الكثرة المنمّسة في المادة .

بواسطة ، كأن يقولوا : دع ذا ، وعدّ عن ذا .

وتشيع في شعرهم روح الفطرة بماديتها وسذاجتها وحريتها وأنفتها ، وبما فيها من صدق في ذكر الحقيقة ، إذا لم تثر في النفس عوامل عاطفية تحملها على الكذب والمغالاة . فالجاهلي صادق في الكلام على حياته وأحواله ومجتمعه ، صادق في مدحه وهجائه إلى حد لا يسلم عنده من الغلو ؛ كاذب في كثير من مفاخره ، وعلى الأخص إذا وصف الضيافات والقدر والحروب وكثرة العدد والعُدَد والقتلى ؛ مغال مفرط في مراثيه ؛ وإذا كان مرثيه قد مات مقتولاً يبالغ في نديه وتعداد مناقبه ليستثير شعور القبيلة ، ويحضها على الأخذ بثأره .

ولغة الشعر الجاهلي قوية المدلول في ألفاظها الوضعية ، حقيقياً كان التعبير أو مجازياً ، خشنة كثيرة الغريب ، ولا سيما لغة الشعراء الذين نشأوا في قلب البادية بعيدين عن الأمصار المتحضرة كشعراء مضر ؛ وهي إلى ذلك متوافرة الصور في تشابيهها الحسية وما يختلف إليها من استعارات وكنيات ، قليلة الاحتفال بأنواع البديع كالجناس والتورية والطباق ؛ جارية مع الطبع بريئة من التكلف ، سواء جاء اللفظ عارياً أو كاسياً . ففوة الشعور الفني وحدها تهدي الجاهلي إلى اختيار ألفاظه وإخراجها من معدن واحد ، وإجادة تنزيلها وتأليفها ، فتأتي بحكمة التركيب متماسكة الأطراف ، تعبر بتموجاتها وأجراسها أصدق تعبير عن الحالة التي يحسها في نفسه ويتصورها في خياله .

وفي تشابيهه وكنياته واستعاراته دلالات بينة على حياته وطبيعة أرضه ، فأكثرها مستمد من الصحراء نباتها وحيوانها ، ومن مرافقها المحدودة ومعيشة أهلها ، ومن عاداتهم وعقائدهم وأساطيرهم . وقد ينحط إلى تشابيه ننكرها في زماننا ، ولا تستنكرها فطرتنا ، كتشبيه امرئ القيس أصابع محبوبته بالأساريح^١ وتشبيه طرفه نفسه بالبعير المعبد^٢ .

- ١ الأساريح : دود أبيض الأبدان ، أحمر الرؤوس ، مفردا أسروع ، ووجه الشبه بياض الأصابع وحمرة أطرافها بالخضاب .
٢ المعبد : أي المطل بالقطران لحره .

ومن مذاهبهم ، إذا شبهوا ، أن يتركوا المشبّه وينصرفوا إلى المشبّه به ، ليصفوه ويدققوا في وصفه ، حتى إذا أظهروا قوته وجماله ارتضت نفوسهم واطمأنت إلى أنها وقت المشبّه حقه من الوصف والتبليغ ، وربما قصدوا إلى ذلك بصورة التفريع البياني ، وهو أن يصدر الشاعر المشبّه به بما النافية ، ثم يأخذ في الكلام عليه لتبيان محاسنه ؛ فإذا بلغ مراده جاء بأفعل التفضيل ومن الجارة ، ونفى أفضلية المشبّه به على المشبّه . وهذا مستحسن مألوف عندهم اصطلاحوا عليه وتداولوه ، كما تداولوا كثيراً من التعابير البيانية ، فأصبحت رواسم مشتركة بينهم فاقدة الشخصية . ومن المألوس في شعرهم نداء الصباح والصباحين ، والاستفتاح بالألا ، وإدخال ولقد وواو ربّ والحلف بلعمري .

ومعاني الشعر الجاهلي لا تخلو من الغموض ، ويعود ذلك على غرابة الألفاظ وما فيها من إيجاز وحذف ، أو على ما تتضمنه من تلميحات إلى حوادث تاريخية ، أو إلى عقائدهم وعاداتهم مما لا يتذكر مقاصده إلا بمعرفة حياتهم وأخبارهم . وأما الغموض الفني فقليل عندهم لمادية ألفاظهم ، وبعدها من الرمز والتصوف ؛ ثم لضعف روحانيتهم وضيق خيالهم ودنو تصورهم وعنايتهم بسرد الأخبار وإظهار الحقائق المحسوسة ، واعتمادهم على الأساليب الخطائية الواضحة ، والحكم والأمثال البديهية .

وجاءنا عنهم من الأوزان خمسة عشر بجزءاً ضبطها الخليل ، وزاد عليها الأخفش بحر الخبب ، ويسمى المتدارك لأنه تداركه . وأكثر ما نظموا على الأبحر الكثيرة التفاعيل ، لفخامتها وصلاحها للوصف وذكر الحوادث كالطويل والبسيط والكامل ، ثم على الأبحر اللينة التي تصلح للأغراض الوجدانية العاطفية كالوافر والرملي والخفيف^١ . ولم يخل شعرهم من زحاف مستكره نستقبله اليوم ونأبى استعماله .

ومنظومهم قصيد ورجز ، وأراجيزهم ، في الغالب ، قصيرة ، وهي

١ راجع أوزان الشعر في مقدمة الإلياذة لسليمان البستاني . ص ٩٠ .

مثل قصائدهم تجري على قافية واحدة ووزن واحد . ويستحسن عندهم تصريح المطلع أو تقفيته ، وربما صرّعوا أو قفّوا في غير المطلع . ولهم من سلامة الطبع ما يرشدكم إلى اختيار القافية الملائمة للبيت في معناه ولفظه ، فما هي يجعله وسيلة لوجودها ، ولا هو يجرها إليه على الرغم منها ، بل تأتي متممة له في انسجامها وحسن وقعها وقرارها . ولكنها لم تخلص من عيوب مدمومة كالإقواء^١ والإكفاء^٢ ، وأنواع مكروهة من السناد^٣ .

وبيت الشعر عندهم صورة انقطع أفكارهم وخيالهم ؛ يستقل بمعناه ولا يتعلق بما يليه ، وقليلاً ما عدلوا إلى التضمين^٤ ، ويكرهون المعازلة^٥ . وهذا الاستقلال البيتي جعل القصيدة عرضة للتشويش في مواضع جمّة ، يختلف منها ولا يُحسّن^٦ نقصانها ، ويبدّل ترتيب أبياتها ولا يظهر خلل فيها .

على أن الشعر الجاهلي المستقل ببيته ، لا بنيائته ، يرتفع أحياناً إلى غاية الجمال ؛ وهو في الجملة أخلص الشعر القديم جوهرأ ، وأصدق شعوراً وتعبيرأ وإيماءً ، يأتي به الشاعر بقوة الإحساس الفني ، على فطرته وصفاء نفسه ، مع ما فيه من بداوة ووحشية وخشونة .

١ الإقواء : اختلاف إهراءب القوافي .

٢ الاكفاء : اختلاف الحروف في الروي .

٣ السناد : كل عيب يحدث قبل الروي .

٤ التضمين : أن لا يتم معنى البيت إلا بالذي يليه .

٥ المعازلة : التضمين في القافية .

الفخر والحماسة

اتفق مؤرخو الأدب أن يجعلوا الفخر والحماسة باباً واحداً لما بينهما من الاتصال الوثيق ، لأن الحماسة ليست سوى فخر الفارس ببطلته وذكر وقائعه ، ووصف فرسه وسلاحه . وباب الفخر في الجاهلية ، وإن اتسع إلى موضوعات غير الفروسية كالنسب والسيادة والكرم والأخلاق والأهل والولد والفصاحة ، لا يخلو أصلاً عن المباهاة بالشجاعة والإقدام . ومن العبث أن نبحت عن فخر شاعر بنفسه ، أو مدح شاعر لغيره ، أو رثاء شاعر لميت دون أن يكون للشجاعة القسط الراجح ، بحيث لا يمكن أن تفصل الفخر عن الحماسة ، لأنهما وجدتا توأمين متلازمين ، فلا فخر بدون حماسة ، وكذلك الحماسة هي الفخر بعينه . ويحسن بالفروسية أن يرافقها شرف المحتد ومكارم الأخلاق ، حتى إن المضعوفين في نسبهم يدافعون عنه أنبل دفاع ، كما دافع عنتر عن نسبه لأمه . ولا يرضى أحد الصعاليك كالشنفري والسليك أن يُغمز في حميد صفاته .

وشعر الفرسان يشتمل على جميع الفضائل الجاهلية ، وأخصها فضيلة الفروسية ، حيث ينصرف الشاعر إلى ذكر حروبه مبالغاً في وصف البطل الذي يبارزه ويسطو عليه ، أو وصف المعركة التي يخوض غمارها ، ويلقي بنفسه في مهالكها .

ويحدث عن القتلى والأسرى والسبايا والغنائم ، فلا يخلو حديثه عن تكثر أو غلو . والتكثر والغلو من خصائص شعر الفروسية ، فإن الواقعة الصغيرة تبدو ملحمة كبيرة ، والعدد القليل يجرّ جيشاً عرمرماً ، ونفيراً من القتلى يعد بالمئات والألوف . على أن غلوهم لم يأت مستقبهاً ، وهو وليد العاطفة المتحمسة تجعله قريباً إلى النفس ، والفطرة الساذجة تسمح به بجمالها الجذاب . يخالف الحقيقة ويصدق في شعوره الفني ، يجري مع الطبع في نشوة الخاطر المتدفق ، لا يهيئه العقل في يقظة الفكر المتكلف . والشعر الحماسي كسائر الشعر الجاهلي ، يعتمد في الأكثر على الوصف ،

وفي الأقل على القصص ، وهو في كلا الحالين يؤثر الإيجاز على التطويل ، ويلمح
الجزئيات دون الكليات ، ويتعلق بالمادة أكثر من الروح . فلو أراد أن يصف
معركة اجتزأ ببضعة أبيات ترينا جواده وسيفه ومضات من البرق جميلة في سرعتها
وتلويحاتها . غير أننا لا نخرج منها بفكرة عامة أو صورة تامة عن الواقعة ، فما
ندري كيف جرت حركات المتحاربين ، وكيف انتظم الجيشان ، وأين وقف
الفرسان ، وأين وقف الرجالة ، وكيف تمّ الهجوم والالتحام . ولا نسمع من
الأصوات إلا غماغم يختلط فيها وقع السلاح ، وصياح الفرسان ، وحممة الجياد ،
ودفقة الخوافر ، ولا نرى من صفات السلاح إلا سيفاً قاطعاً ، ورعماً طويلاً ،
ودرعاً سابغة ، وقليلاً ما يسهب الشاعر ويدقق في أوصاف السلاح كما يسهب
ويدقق في نعت جواده ونعت الفارس المقاتل . على أن صورة الفارس لا تظهر
في الغالب جليّة ، بل يتركها غامضة مغشاة . ويعطينا المعركة على الإجمال تهاويل
مقطعة الخطوط والأوصال لا يتألف من أجزائها وحدة موضوعية متلاحمة .

والوصف عنده لا يتعدى الطبيعة ومرئياتها ، ولا يرتفع بها عن منزلتها إلا
نادراً . فجواد عنتره ، في شكواه وتألّمه ، صورة تكاد تكون فريدة في روحانياتها
وارتفاع الحيوان بها إلى درجة الإنسانية . وليس له اليد الطولى في استجلاء أسرار
النفس وتفهم أهوائها وحركاتها ، فجاءت نفسيات الفرسان كتصاويرهم الخارجية
يتغشاها سحاب من الإبهام . فبراعته في الوصف لا تتجاوز النقل عن الطبيعة في
الجملة ، على شيء من الإحكام والتهذيب ، لأن البدوي له عين متنبهة لالتقاط
المرئيات ، ونخيلة مصورة تحسن تقليد الأشياء ، وليس له قوة الخيال المبدع الذي
يختزن المحسوسات ويجمع بعضها إلى بعض ، ثمّ يحللها ويركيها ، فيخترعها
صوراً جديدة أو يخلقها خلقاً مبتكراً إلا في القليل المحدود . ومع ذلك فهو يجيد
الوصف ويتقنه أكثر مما يجيد القصص ، فإن القصة في الشعر الجاهلي ضعيفة الفن
لاقتصارها على الخبر البسيط والسرد السريع كما يفعل عنتره في كلامه على مبارزاته ،
وتأبط شراً في حكاياته عن الغيلان ، ولا جرم أن الإيجاز الذي درج عليه الجاهلي

كان يحول بينه وبين الإسهاب في أخباره . وهذا الإيجاز يعود في معظمه على قصر النفس ، ونزارة يناييع الخيال المبدع ، فلم يتفر له عمل الملاحم والقصص الطويلة ، وقد فصلنا ذلك في كلامنا على ميزة الشعر الجاهلي .

الشعر السياسي

١ المدح

المدح في الجاهلية من الأبواب الرئيسة لاتصاله بالحياة القبلية . فقد كان على الشاعر أن يدافع عن أعراض قومه ، ويمدح ساداتهم وفرسانهم ، ويطري فضائلهم ويمجد أعمالهم ، ولذلك كانت القبيلة تغتبط وتتباشر إذا نبغ شاعر فيها ، وإن لم يكن من الفرسان ، لأن حماية الأعراض والأحساب لا تقل شأنًا عن حماية الأرواح والأموال. ولا تلحق الشاعر غضاضة من هذا المدح لأن مفاخر القبيلة ، وهو منها ، تعود إليه كما تعود إلى غيره من أبنائها ، فخلق بهذا المدح أن يُعد من الفخر ، فما كان عمرو بن كلثوم في معلقته إلا مفاخرًا بقومه ، مدافعًا عنهم ، وكذلك الحارث بن حلزة في رده عليه والدود عن بني بكر ، مع أنه لم يكن سيد القبيلة ولا فارسها .

على أن الشاعر الجاهلي مضطر كغيره من البدو إلى الترحل والتزول على قبيلة غريبة ، ضيفاً أو جاراً ، فتحسن وفادته ، وتبالغ في قراءه وإيناسه ، أو تجيره وتوثمته في خوفه ، وتساعده على حاجته ، فيرى من واجبه أن يشكر لها صنيعها ، ويمدح السيد الذي أضافه أو أغاثه ، وهذا لا يعد من باب التكسب ، وإنما هو شكر على معروف ، لا استجداء لصلة ، كما مدح عمرو القيس القبائل التي كانت تضيفه أو تجيره بعد مقتل أبيه ، فقال في المعلى التيمي حين أجاره من

المنذر بن ماء السماء :

أقرّ حشا امرئ القيس بن حُجْر بنو تميم مصاييح الظلام

ولم يُعرف التكسب بالمدح إلاّ عندما أخذ الشعراء ينزحون عن قبائلهم ،
ويترددون في الأحياء الغريبة ، ويقرعون أبواب الملوك والسوق ، مادحين
مستجدين ، هاجين من لا يحسن لهم العطاء . فهبطت منزلتهم عن منزلة الشعراء
القبليين الذين أبوا أن يقبلوا الصلة ويريقوا ماء الوجوه .

يبد أننا لا نستطيع أن نردّ بدء التكسب على شاعر قبل غيره لبعد العهد ،
وضعف المستندات التاريخية ، وكثرة الشعراء الذين تكسبوا ، وعاصر بعضهم
بعضاً ، إلا ما كان من زعم جماعة من الرواة أن النابغة أول من سأل بشعره
واستعطى ، وزعم آخرون أنه الأعشى . وإعترض ابن رشيق في العمدة على الذين
يضيفون بدء التكسب إلى أبي بصير فيقول : « وقد علمنا أن النابغة أسنّ منه
وأقدم شعراً . »

ونعلم من الرواة أن الشعراء قبل النابغة كانوا يقصدون قصور الملوك
ويعمدونهم ، فقد ذكروا أن المسيّب بن علس دخل على عمرو بن هند ومدحه ،
ولقي هناك طرفة والمتلمس ، وكان يتردّد على القعقاع بن شور الدارمي ويمدحه
وينال صلاته . ومع ذلك لم يعبّر هؤلاء الشعراء ، ولا غض الشعر منهم ، كما أن
زهير بن أبي سلمى لم يؤخذ عليه مدحه لهرم بن سنان وقبوله العطاء منه ، وما ذاك
إلاّ لأنهم لم يتخلدوا الشعر حرفة للتكسب كما اتخذته النابغة والأعشى والحطيئة .
وليس المسيّب بن علس من الذين يُذكرون مع كبار الشعراء ليعنى الرواة
بتسقط أخباره ، فتعلم دوافع مدحه لعمرو بن هند والقعقاع الدارمي . ولم يتكسب
زهير إلاّ يسيراً من هرم بن سنان ، حتى قيل إنه كان يتجنب التسليم عليه لثلاث
يتعرض لعطائه ، وهو على كل حال مدح سيداً من قبيلة أقام في أرضها وانقطع
إليها ، وتزوج منها وأصبح شاعرها وحكيمها يرشدها ويدافع عنها ، وأمه
تتسب إليها . وأما النابغة فكان يتنقل من المناذرة إلى أعدائهم الغساسنة ، يمدح

هولاء وأولئك ويستجديهم . ثم يئذل ما في وسعه لاسترضاء النعمان أبي قابوس ،
خاشعاً متذلاًّ ليعود إلى قصره بعد انقطاع رجائه من ملوك الشام . فيعبروه
وقالوا : غض الشعر منه ، لأنه من أشراف القبيلة .

وأما الأعشى فقد كان أكثر منه تردداً في البلاد ، يأخذ الصلة من الملوك
والسوقة ، وينفّر سيداً على آخر فيهبجو من لم يسىء إليه ليمدح منافسه على السيادة ،
فعله بعلقمة بن عُلّانة تأييداً لعامر بن الطفيل ، ومدحه للمحلّق الصعلوك مشهور ،
ولذلك قالوا : جعل الشعر متجراً ، ومن قوله في تطوافه :

وقد طفتُ للمال آفاقه عُمَان فحمص فأورى شلِّمُ
أثيتُ النجاشي في أرضه ، وأرض النبط وأرض العجم

وبلغ التكسب إلى أدنى دركاته عند الحطيثة ، فقد أكثر من السؤال بالشعر ،
وانحطاط المهمة فيه والإحلاف ، حتى مُتت الشعر وذلّ أهله كما يقول ابن رشيق .
يمدح الشخص ويتكسب منه ، ثم يهبجوه تزلّفاً إلى عدوه ، فعله بالزبرقان بن
بدر عندما هجاء تقريباً إلى بني شماس بعد أن نزل في جواره .

على أن المدح ، وإن صار إلى التكسب الدنيء في أواخر العصر الجاهلي ، فقد
كان تأثيره عظيماً في الأشخاص والقبائل ، يرفع شأن الخامل ، وينشر ذكره
بين الناس كما ارتفع المحلّق الكلابي واشتهر بشعر الأعشى بعد خموله ، وكما
ارتفع بنو أنف الناقة بشعر الحطيثة ، وكانوا ينجلون باسمهم ، فصاروا
يتناولون بهذا النسب بعد قوله فيهم :

قوم هم الأنف والأذنان غيرهم ، ومن يساوي بأنف الناقة الذنبا ؟

والتجاء طلاب السيادة إلى الشعراء في مفاخراتهم دليل على ما للشعر من
الأثر البالغ .

ولا يختلف المدح في صفاته العامة عن الفخر والحماسة ، فإن الفضائل التي
يفخر بها الشاعر الجاهلي ، وينافس غيره من الشعراء والقبائل ، هي التي يمدح بها

السادات والملوك شاكرأ أو متكسبأ، معتذراً أو مستعطفأ، لأنها خير ما يرى من حميد المزايا ومكارم الأخلاق ، في بدوه وفي حضره ، فأضافها إلى ممدوحيه مبالغأ في الكلام عليها مبالغة الشاعر الفارس في المباهاة بها ، وإن تكن الحمية عنده أخف منها عند الآخر ، لأن النفس التي تُدفع إلى المدح والثناء غير النفس التي تندفع حماسة وفخراً .

ويختلف الشعراء في مبالغاتهم بين مقلِّ ومكثر ، ولكنهم لا يبخشون إلى الإحالة ، لأن طبع البدوي في صفاته ينفر من الغلو إلا إذا رانت عليه العاطفة في حزن أو حماسة، فتخرج به إلى غاية الإغراق والكذب ، غير معتدل ولا مثألم . وقلما سمعنا شاعراً مداحاً في الجاهلية يغلو غلو النابغة في وصفه سيوف الفساسة حيث يقول :

تقدُّ السُّلُوقِي المضاغفَ نسجُهُ ، وتُوقِدُ في الصُّفُوح نار الحُبَاب

أو في ذكره قِدر ابن الجُلاح الكلبي قائد الفساسة زاعماً أنها تسع الجزور بجملتها . فهذه المغاليات مأنوسة في المفاخر والمراثي أكثر منها في المدائح ، ولكن تحول الشعر إلى التكسب جعل الشعراء يفرطون في تعظيم الأشراف والملوك ، تملقاً لهم واستدراأ لأكفهم ، وإن تكن السداجة الفطرية لا تعدو تصوراتهم ، مثل وصف النابغة للقِدر التي تسع الناقة العظيمة ، وينضاف إلى هذه التصورات ما نسع من مدح الأشخاص بنعالمهم وجودتها . فإن الأشراف ينتعلون السُّبَّت وهو الجلد المصبوغ ، فلا تأكله الكلاب كما تأكل غيره من الذي لم يُصَبِّغ . قال النجاشي الحارثي يمدح هند بن عاصم :

ولا يأكلُ الكلبُ السُّرُوقُ نعالهم ، ولا تتقي المنعُ الذي في الجماجم

ومدح النابغة الفساسة برقة نعالهم ليدل على ملوكيتهم وترفعهم ، وأنهم لا يخرجون من منازلهم إلا راكبين على خيولهم ، فما يحتاجون إلى لبس النعال الغليظة .

ومثل هذا ما نرى من استنكار الأشراف لما كل يجدون فيها غضاضة ،
 فيبتعدون عنها ، ويأنفون من أكلها ، فيمدحون بهذه العفة ، كما مدح النجاشي
 هند بن عاصم لأن قومه لا يأكلون الأدمغة وهي ليست طعام السادات والملوك :
 « ولا تنتقي المخ الذي في الجماجم . »

وحمدوا جوار شخص وذموا جوار آخر بمقدار ما يحسن أو لا يحسن قري
 جيرانه ، ومن هنا مدح الكرام بنيرانهم وكلابهم ورمادهم . فالنار توقد ليلاً لهداية
 الضيغان ، ولا يوقدها إلا السخي الجواد الذي يكثر رماده لكثرة طبائخه ،
 قال الخطيب :

متى تأتته تعشو إلى ضوء ناره ، تجد خير نار عندها خير موقد
 والكلاب تنبح لتهدي الطارق إلى المنزل ، ولكنها لا تنبح في وجهه إذا
 أقبل . قال حسان بن ثابت في الغساسنة :

يُغشون حتى ما تهرّ كلابهم ، لا يسألون عن السواد المُقبل

ولا يختلف مدح الملوك في اعتماد هذه الفضائل عن مدح السادات ، فإن
 الشعراء الذين مدحوا الغساسنة والمناذرة أفاضوا في ذكر حروبهم وانتصاراتهم ،
 وجودهم وضيافاتهم ، وحلمهم وهيبتهم في النفوس ، لأن ملوك الشام والعراق
 لم يبتعدوا بذهنيتهن عن سيد القبيلة ، وإن أصابوا طرفاً من الحضارة . فالمدح
 الذي يصلح لصاحب القبة الحمراء ، يصلح أيضاً لأمير جِلْتَق والبريص ، ولرب
 الخورنق والسدير .

وكان ملوك غسان ولحم يقربون شعراء البادية ، ويجزلون لهم الصلات
 ليتغنّوا بعظمتهم في الأحياء القريبة والبعيدة ، فيتمكن سلطانهم في نفوسها ،
 وينبسط نفوذهم على عشائرها ، لأنهم كانوا يحتاجون إلى مؤازرتها في حروبهم
 واقتصادياتهم ، وحراسة قوافلهم ، فقضت عليهم السياسة بتقريب شعرائها
 وإكرامهم للاستفادة من مدائحهم وسيرورة أشعارهم ، كما قضت عليهم

بذلك ذهنية العربي في ارتياحه إلى الحمد والثناء . فمدحهم الشعراء مثل مدحهم لسادات قبائلهم ، وأضفوا عليهم سوابغ الأوصاف التي تعودناها منهم تحت الخيام . وإذا كان من خلاف بين المدح البدوي والمدح الحضري ، فإنما هو يقتصر على صفات لا توحى بها خيمة الأعرابي وطلله ، ولا حياته الاجتماعية ، كوصف النابغة للفرات في مدح النعمان ، وتشبيه عظمته بعظمة سليمان ، أو ذكر القصور المنيفة في المدن والعواصم ، كقول الأسود بن يعفر في آل محرق وبني إباد :

أهل الخورنق والسدير وبارق ، والقصر ذي الشرفات من سندان

وكذلك المدح الديني ووصف الحفلات في الأعياد الكبرى كما مدح النابغة بني غسان ، وذكر موكبهم يوم الشعانين . ويتخلل المدح الحضري الأخبار والأساطير ، فعل النابغة والأعشى ، فنستدل بها على الثقافة التي اكتسبها شعراء البدو في رحلاتهم إلى المدن والأمصار ، ومخالطتهم للشعوب المتحضرة .

ومما يحمد عليه الشاعر الجاهلي أنه حافظ على كرامته في مدح الملوك والسادات ، فلم يتذلل لهم وهو في أشد الحاجة إلى رفدهم ومعروفهم ، أو عطفهم ومساعدتهم . ولم نجد شاعراً حطّ من نفسه غير النابغة في اعتذارياته للنعمان بن المنذر ، وغير الخطيئة في تصوير بؤسه وضعفه ، وفي متاجراته الدنيئة بأعراض الناس ، ومع أن الأعشى اتخذ الشعر تجارة فلم ينحدر به إلى الدنايا ، ولا بدل ماء وجهه إلى ممدوحيه . وكذلك عدي بن زيد العبادي لم تغضض منه اعتذارياته إلى النعمان ، وكان سجيناً عنده لا طليقاً كالنابغة ، وإن بدا عليه الألم المرير حين يرى نفسه مكبلاً بالحديد ، مرتدياً ثياباً بالية ، فهو يحافظ على عزة نفسه وكرامة محتده ، ولا يخشى أن ينافس أبا قابوس بالمجد والفضل ، فيذكره بما له ولأبيه من النعمة عليه

١ الخورنق والسدير : قصران للنعمان . بارق : ماء بالعراق بين البصرة والقادسية . الشرفات : جمع شرفة ، وهي مثلثات تبنى متقاربة في أصل القصر . سندان : منازل بني إباد وراء نجران الكوفة .

وعلى والده ، ويذكره بالمصاهرة والمودة ، وأنهم كانوا قبلهم ملوكاً ذوي سلطان :

نحن كنّا ، قد علمتم ، قبلكم ، عَمَدَ البيت ، وأوتادَ الإصار^١

ويستهلّ شعراء الجاهلية مدائحهم ، في الغالب ، بذكر الديار الخالية ، والوقوف عليها للبكاء أو للتحية والسؤال ، معددين المواضع التي توصلن إليها ، أو تحيط بها ، متشوقين إلى أحبّتهم يوم كانوا يعمرونها ، مبشرين بهم ، مستعدين ذكرى فراقهم ، ثم يرحلون على ناقثهم مفرجين همهم ، قاصدين إلى الممدوح ، ليصفونها عضواً عضواً ، ويصورون سرعتها ونشاطها ، ثم ينتقلون إلى المدح بعد هذه المقدمة التقليدية التي تلزم الشريف أن يراعي حقّ الشاعر في قصده إليه دون غيره من مكان بعيد يعاني السهر والنصب ، وسرى الليل ، ولفح السّوم . وربما جعل ناقته تتظلم شاكية ما يحشمها من مشقة الأسفار وشدّ الحبال ، وفي ذلك ما فيه من استعطاف الممدوح ، وإيجاب حقّه عليه . قال المثقّب العبدى :

إذا ما قمتُ أرحلُها بليلٍ ، تأوّهُ آهةُ الرجلِ الحزينِ
تقول ، إذا درأتُ لها وضيئي : أهذا دينه أبداً وديني ؟^٢
أكلّ الدّهر حلّ وارتحال^٣ ، أما يُبقي عليّ وما يُقيني ؟

وقد تلوم المرأة زوجها والبنت أباهما على كثرة ترحاله ، خائفة عليه ، فيسكنّ من جأشها ، ويهون الأمر عليها ، ويعدها بالثروة . قال الأعشى :

تقول ابنتي ، حين جدّ الرحيلُ : أرأنا سواءً ومن قد يثيمُ
فيا أبتنا ، لا ترمِ عندنا ، فإنّا بخيرٍ إذا لم ترمِ^٣

وقد تكون المرأة رفيقة له في السفر وطلب الرزق ، فيدفعها أمامه ، ويسير

١ الإصار : حبل الخباء يشد بالأوتاد .

٢ درأت : دفعت . الوضين : حزام الهودج . الدين : العادة والدأب .

٣ لا ترم : لا تبرح .

بها إلى ممدوحه فعل الخطيئة :

سيري ، أمام ، فإن الأكثرين حصي ، والأكرمين ، إذا ما يُنسَبون ، أبا
قوم هم الأنف ، والأذنان غيرهم ، ومن يساوي بأنف الناقة الذئبا ؟
وشعراء المدح في الجاهلية كثر ، يتشابهون في نواحٍ من معانيهم وتعاييرهم ،
على ما بينهم من اختلاف الطوايع الخاصة .

٢ الهجاء

الهجاء كالمُدح باب رئيس متصل بسياسة القبيلة وحياتها الاجتماعية ، لأنها
كانت تدفع شاعرها إلى الذود عن أعراضها ، والرد على الشعراء الذين يهجونها ،
فينشر مثالب أعدائها ، ويعدد انكساراتهم سارداً أخبارها بليجاز أو بشيء من
التفصيل ، كما فعل الحارث بن حليزة في ردة على عمرو بن كلثوم يوم التقاضي ،
فغير بني تغلب الأيام التي هُزموا فيها بأسلوب ناعم موجه ليفض من شأنهم عند
ملك العراق ، وكما رد النابغة على عامر بن الطفيل فهجاه وذكره انكسار قومه
يوم حسيّ أمام بني ذبيان ، وفيه قُتل أخوه حنظلة بن الطفيل ، وكما فضح حسان بن
ثابت بني هذيل ، وكانت ترمى بأكل لحوم الناس :

إن سرك الغدر صيرفاً لا مزاج له ، فأتِ الرجيع ، وسل عن دار لحيان^١
قوم تواصوا بأكل الجار كلهم ، فخيرهم رجلاً والتيس^٢ مثلاً

وعلى الشاعر أن يدود عن حلفاء قبيلته لما بينهم وبينها من تبادل المنفعة
في الدفاع المشترك ، فرى النابغة يهجو زُرعة بن عمرو تأييداً لحلف بني أسد ،
مدافعاً عنهم ، مستفيضاً في وصف نجاتهم ومنعتهم كأنه يدافع عن قومه .
وإذا استجار شاعر بقبيلة واعتدي عليه ، عنتها وهجاها ليحرضها على أخذ

١ الرجيع : ماء لذيذ . لحيان : حي من هذيل .

حقه ، لأنه يعلم أن الجوار مقدس عندهم لا يجوز انتهاكه . فقد عنت البسوس بنت مئذ بني مرة حين عقر كليب ناقة جارها سعد ، وهي جارة لهم ، فجعلتهم أمواتاً ونساء ، حتى أثارت جساساً فقتل كليب وائل ونشبت بينهم الحرب الطويلة المشؤومة .

وخرجوا بالهجاء إلى التكسب كما خرجوا إليه بالمدح ، فكان الشاعر منهم يدعى إلى قبيلة غريبة عنه ، فتضيفه وتكرمه ليهجو أعداءها ، لا تشفع له في هجائه عصبية قسبية كما لو كان يدافع عن قومه ، وإنما حب التكسب هو الذي حملته على شتم هذا ومدح ذاك . فالخطيئة ما هجا الزبرقان بعد مجاورته إياه إلا لأن أبناء شماس أنزلوه عندهم وأكثروا له من التمر واللبن ، وأعطوه لِقاحاً وكسوة فقال للزبرقان :

دع المكارم لا ترحل لبغيتها ، واقعد، فإنك أنت الطاعم الكاسي

يبد أن أمثاله في الشعراء الجاهليين قليل ، فإن الذين تكسبوا بالمدح أكثر من الذين تكسبوا بالهجاء . ولما فعل واحد منهم مثل الخطيئة يهجو ليعطى ويطعم . وأشدّ الهجاء عندهم ما كان فيه التفضيل ، خصوصاً بين الأقرباء ، وكلهم طامع في السيادة ، ويسمونه الهجاء المقلد . فإن الزبرقان بن بدر أمضه أن يفضل الخطيئة عليه بغيض بن عامر بن شماس ، وهو مثله من بني تميم ، فشكاه إلى عمر بن الخطاب فحبسه مدة ، ولما أطلقه قال له : « إياك والهجاء المقلد ! » قال : « وما المقلد يا أمير المؤمنين ؟ » قال : « المقلد أن تقول : هؤلاء أفضل من هؤلاء وأشرف ، وتبني شعراً على مدح قوم وذم لمن تعاديهم . » فقال : « أنت ، والله يا أمير المؤمنين ، أعلم مني بمذاهب الشعر ، ولكن حباني هؤلاء فمدحتهم ، وحرمني هؤلاء فذكرت حرمانهم ، ولم أنل من أعراضهم شيئاً . » ومهما يكن من أمر هذه الرواية وزعمهم أن الخطيئة يجهل معنى الهجاء المقلد ، فإنه وإن لم ينل من أعراضهم ، لقد أخزاهم بتفضيل منافسيهم عليهم ، وذكر قعودهم عن المكارم ، وليس القذف مما يحمد فيه الهجاء ، وإنما هو سباب

وبدأة لا يليق بالشاعر أن ينحدر إليهما ، ولم يخلُ الشعر الجاهلي منه ، فقد أفحش زهير في هجاء بني الصيदा عندما أسروا عبده يساراً . والمتلمس في هجاء عمرو ابن هند بعد هربه منه ومقتل ابن أخته طرفة . وفي شعر حسان بن ثابت كثير من الأبيات التي تنهش الأنساب وتمزق الأعراض ، ومنها ما قيل في الجاهلية ، ومنها ما قيل في الإسلام .

على أن الشاعر الجاهلي كان يتوخى ، في الغالب ، إسقاط المهجو من منزلته الاجتماعية ، فيعنى ، على الأخص ، بأن يتزع عنه الفضائل التي يحب البدوي أن ينعت بها ليعدّ أهلاً للسيادة ، فيرميه بالجهل والحق والجبن والبخل والغدر ، وقد يغمز من نسبه ليجرجه من قومه ، أو يفضل أقرباءه عليه ليجعل لهم السيادة دونه . ومثل هذا المهجو له تأثير عظيم في نفوسهم ، يكبرون أمره ويخشون أصحابه ، بخلاف المهجو الذي يهتك حرمان النساء ويصب الشتائم والقبائح ، فإنهم كانوا يذمون الناطقين به ويمقتونهم ، قال خلف الأحمر : « أشدّ الهجاء أعفه وأصدقه . » ويستحسن فيه ما أخرجه الشاعر عرج التهكم والتصوير الهزلي ، فإنه يبلغ مأربه من مهجوه بالطن عليه ، ويضحك منه السامع بسخره وعشه ، وهذا ما نسميه الهجاء اللاذع .

وقد يأتي الهجاء عن دافع شخصي لا يعامل قبلي أو تكسبي . فإن الشاعر ربما نالته أذية من شخص أفرط عليه ، فيندفع إلى الانتقام بشعره . وهذا أمر إنساني تمليه العاطفة على صاحبها ، فيجد في نفسه حاجة إلى التفريغ عنها بدم من ضامه أو أساء إليه ، كهجاء المتلمس لعمرو بن هند ، وهجاء طرفة له ولأخيه قابوس ثم لصهره عبد عمرو .

وأهاجي الجاهليين كمدائحهم صادقة التعبير عن ذهنية البدو وعاداتهم وتقاليدهم ، وما تواضعوا عليه من المذموم والمحمود ، وما يقع لهم في ذلك من خلاف وتناقض . فقد كانت القبيلة تعبر الأخرى بأن شعراءها يرحلون بمدحاتهم إلى الغرباء ، وقلماء خلت قبيلة من شاعر يرحل بشعره . فقد فاخر يزيد بن عبد

المدان عامر بن الطفيل أن شعراء قومه لا يرحلون بمدائحهم إلى قوم عامر ،
أما شعراء قوم عامر فيرحلون بمدائحهم إلى قومه . ويعيرون الفارس إذا فرّ عن
عشيرته في الحرب ، مع أنهم لا يستنكفون من التمدّح بالفرار ، إذا كان فيه
منجاة للفارس من الموت. قال عمرو بن معدي كرب وهو من الأبطال المعدودين :

ولقد أجمعُ رجليّ بها ، حذرَ الموت ، وإني لفرورُ^١

ويقبحون الغدر ويهجونّه ، قيل إنهم كانوا إذا غدر رجل وأخفر الذمّة
جعلوا له تمثالاً من طين ونُصّب ، وقالوا : ألا إن فلاناً غدر فاعنوه ! قال عبد
الله بن جعدة يهدد قوم الحارث بن ظالم الذي قتل خالد بن جعفر غدرأ :

فلنقتلن بخالد سرواتكم ، ولنجعلن لظالم تمثالاً^٢

غير أنهم كانوا يستحلّون الغدر عند طلب الثأر لما يلحقهم من المذلّة في
تركه. فأوسُ بن الخطيم فارس الأوس لم يدرك ثأره من قاتلي أبيه وجده إلا
بالغدر القبيح ، فغسل عاره بمثله ، ولكنه لم يجد فيه غضاضة لأن النوم عن الثأر
مذلّة الأبد . وقد تسمع بعض الشعراء يرمي مهجوه بالضعف ، إذا عجز عن
الظلم والغدر . والظلم مكروه عندهم إذا أصاب الأقرباء ، محمود إذا أصاب
الغرباء . قال النجاشي ، وهو شاعر مخضرم ، يهجو تميم بن مقبل العجلاني :

قبيلته لا يَغْدِرُون بدمّة ، ولا يَظْلِمُونَ الناسَ حَبّةً خَرْدَلٍ

فاستعدوا عليه عمر بن الخطاب . فلمّا سمع البيت قال : ليت آل الخطاب
كذلك ! ولم يجبه إلاّ لأنّه قال فيهم :

أولئك إخوانُ اللّعين ، وأُسوةُ الهجينِ ، ورهطُ الواهين المتدلّلِ^٣

١ بها : الضمير يعود على فرسه .

٢ سرواتكم : أشرافكم ، جميع سراة ، جميع سري .

٣ الهجين : اللّيم ، وعربي ولدهن أمة .

وكان العرب يحتقرون الصناعات ويدمّون أصحابها ، وينسبونهم إلى
الحمول والضعف ، لأنه ينبغي للفراس أن يكسب رزقه بسيفه وغزواته . فقد
هجا عمرو بن كلثوم النعمان أبا قابوس ، وعيره أمه سلمى ، وكانت بنت
صائغ وأخت صائغ :

لما الله أدنانا إلى اللّوم زلفة^١ ، والأمنّا خالاً^٢ ، وأعجزنا أبا^٣
وأجدّنا أن ينفخ الكير خاله^٤ ، يصوغ القروط والشنوف^٥ بيثرباً^٦
ولم تكن التجارة أحسن حظاً عندهم ، وهي لم تُعرف في غير المذن كمكة^٧
ويثرب واليمن ، فهجيت قريش بها . روى ابن سلام أن الناس أصبحوا يوماً
بمكة وعلى باب الندوة مكتوب :

ألهى قصيّا عن المجد الأساطير^٨ ، ورشوة^٩ مثلما ترشى السفاسير^{١٠}
وأكلها اللحم بحثاً لا خليط له ، وقولها : رحلت عير^{١١} ، أنت عير^{١٢} !

واتهم بهما عبد الله بن الزبعرى وهو من قريش . ولم يقصر هجوه على
التجارة ، بل عيرهم اشتغالهم بالأحاديث والأخبار في ندوتهم لفراغ
بالهم وقلة همومهم ، ونسب إليهم الرشوة كما ترشى السماسرة ، وعيرهم أكل
اللحم الخالص . والعرب يتهاجون بكل شيء أفرطوا في استعماله ، فقد هجيت
بنو تغلب بكثرة روايتها معلقة عمرو بن كلثوم فقبل فيها :

ألهى بني تغلب عن كل مكرمة^{١٣} قصيدة^{١٤} قالها عمرو بن كلثوم
وإذا اشتهرت قبيلة بأكلة عُيرت بها ، ولو كانت من طيب الطعام ،

١ زلفة : قرية ، منزلة .

٢ الكير : ما ينفخ فيه الحداد والصائغ . القروط : الخلق . الشنوف : نوع من القروط .

٣ السفاسير : جمع سفير وهو السمسار والمخادم والتابع .

٤ العير : القافلة .

فقریش هجيت بالسخينة^١ كما هجيت عبد القيس بالتمر وذلك عام بالحين .
وعيرت أسد بأكل لحوم الكلاب ، قال مساور بن هند :

بني أسد ، إن يحل العام فقعس^٢ ، فهذا إذا دهر الكلاب وعامها^٣

وربما عيرت القبيلة بعيب واحد منها . قال الجاحظ في البخلاء : « والعرب
إذا وجدت رجلاً من القبيلة قد أتى قبيحاً ، ألزمت ذلك القبيلة كلها ، كما
تمدح القبيلة بفعل جميل ، وإن لم يكن ذلك إلاً بواحد منها . »

وكان الكرم من أسباب السيادة ، فأكثروا من هجو الأشراف بالبخل
والكزازة لإسقاط منزلتهم في الأحياء ، ويتبع ذلك ذكر النار وخمودها لقلة
طبائخهم ، أو لخشيتهم أن يعيشوا إلى ضوءها الضيفان ، وذكر الكلب ونباحه في
وجه الزائر لأنه لم يألف الغرباء عند صاحبه ، وسكوته عن النباح ليلاً لثلاث^٤
يهدى الطارق والحائر ، فاتهموا البخلاء بتخنيق الكلاب .

وللهجاء تأثير عظيم في النفوس ، فقد كانت السادات والقبائل تنصور منه ،
ولا تصبر عليه ، لسيورة الشعر وكثرة روايته .

وأكثر الشعراء رويت لهم أقوال في الهجاء ، وإن يكن بعضهم تميز فيه
عن بغض كالحطيئة وحسان بن ثابت الأنصاري ، وأفضله ما جاء في الدفاع عن
سياسة القبيلة والرد على خصومها ، أو ما جاء في ذم الأخلاق الرديئة وخللا من
الفحش وتمزيق الأعراض .

١ السخينة : طعام رقيق يصعد من الدقيق ، لقيت به قریش .

٢ فقعس : حي من أسد .

الرثاء

يشغل الرثاء جانباً عظيماً من الشعر القبلي لأنه ، في أكثره ، مصروف إلى سادات العشيرة وفرسانها الذين لهم فيها المآثر المحمودة ، فليس موتهم موت واحد ، بل بنيان قوم تهدم ، كما قال عبدة بن الطبيب في رثاء قيس بن عاصم . وكلما دنت القرابة بين الشاعر والميت ازداد الرثاء حسرة وتفجعاً ، وأروع ما تُدب به الأبطال المجدلون في حومات القتال ، فإن الشعراء ، في البكاء عليهم وفي تعداد مناقبهم ، يثيرون الأحقاد ويشحذون الغزائم ، ويبهجون القبيلة للحرب والأخذ بالثأر ، كرثاء المهلهل لأخيه كليب ، والخنساء لأخويها صخر ومعاوية . وفيه تتدفق العاطفة لوعةً وألماً ، ويشتد الغلو في ذكر أوصاف الميت وتعظيم المصاب به ، فليس إلا الشعور يفيض دمعاً وأسى عليه ، وفخراً ومباهاة به ، ومدحاً وتأييناً له ، فتفاعل مشاعر مختلفة من خسارة وحزن ، وإعجاب واعتزاز ، وضغن ونقمة . وقد يبلغ بهم استعظام الخطب إلى أن يتمنوا حدوث انقلاب في الكون كما قال المهلهل :

ليت السماء على من تحتها هبطت ، وانشقت الأرض فأنجابت بمن فيها !

ومثل هذا التضجع والتهويل شائع عندهم في رثاء الملوك والرؤساء لا يقتصر على الأهل الأدين . فقد رثى النابغة حصن بن حذيفة بن بدر بقوله :

يقولون : حصن ! ثم تابى نفوسهم ، وكيف بحصن ، والجبال جنوح^١ ؟
ولم تلفظ الموتى القبور ، ولم تنزل نجوم السماء ، والأديم صحيح^٢ !

١ المعنى : يقولون : حصن مات ، ثم تابى نفوسهم أن تنطق بذلك . وكيف بحصن يموت ، والجبال جنوح على الأرض لا تقع ؟
٢ والأديم صحيح : أي وجه العالم صحيح لم يحدث فيه حادث .

وسخط المهلهل على بني بكر ظاهر في تهديده ووعيده وضربه معجزات الشروط عليهم ليرضى بمصالحتهم ، كما يظهر في رثاء الخنساء وحرقتها على أخويها ، مع ما في أشعارها من المباهاة بالميت وتعظيم صفاته ومناقبه . وقلما قرأت شعراً في رثاء عظيم ، ملك أو سيد ، إلاّ آتست المغالاة في ذكر فضائله ، شأنك اليوم عندما تسمع النادبين والنادبات ، ولكن لا ترى في أقوالهم ما يُستهجن أو تنبو عنه المسامح لأنه صادر عن العاطفة المكشوفة ، وكلّ ما تنطق به النفس على سجيته لا يظهر عليه التكلف البغيض . فكعب بن سعد الغنوي لا يرى بعد أخيه أبي المغوار من يلبي طالب المعروف ، فتصفي إليه غير مستنكر دعواه لما فيها من فطرة وشعور صادق :

وداعٍ دعا : يا من يُجيبُ إلى الندى ؟ فلم يَسْتَجِبْهُ ، عند ذاك ، مجيبٌ
فقلتُ : ادعُ أخرى وارفع الصوت ثانياً ، لعلّ أبا المغوار منك قريبٌ !

وهم يصفون الميت بجميع الفضائل التي يفاخرون ويمدحون بها ، غير أنهم يجعلون في كلامهم دلالات على أن المقصود به رثاء لا مدح ، بما يتخلله من عبارات فيها ذكر المصائب والدفن والقبر ، وفيها التلهف والتفجع ونداء الميت : لا تَبْعَدْ . قال مالك بن الرّيب :

يقولون : لا تَبْعَدْ ، وهم يدفينوني ، وأين مكان البُعْدِ إلاّ مكانياً ؟
وقال النابغة في رثاء النعمان الغساني :

ولا تَبْعَدَنَّ ، إنّ المنيةَ منهلٌ ، وكلّ امرئٍ يوماً به الحالُ زائلٌ

وكثيراً ما ينعون تلك الفضائل مع الميت ، فكأنها ذهبت بذهابه ، فليس بعده من يجيب إلى الندى كما قال كعب بن سعد ، ولا من يحمي النساء والأموال

١ لا تبعّد : لا تهلك .

ويغيث الملهوف ، فقد دُفنت المكارم بدفنه ، وغُيِّبَت الأخلاق الطيبة في ثراه .
قالت الخنساء :

يا صخرُ ، ماذا يوارى القبرُ من كرمٍ ، ومن خلّائِقَ عَفَاتٍ مطاهيرٍ ١٢

وربما سلكوا سبيلاً آخر ، وهو أن يأتي الشاعر بكأن ، فيقول : كأن
فلاناً لم يركب جواداً ، ولم يوقد ناراً ، ولم يطعم جائعاً ، إلى ما هنالك من المآثر
الحميدة ليظهر أنها مضت معه وأصبحت خيراً من الأخبار . قال كعب بن سعد :

كأنّ أبا المِغوار لم يوفِ مَرَقَباً ، إذا ربأ القومَ الغُرّةَ رقيبُ ١
ولم يدعُ فتيةً كراماً لِمَيْسِرٍ ، إذا اشتدّ من ربيع الشتاء هُبُوبُ ٢

وقد يستسلم للقضاء والقدر إذا لم يجد سبيلاً إلى إدراك الثأر ، أو إذا أدركه ،
أو إذا كان الميت قضى غير مقتول بمرض أو حادث طبيعي ، فيعمد إلى تعزية
نفسه بذكر مصائب الدهر ، وفلسفة الحياة والموت ، كما فعل لبيد في رثاء أخيه
أربد وقد قتلته الصاعقة :

فلا جزعٌ ان فرقَ الدهرُ بيننا ، فكلُّ امرئٍ ، يوماً ، له الدهرُ فاجعُ ١
وما المالُ والأهلون إلاّ ودائعٌ ، ولا بُدّ يوماً أن تُردَّ الودائعُ

قال ابن رشيّق في العمدة : « ومن عادة القدماء أن يضربوا الأمثال ،
في المراثي ، بالملوك الأعزّة ، والأمم السالفة ، والوعول الممتنعة في قُلل الجبال ،
والأسود الحادرة في الغياض ، وبحمر الوحش المتصرفة بين القفار ، والنسور
والعقبان والحيات لبأسها وطول أعمارها ، وذلك في أشعارهم كثير موجود ،

١ لم يوف : لم يشرف على . المرقب : الموضع المرتفع لمراقبة العدو . ربأ القوم : صار لهم ريبة ،
أي طليعة ليراقب العدو .

٢ الميسر : القمار ، يفاخرون بالميسر لأنه دليل الكرم والفنى ، وعصه بالشقاء حين يمتنع الغزو
ويشتد الفقر والجوع .

لا يكاد يخلو منه شعر . « ا ه . وإنما اتخذوا هذا الأسلوب ليستخلصوا حكمة ساذجة ، وهي أن هؤلاء الملوك والأبطال والجبابرة من الشعوب الحالية لم يعفّ الموت عنهم . ومثلهم الحيوانات الضارية ، أو الممتنعة في الجو والآكام والأودية ، أو الطويلة الأعمار . ولو نجا حي من الموت لكان أولئك الناس وتلك الحيوانات أولى من غيرهم بالنجاة . فيجدون عزاء لأنفسهم بضرب هذه الأمثال ، ما دام الموت لا مهرب منه لكلّ ذي حياة . فمن ذلك رثاء أبي ذؤيب الهذلي لأولاده الخمسة ، وقد ماتوا بالطاعون في سنة واحدة ، وقيل كانوا ثمانية فمات سبعة منهم . فذكر أن الدهر لا يبقى على حدثانه أحد من الأحياء ، مهما يكن عليه من القوة والبأس والصلابة والتمتع . فقصّ أولاً خبر الحمار الوحشي إذ كان آمناً ، فأدركه الصياد فرماه فأقصده ، فخر منجداً . ثم اتبعه خبر الثور الوحشي وكيف التجأ إلى شجرة الأرطى ليلاً محتتماً من المطر حتى الصباح ، ففاجأته الكلاب فقاتلها وصرعها بقرنيه ، فرماه صاحبها بسهم فأرداه . ثم أخبر عن مصرع بطلين تبارزا ، ووصف سلاحهما وفرسيهما وعراكيهما ، فأخرج قطعة ملحمية جميلة . وأما كلامه على الثور والحمار والصيادين والكلاب فشائع متشابه في شعر الأقدمين .

فهذه التأسيات تجعلهم أحياناً لا يندفعون مع العاطفة الجازعة المتضجعة ، بل يستسلمون إلى القدر الذي يؤمنون بسلطانه ويخضعون لأحكامه القاسية راضين على كره بما قسم لهم كما هي الحال عند أبي ذؤيب وعند ليلى . قال أبو ذؤيب :

وإذا المنية أنشبت أظفارها ، ألفت كلّ نجيمة لا تنفع
والنفس رغبة إذا رغبته ، وإذا تردّ إلى قليل تنفع

وقيل إن في البيت الثاني إشارة إلى قناعته بالطفل الذي بقي حياً من أولاده وقال أهشى باهلة في رثاء المنتشر أخيه لأمه :

هبت مكتباً حيراناً أندبه ، ولست أدفع ما يأتي به القدر

وإذا ابتعدت المراثي عن الأهل والأقرباء ، وخرجت إلى السادات والملوك
الغرباء ، كان شأنها شأن المدح التكسبي ، على غير آصرة صحيحة تربط الشاعر
بالميت إلا ذكر أياديه البيض عليه كثرء النابغة للنعمان الغساني .

الغزل

يقوم أكثر الغزل الجاهلي على الوصف والتشبيب ، وأقله ما جاء قصصياً
يحمل ذكريات المغامرات الغرامية يتخللها الحوار كما نجده عند امرئ القيس ،
وعند المنخل الشكري في قوله :

ولقد دخلتُ على الفتاة الحيدرَ في اليومِ المطيرِ
الكاعب الحسناء ترُّ فُلُّه بالدِّمِّ مَقْسِرٍ وبالحريرِ
فدنت وقالت : يا مُنْخَلُ . ما يجسمك من حرورٍ ؟
- : ما شَفَّ جسمي غير جبك ، فاهدني عني وسيري !

وفيه من العفة ما يحمد عليه صاحبه ، وإن كان لا يخلو بعضه من فحش
ورذيلة ، ولا سيما شعر المترفين . وتسيطر عليه المادة من جميع نواحيه ، فما
فيه من عمل الروح إلا نفحات خفيفة تكاد لا تُحس .
وليس الغزل عندهم فناً مستقلاً برأسه ، وإنما هو غرض من الأغراض
المتعددة التي تشتمل عليها قصيدتهم ، ولكن له حق الصدارة يُستهلّ به ثم
يُنتهى منه إلى غيره .

ويبدأون غزلهم في الغالب بذكر الطلول الدارسة تلعب بها الرياح ، وتعفو
آثارها الأمطار ، وتسرح بها الآرام مطمئنة لخلوها من سكانها . ثم يذكرون

الفراق وانتقال الطعائن ، فتشجى نفوسهم ، وتفيض عيونهم بالبكاء ، ويستعيدون صورة الحبيب النائي آخذين بوصفه وتمثيله ، ذاكرين اسمه الحقيقي ، أو كائين عنه بغيره حرمة واستحياء .

والجاهلي شديد الشغف بذكر محاسن المرأة يصف أعضائها وملاحمها ومزاياها ، ويحيطها بأحسن ما عنده من التشايبه ، كما اقتضت الجمالية القديمة عندهم . فهي كالبيضة ودرة الغواص في صيانتها وصفائها . وشعرها الفاحم كعناقيد النخل تضيع فيه المدرأة ؛ طويل إذا أرسلته ينعفر . ووجهها أبيض ضارب إلى الصفرة ، يضيء كالشمس أو كالبدر أو كالنار ، أو كمنارة الراهب . وليس للعيون الزرق حظٌ لديهم^٢ وإنما هم يؤثرون العين السوداء والكحلأ والحوراء ، عين الغزال والمهاة . ويستحسنون بياض الأسنان وأشهرها ، ويشبهونها بالأقحوان والبرد ، ويمدحون الثغر ببرودة الريق ، وحلاوة الطعم ، وطيب النكهة لا تخلفه نومة الضحى . ويشبهونه بالخمير ولطيمة المسك والروضة الأثف . قال المرقش الأصغر :

وما قهوة صهباء كالسك ريجها ، تُعلّ على الناجود ، طوراً ، وتُقدح^٣
ثوث في سواء الدنّ عشرين حجة^٤ ، يُطان عليها قمرمد^٥ ، وتروّج^٦
سباها رجال من يهود تباعدوا بجيلاّن ، يُدنيها إلى السوق مُربح^٧

١ يشبه الجاهليون وجه المرأة بالشمس على الغالب . ويشبهون بالبدر السيد في الشهرة والثناء ، وقلما شبهوا به المرأة كما قال عمرو بن معدي كرب :

وبدت لميس كأنها بدر السماء إذا تبتدئ

٢ قال بعضهم :

مرا على أهل الفضا إن بالفضا رقائق لا زرق العيون ولا رمدا

٣ القهوة : الخمرة . الصهباء : الخمرة الحمراء أو الشقراء ، أو المصورة من عنب أبيض .
تعل : تشرب تباعاً . الناجود : وعاء الخمر أو المصفاة . تقدح : تفرغ .

٤ ثوث : مكثت . سواء الدنّ : منصفه ، ورويت في سباء الدن . القرمذ : الجص يطل به .
تروّج : تفرغ للريح .

٥ سباها : اشتراها . جيلاّن : بلد في البحرين سمي باسم قوم من أبناء فارس نزلوا به . المربح :
الكرم الذي ينحر لضيافته .

بأطيب من فيها إذا جئت طارقاً من الليل ، بل فوها ألدّ وأنضج^١

ويعجبهم الجيد الأتلع ويرون له شبيهاً في جيد الرئم ، والخصر الأهيف ،
والكشح الهضم ، والردف الثقيل ، والقامة اللدنة . ويشبهون الخصر بالجديل ،
والردف بالكثيب ، والقامة بالغصن أو بالرمح . ويصفون الأنامل بالطفاقة ،
حتى لتكاد تنعقد ، ويشبهونها بالعم والأساريع . ولا تحمد الساق إلا إذا كانت
عبلة صامئة الحجل ريتا المخلخل .

وخير النساء الحرة المنعمة ، الكسول التي تنام الضحى ، ولا تقوم للعمل في
المتزل ، القصيرة الخطى ، البطيئة إذا مشت . قال قيس بن الخطيم :

تنام عن كبر شأنها ، فإذا قامت رويداً تكاد تنغرف^٢

ومن صفاتها أن تكون حلوة الحديث يتساقط كلامها تساقط الحلي . حصاناً
عفة ، وفية لزوجها كاتمة سره ، ولا تحتل لأسرار الجيران . قال قيس بن الخطيم :

خود^٣ يتغث الحديث ما صمتت ، وهو بفيها ذو لدّة طريف^٤
تخزّنه ، وهو مشتهي حسن^٥ : وهو ، إذا ما تكلمت ، أنف^٥

وقال الشنفرى :

أميمة^٦ لا يخزي نثاها حليلها ، إذا ذكر النسوان عفت وجلت^٦

ولكن غزلهم في كثرته يدل على سوء ظنهم بالمرأة ، وشدة ما يعانون من
غدرها وتبديلها الأصحاب ونفورها من الزوج إذا كبر وشاب . ولطالما حاول

١ انضج : أي أكثر ريقاً ، لأن ألم إذا جف ريقه خبث رائحته .

٢ تنغرف : أي تنقص من دقة خصرها .

٣ الخود : الشابة الناعمة . طرف : حسن مستطرف .

٤ أنف : جديد .

٥ نثاها : ذكرها ، وما ذاع عنها .

الشاعر أن يرد تهمة الكِبَر بذكر همته واستطالته على اللهو وتصبى النساء .
قال علقمة بن عبدة :

فإن تسألوني بالنِّسَاءِ ، فإنني خيرٌ بِأدواءِ النساءِ طيبُ
إذا شاب رأسُ المرءِ ، أو قلَّ ماله ، فليس له في وُدِّهنَّ نصيبُ

ووصف كعب بن زهير حبيبته سعاد بقوله :

فما تდوم على حالٍ تكونُ بها ، كما تَكُونُ في أنوابعِ الغولِ
ولا تُمسِكُ بالعهدِ الذي زعمت ، إلا كما تُمسِكُ الماءَ الغرايلُ

وقال امرؤ القيس يردّ على بسباسة التي اتهمته بالكِبَر :

ألا زعمتُ بسباسةُ اليومَ أني كبرتُ ، وأن لا يُحسنَ اللهو أمثالي
كذبتِ ! لقد أصبى على المرءِ عيرسه ، وأمنعُ عيرسي أن يُزَنَ بها الخالي^٢

على أن الشاعر الجاهلي في ماديته لا يعنى كثيراً بوصف أخلاق المرأة ،
وعرض نفسيته ، وتحليل عواطفها ، كما لا يعنى بتصوير لواجع نفسه ، وتلمّس
خفاياها ، واستخراج الأهواء المتدفقة فيها . فقد كان يحسّ كل الإحساس بالألم
والحياة ، واللذة والأمل ، فتعبّر عن هذه المشاعر دموعه وابتساماته ، وتلفه
وابتهاجه ، أكثر مما تعبّر عنها صوره وألوانه . فهو يحسن تصوير الأشياء المرئية
التي تبعث فيه الشعور والاشتياق ، ولا يحسن مع ذلك تصوير ما في النفس من
خوارج وانفعالات . وربما ظهرت شخصية المرأة في شعرهم عامة مشتركة ،
لتواطئهم على أوصاف راتبة لا يجاوزونها ، ولا يجيدون عنها ، فقلما وجدت
فرقاً بين واحدة وأخرى من عرائس الإلهام .

١ بسباسة : حلم امرأة ، قيل إنها من بني أسد .

٢ العرس : الزوجة . يزَن : يتهم . الخالي : العزب أو من لا زوجة له . وربما أراد من يخلو بها .

والغزل الجاهلي بما فيه من فطرة لا يخلو من سذاجة التعبير عن حب الشاعر
وشكواه وتضجره من العواذل ، ولكن فيه من الأنفة والإباء ما يرفعه عن التذلل
والعبودية وتعفير الوجه على أقدام الحبيبة . وكثيراً ما تتمرج ألفاظ الحب بألفاظ
الحرب ، ولا سيما عند الشعراء الفرسان .

الطبيعة

لا يُستغرب من الشاعر الجاهلي أن ينظر إلى الطبيعة ويمعن في وصفها ، وهو
يعايشها غير مصارم لما بهجران ، ويواصلها غير منفصل عنها بحائط أو بنيان .
يتكل عليها في حياته ورزقه . مع ما هي عليه من الغلظة والقساوة وقلة العطاء .
فقد وجد العرب في بادية عطشى قليلة الماء ، لا تجري فيها الينابيع الغزيرة فضلاً
عن الأنهار ، لتروي الأرض وتبعث الخير من بواطنها . فأملهم بالخصب معقودة
على ماء السماء . وربما حطمتهم السنة وعضتهم الفاقة لاحتباس المطر واختلاف
الربيع ، فتظلم الدنيا في عيونهم من صحو دائم وصفاء راتب .
وفصل الأمطار قصير في الصحراء . ولكنه مستطيل على إحياء الأرض لما بها
من قوة كامنة ، فلا يمضي على سقوط الغيث عشر ليال حتى ينبت الربيع كما ذكر
ابن دريد : « فما لبثنا إلا عشرأ حتى رأيتها روضة تندی . » ولطالما نشبت الحروب
واستحكمت العداوات بينهم لتزاحمهم على المياه والمراعي ، كما يتزاحم أهل
الحضر ويتقاتلون على المرافق الاقتصادية .

وفي الشعر الجاهلي أوصاف كثيرة للربيع تنظر إلى حياتهم المادية بدافع الرخاء
والشدة ، لا إلى حياتهم الروحانية بعامل المتعة والشعور الباطن . فكان الربيع
عندهم نجمة للإبل ومورداً للرزق ، فإذا أخطأهم أجذبت المراعي وجف الضرع

وعمّ الجوع والبلاء . فحياة البدوي من إبله ، وحياة الإبل من الكلأ ، وقديماً قال قائلهم : « إذا أخصبت الدّهناء ربّعت العرب جمعاء . » وإذا ربّعوا : « غيّبت الشفار وأطفئت النار » لأنهم يشربون اللبن ولا ينحرون النياق فعلهم أيام القحط وانقطاع الأمطار .

وحاجة البادية إلى الماء جعلت لفصل الأمطار شأنًا خطيراً في الشعر الجاهلي ، لأن البدوي يشعر بالجوع في أواخر الصيف ، ويحزنه أن يرى العشب يابساً والغدران والآبار جافة ، وتُمَلِّه الطبيعة بصحوها المستمر وحرها الخائق ، فتأخذه الكتابة خوفاً من الجذب إذا احتبس المطر ، وضجراً من حياة متشابهة . ويظلّ على هذه الحال خاضعاً للقدر ، مرجئاً تبدّل وجه السماء لتأتيه بالغيث والفرج . حتى إذا اغبر الأفق وسطع البرق ، ابتهج ومضى يتأمل هذه الظواهر الجديدة متربّحاً نزول المطر ، كما قد امرؤ القيس بين ضارج والعُدَيْب ينظر فرحاً إلى البرق والسيل الجارف يسحو الجبال ويفترش الصحراء ، فتنتلع الأشجار ، وتندهم الآطام إلا ما بُني بالحجارة ، وتسكر الطير وتوحّل السباع .

أصاح ، ترى برقاً أريك وميضه ، كلمع اليمين في حبيّ مكلّل^١ وكما وقف أوس بن حجر يتلمس السحاب وقد أطبق عليه ، وتهذلت أذياله وفجّره الرعد بالقطار :

دان مُسِفٌ ، فُوقَ الأرض ، هيدبه^٢ ، يكناد يدفعه من قام بالراح^٣ كأن فيه ، إذا ما الرعدُ فجّره ، دهنماً مطافيل قد همت بإرشاح^٣

وكما أرق ميلحة الجرمي للبارق الوامض ، فابتهج به وبشر الأرض بالحياة

١ اللع : الحركة . الحبي : السحاب المتراكم بعضه فوق بعض . المكلل : المستدير كالإكليل ، أو هو السحاب الذي تراه كأنه ألبس غشاء ، ويقال له الإكليل .

٢ الهيدب : ذيل السحاب المتبدل . الراح ، جمع راحة : وهي ياطن الكف .

٣ دهما : أي نوقاً دهما . مطافيل : لها أطفال . الإرشاح : تدريب الطفل على المشي . يقول : إن قطع السحاب تشبه نوقاً أمامها أولادها ، وهي القطع الصغيرة من النيم ، فكانها تدرّبها على المشي .

بعد البلى :

أرقتُ، وطال الليلُ، للبارقِ الومضِ ، حَيَّياً سرى يجتابُ أرضاً إلى أرضٍ
كأنَّ الشَّماريخَ العُلَى ، من صَبِيرِهِ ، شَمَارِيخُ من لَبَنانَ بالطول والعرضِ^١
يباري الرياحَ الحَضْرَمِيَّاتِ مُزْنُهُ ، بمنهمرِ الأرواقِ ، ذي قَزَعٍ رَفَضِ^٢
يروِّي العروقَ الهامداتِ من البلى ، من العَرَفِجِ النَجْدِيِّ ذُو بَادٍ، والحَمْضِ^٣

ويشتدُّ ابتهاجهم عندما تهب الرياح من جهة اليمن كما هبت ربيع ملححة
الجرمي من ناحية حَضْرَمَوْتِ ، فإنها تأتي رُخَاءً وتبشر بمطر غزير وخصب قريب ،
ولذلك اشتقوا معنى اليمن من الرياح اليمانية ، كما اشتقوا معنى التشاؤم من الرياح
الشَّامِيَّةَ لأنها تأتي بالبرد والصقيع ، وتنذر بانقطاع المطر والقحط والجوع .

والبدوي يؤثر البرد في جسمه لتعوده الحرارة ، ولا سيما الفقراء في أطمارهم
البالية ، والمسافرون الذين يخبطون الليل في جوف الصحراء ، حتى إنهم سموا
البرد نحساً لتطيرهم منه . وقد يضطر البدوي في شدة البرد إلى أن يحطم قوسه
ويشعلها ليستدفى بها ، وهي عزيزة عليه . قال الشنفرى :

وليلةٍ نحسٍ يصطلي القوسَ ربُّها ، وأقطعته اللاتي بها يتنبَّلُ^٤

وقد وصف الشاعر صحراءه في بردها وحرَّها ، في برقتها وأمطارها ، في
عواصفها ورياحها ، وأحاط بجبالها وسهولها ورمالها ، وتكلم على نباتها وأشجارها
الشائكة ، وذكر طيرها وحيوانها ، وأخرج عن الأماكن التي يمر بها في ترحله
مصوراً جغرافياً يكاد يكون وافياً . ووصف الليل الطويل وما ينتابه في ظلامه

١ الشَّارِيخُ : أعالي السحاب ورؤوس الجبال . الصَبِيرُ : السحاب الذي يصير بعضه فوق بعض
أو القطعة الواقفة منه .

٢ الحَضْرَمِيَّاتِ : نسبة إلى حَضْرَمَوْتِ . المَزَنُ : السحاب ذو الماء . الأرواق : الأمطار والمياه
الصافية . القَزَعُ : قطع من السحاب . رَفَضُ : متبدد .

٣ العَرَفِجُ : شجر سهلي . ذُو : الذي ، وهي الطائية . الحَمْضُ : ما ملح وأمر من النبات وهو فاكهة
الإبل .

٤ الأَقْطَعُ : السهام القصيرة العريضة النصال . يتنبَّلُ : يرمي النبال .

الدامس من الخوف والأرق ، وسما إلى الكواكب يتبين مطالعها ومغارها ،
ويتضجر من ثباتها إذا وجد الليل طويلاً في حزنه وهمومه . قال امرؤ القيس :

فيا لك من ليل كأن نجومه ، بكل مغار القتل ، شدت يبدل^١

وقلما خرج إلى تصوير الطبيعة الحضرية الغنية بمياهها وأشجارها كما وصف
الناطقة الفرات وهو عند الملك النعمان . ولم يستفيضوا في الكلام على البحار لأن
سوادهم يقطن في قلب الصحراء . وما غرروا بأزواجهم فركبوا في السفن ،
وكافحوا جنون الأمواج ، لترك البحر أثراً في نفوسهم كما تركت الفيافي والقفار ،
فما له عندهم إلا ذكر عارض نرى له مثلاً في معلقة طرفة وهو ربيب البحرين .
على أن الشاعر الجاهلي ، في ماديته الكثيفة ، لم تظهر عنده عاطفة الطبيعة
واضحة جلية ، فكان ينظر إليها ويتأملها مبتهجاً أو مكتئباً لمراها ، لا يستطيع
أن يعبر عن اختلاجات نفسه نحوها ، وما يعترها من التأثيرات في نظره إليها ،
ولا أن يبث الحياة فيها ، فيجعل روضتها امرأة حسناء يشتهيها ويأدها الشعور ،
أو يدع منها أشخاصاً ، على ما يوحى إليه خياله ، يحلل نفسياتهم في ما يتبادلون
من الأحاديث والنظرات والحركات ، فيمثل فيهم الغيرة والحسد والمراقبة والنميمة
والرحمة والاشفاق كما يفعل الشاعر العباسي والأندلسي ، وبالأولى ألا ينظر
إليها نظراً شاملاً للجماعة الانسانية وما يبدو في حياتها من خير وشر وقبح وجمال ،
ليجرد منها فكرة فلسفية كما يفعل الشعراء من أبناء زماننا . وإنما كانت الطبيعة
عنده محط الرجال ينقلها جزئيات صوراً وألواناً ، لا نقطة السير يستلهمها كليات
فكرة وخيالاً ، فيخترن المحسوسات وانطباعاتها ، ثم يجمع بعضها إلى بعض ،
ثم يحللها ويركبها ، ويخترعها صوراً جديدة أو يخلقها خلقاً مبتكراً سويّاً .
بيد أنه أجاد تصويرها من النواحي التي سلكها ، وكانت له تخيلات جميلة في
تمثيلها وتشبيهها .

^١ مغار القتل : أي جبل محم القتل . يدل : اسم جبل .

الخمريات

كان أهل الجاهلية أصحاب لهو وشراب ، على حدّ تعبير الرواة والمؤرخين القدماء ، في كلامهم على الذين هجروا الخمر من بعد إسلامهم ، أو الذين كانوا من المحدودين فيها ، لأنهم شربوها وهم مسلمون . ويدلّنا ، على مبلغ كلفهم بها وإخبارهم عنها ، ما في المعجم اللغوي من أوضاع لها لا تكاد تقلّ عما للبعير من أسماء وصفات . وهذا من تنبهات الأب لامنس في كلامه على الأخطل . مع أن الصحراء ليست موطناً للكروم والمعاصر ما خلا البلدان الصالحة لغرس العنب والنخيل كاليمن والطائف ويثرب ووادي القرى . وذكر أنه كان للأعشى معصر في أنافيت ، وهي قرية يمانية ذات كروم كثيرة . والخمرة تُصنع من التمر كما تصنع من العنب ، ولم نعر على شعر جاهلي يفرق بين الشرايين ، أو بين النبيذ والراح ، وإنما نجد هذا الفرق في الإسلام .

على أن الشعر الحمري يتحدث عن التجار الغرباء : يهود أو نصارى ، يأتون البادية بزقاق الخمر من نواحي الشام والعراق ، ويخالطون قبائل الأعراب ، فينصب التاجر خيمة ويرفع عليها راية يسمونها الغاية ، فيقبل نحوها الشاربون حتى تفرغ الزقاق ، فيقلع غايته ، ويقفل إلى بلده . ويتحدث أيضاً عن الشعراء الذين ينزلون الحواضر ، ويشهدون فيها مجالس اللهو والشراب ، ويسمعون غناء القيان يضربن على الصنج والعود . قال الأعشى :

ومستجيبٌ، تحالُ الصنَجَ يسمعهُ ، إذا تُرَجَّعُ فيه القَيْنَةُ الفضلُ^١

وقال لييد :

١ المستجيب : العود ، سمي بذلك لأنه يجيب . الصنج : آلة طرب . الفضل : التي في ثياب فضلتها ، وهي ثياب خفيفة البيت . وقوله : الصنج يسمه ، أي يسكت الصنج إذا ضربت القينة على العود .

بصَبَّوحٍ صَافِيَةٍ ، وَجَدَبِ كَرِينَةٍ بِمُوتَرٍ تَسْأَلُهُ لِإِبَاهُمَا^١
ويبدو من كلامهم أن معاقرة الخمر من علامات الفتوة عندهم كما
قال طرفة :

ولولا ثَلَاثٌ هُنَّ من لَذَّةِ الْفَتَى ، وَحَقِّكَ ، لم أَحْفِلُ متى قام عُوْدِي
فَمَنْهُنَّ سَبْقِي الْعَاذِلَاتِ بِشَرِبَةٍ كُمَيْتٍ ، متى مَا تُعَلِّ بِالمَاءِ تُزْبِدِ
فيُفَاخِرُونَ بما بَدَلُوا من المَالِ لِأَجْلِهَا ، فَقَدْ أَتَقَى طَرْفَةَ ثِرْوَتِهِ عَلَيْهَا ولم يَجِدْ
غَضَاضَةً فِي ذَلِكَ . وَاسْتَهْلَكَ عَنْتَرَةَ مَالِهِ مَبَاهِيًا بِكِرْمِهِ :

وَإِذَا شَرِبْتُ فَلَئِنِّي مُسْتَهِلِكَ^٢ مَالِي ، وَعِزِّي وَافِرٌ لَمْ يَكَلِّمْ
وَيُوَدُّونَ أَثْمَانَهَا ، فِي الْغَالِبِ ، نَوْقًا أَوْ جِيَادًا أَوْ ثِيَابًا يَبَادِلُونَ بِهَا لَقْلَقَةَ الدَّرَاهِمِ
فِي أَيْدِيهِمْ . قَالَ الْأَعَشَى :

فَقُلْتُ لَهُ : هَذِهِ هَاتِيهَا بِأَدْمَاءَ ، فِي حَبْلِ مُقْتَادِيهَا^٣
وَقَالَ طَرْفَةُ :

وَإِذَا مَا شَرَبُوهَا وَانْتَشَوْا ، وَهَبُوا كُلَّ أُمُونٍ وَطِيمِرٍ^٤
وَرَبْمَا دَفَعُوا ثَمَنَهَا دَنَانِيرَ ، كَمَا قَالَ عَنْتَرَةُ :

وَلَقَدْ شَرِبْتُ مِنَ الْمُدَامَةِ ، بَعْدَمَا رَكَدَ الْهَوَاجِرُ ، بِالْمَشُوفِ الْمُعْلَمِ^٥

١ الصَّبَّوحُ : الشَّرْبُ فِي الصَّبَاحِ . الْكَرِينَةُ : الْجَارِيَةُ الْعَوَادَةُ . بِمُوتَرٍ : أَيِ ذِي أَوْتَارٍ . تَسْأَلُهُ : تَسْلِمُهُ .

٢ أَدْمَاءُ : نَاقَةٌ مَشْرَبَةٌ سَوَادًا أَوْ بَيَاضًا . وَقَوْلُهُ : هَذِهِ ، يُرِيدُ بِهَا الْخَمْرَ .

٣ الْأُمُونُ : الْمَطْيَةُ الَّتِي يُؤْمَنُ بِهَا حَارَهَا . الطِّمِرُ : الْفَرَسُ الْجَوَادُ .

٤ رَكَدَ : سَكَنَ . الْهَوَاجِرُ : أَشَدُّ أَوْقَاتِ النَّهَارِ حَرًّا . الْمَشُوفُ : الْمَجْلُو . وَقَوْلُهُ : بِالْمَشُوفِ الْمُعْلَمِ ، أَيِ بِالْأَلْبَانِ .

ويعتدّ صاحبها بأنه يشرب ويسقي فدماءه ويبدل حتى تلومه عدّاله .
ويمدحون الشارب إذا أنزل غاية التاجر ، أي أنه اشترى جميع ما عنده من
الخمير ، قال عنتره :

رَبِّدْ يَدَاهُ بِالْقِدَاحِ إِذَا شَتَا ، هَتَاكَ غَايَاتِ التَّجَارِ ، مُلُومًا

على أن التمدح بعقارها وإغلاء أسعارها لم يصرف الشاعر عن وصفها وذكر
مجالسها ، فراه يؤثر اصطباحها عند صباح الديك أو قبله ، أو حين تُضرب
نواقيس الكنائس لصلاة الصبح ، فيسبق انتباه العواذل إلى حانوت الخمير في
فتية من أصحابه يبيض كرام يحبون اللهو والمناذمة . وربما اغتبقوها مساء بعد أن
يلطف الجو وتخف الحرارة كما شربها عنتره . ولكنهم أكثروا من ذكر الصبح ،
قال عدي بن زيد :

ثُمَّ ثَارُوا إِلَى الصُّبُوحِ فَقَامَتْ قَبِيئَةٌ ، فِي يَمِينِهَا إِبْرِيْقُ
قَدَمْتُهُ عَلَى عُقَارٍ ، كَعَيْنِ الدِّيكِ ، صَفَتِي زِلَالَهَا الرَّأُوْقُ^١

ووصفوا لون الخمرة من كيت أو حمراء كدم الديك أو دم الغزال ،
صافية كعين الديك . وربما ذكروا العنب الذي عُصرت منه . قال مُثَمَّم بن
نُويرة :

وَلَقَدْ سَبَقْتُ الْعَاذِلَاتِ بِشَرْبَةٍ رِيًا ، وَرَأُوْقِي عَظِيمٌ مُتَرَعٌ^٢
جَفَنٌ مِنَ الْغَرِيبِ ، خَالِصٌ لَوْنُهُ كَدَمِ الدِّيبِ ، إِذَا يُشْنُ ، مُشَعَّشٌ^٣

١ ربه : سريع ، أي رجل سريع اليدين . القداح : السهام ، أي سهام الميسر . الملووم : من تلومه
هذله مرة بعد مرة . ولعب الميسر من صفة الفتوة كشرط الخمرة ، وخص الشتاء لأنهم يكثرزون
فيه اللعب لتفرغهم له .

٢ الراووق : المصفاة ، والناجود الذي تروق به الخمير ، أي الإناء .

٣ الجفن : ضرب من العنب ، وأصل الكرم . الغريب : من أجود العنب ، أو هو الأسود منه .
يشن : أي يصب الماء على الشراب . مشعشع : مرقق بالماء .

وفنّوها بطعمها ورائحتها وقدم عهدا ، فهي تلذع اللسان ، وتنفع
كالمسك ، وتسُلّ غمامة المزكوم . وأحاطوا بأوصاف الحانة وما فيها من زقاق
ودنان وأباريق وكؤوس ، كما وصفوا النديم والساقية وطاقات الرياحين وما
يُصيبون من الشواء على الشراب . وعند الأعشى شيء كثير من ذلك . ولعبدة بن
الطبيب قصيدة في « المفضليات » ذكر فيها مجلس لهُوَ بإسهاب جميل ، فأخبر
أنه غدا إلى التاجر عند الصباح ، وقرن الشمس منفتق ، والديك بصيح داعياً
أسرته . يرافقه صديق كريم محبّ للذات ، فاتكأ على فُرُش نُقِشت فيها
صور دجاج وأسود . وكانا في كعبة يضيئها مصباح ، ولديهما دنّ مقطوع
الرأس ، وإبريق مبرد بمزاج الماء ، معقود على قلّته لإكليل من الريحان . وجرة
ضخمة مثقوبة ، وقطعة من كبش مشكوكة في سفود ، يسعى بها خادم نشيط
منتطق ، وفوق الخوان التوابل من الخلّ والأبازير . فاصطبحا كُميّاً من طيب
الراح صرفاً مزاجاً ، وغنت لهما آتسة جيداء ، حسنة الصوت ، في شعر جميل
الوشي ، فأطربتهما ، فخلعا عليها ما يرتديان من البرود والبراييل .
ويشربونها مبرّدة بريح الشمال ، صرفاً أو ممزوجة بالماء ، أو بالعسل
والماء . قال حسان بن ثابت :

كأنّ سبيّةً ، من بيت رأسٍ ، يكونُ مزاجتها عسلٌ وماءٌ^١

وقد يدخلون عليها المسك لتطيب رائحتها ، أو حبّ الفلفل ليشدّ لذعها .
قال امرؤ القيس :

كأنّ مكّاكيّ الجِواءِ ، غُدِيّةٌ ، صُبْحَنَ سُلَافاً من رحيقٍ مُفْلَلٍ^٢

١ كعبة : بناء مربع .

٢ السبيّة : الخمرة المشتراة . بيت رأس : قرية من نواحي حلب تلسب إليها الخمر .

٣ المكّاكي : جمع مكاء ، وهي طير من القنابر له جفير حسن . الجِواء : البطن من الأرض والواسع
من الأودية . صُبْحَن : سقين صباحاً . الرحيق : الخالص من الخمر . يقول : إن المكّاكي جعلت
تصفر مبهجة كأنها سقيت خمرة مفلّلة لذت ألسنها وأسكرتها فجعلت تصفر من حدتها
وتأثير نشوتها .

وشربوها ممزوجة بالماء السخين جرياً على عادة الروم ، وهم العرب الذين جاوروا البزنطيين أو خالطوهم مثل عمرو بن كلثوم حيث يقول :

مشعشة^١ ، كأن الحصن فيها ، إذا ما الماء خالطها سخينا^٢

ومثل عدي بن زيد العبادي عندما جاء دمشق من الحيرة وأقام بها مدة فقال :
قد سقيت الشمول^٣ ، في دار بشر^٤ ، قهوة^٥ مزة^٦ بماء سخين^٧
وذكروا سورة الخمر وتأثيرها ، وحالة السكرى في معاقرتها . قال
الحادرة الدياني :

فسمي^٨ ، ما يدريك أن رب فتية^٩ ، باكرت^{١٠} للدهم بأدكن^{١١} مترع^{١٢}
محمرة^{١٣} ، عقيب الصبح ، عيونهم^{١٤} ، بمرى^{١٥} ، هناك من الحياة^{١٦} ، ومسمع^{١٧}
متبطحين^{١٨} على الكنيف^{١٩} كأنهم^{٢٠} يكون حول جنازة^{٢١} لم ترفع^{٢٢}
بكرؤوا^{٢٣} علي^{٢٤} بسحرة^{٢٥} فصبتهم^{٢٦} من عائق^{٢٧} ، كدم الغزال^{٢٨} ، مشعشع^{٢٩}

ووجدوا فيها طيب العيش ولذة الحياة ، تطرد عنهم الهموم وتفرج
الكرب . قال متمم بن نويرة :

أهو بها يومي ، وألهي فتية^{٣٠} عن بشتهم^{٣١} ، إذ ألسوا وتقنوا^{٣٢}

- ١ مشعشة : مرقة بالماء . الحصن : الزعفران .
- ٢ الشمول : الخمر . القهوة : الخمر . المزة : الخمر يكون طعمها بين الحلو والحامض .
- ٣ سمي : مرغم سمية ، محذوف حرف النداء . رب : تخفف رب بالتشديد . الأدكن : أي الرق الأسود .
- ٤ بمرى : أي بمرأى ، على ترك الهزلة .
- ٥ الكنيف : حظيرة من خشب أو حجر تتخذ للإبل .
- ٦ المائق : الخمر العتيقة القديمة . مشعشع : مرقة بالماء .
- ٧ البث : الحزن والغم . ألسوا وتقنوا : أي صار لهم من الغم لباس وقناع .

وتبعث فيهم نشوة وزهواً ، فتخرجهم من دنياهم إلى دنيا جديدة ، يحسبون أنفسهم فيها ملوكاً ، ويزدادون شجاعة . قال المُنخَلّ اليَشْكُريّ :

فإذا سَكِرْتُ فإِنِّي ربّ الخَوَرَنقِ والسَّديْرِ
وإذا صَحَوْتُ فإِنِّي راعي الشُّويْهةِ والبَعيْرِ

وقال حسان بن ثابت :

ونشربُها ففَتَرَكنّا ملوكاً ، وأَسَدُ ما يُنْهِنُنا اللَّقَاءُ^٣

وعَبَرُوا في حُبِّهم لِيَاها عن شعور صادق . وأحاطوها بكلّ كرامة ، لا يرون خيراً في مصارمتها ، حتى بعد الممات . قال أبو مِجْجَن الثَّقَفِي ، وهو من المخضرمين :

إذا مِتُّ ، فإدْفِنِي إلى أَصلِ كَرْمَةٍ ، تُروِّي عَظامي ، بعد موتي ، عُرُوقُها

وإذا أرادوا أن يَحْثُوا نفوسهم على أخذ النار جعلوا تحريمها حافزاً لهمهم فلا يشربونها إلا بعد إدراك طلبتهم . وتواضعوا على أن يجدوا طعمها في رضاب الحبيبة ، ونكهتها في فمها ، فعل كعب بن زهير والمُرَقَش الأصغر حيث يقول :

وما قَهْوَةٌ صَبَاءٌ كالمَيْسِكِ رِيحُها ، تُعَمِّلُ على الناجود ، طوراً ، وتُقَدِّحُ^٤
ثَوْتٌ في سِباءِ الدنِّ عَشْرِينَ حِجَّةً^٥ ، يُطَانُ عليها قَرْمَدٌ ، وتُرَوِّحُ^٦

١ رب الخورنق والسدير : ملك العراق النعمان الأكبر ، وهما قصران له . وقيل السدير نهر قريب من الخورنق .

٢ الشوية : تصفير الشاة .

٣ يَنْهِنُها : يَزْجِرُها وَيَكْفِئُها . اللقاء : الحرب حيث تلتقي الجيوش .

٤ القهوة : الخمر . الصباء : الخمر الشقراء أو الحمراء . الناجود : المصفاة . تقدح : تفرغ بالقدح .

٥ في سباء الدن : أي في أسره . القرمذ : طين يطل على رأس الدن . تروح : تبرد بالريح .

سبأها رجالٌ من يهودَ تباعدوا بيجلانَ يُدنيها إلى السوقِ مُربِحٌ^١
بأطيبَ مِن فيها إذا جثت طارقاً من الليلِ ، بل فوها ألدٌ وأنصحُ^٢

وإذا وقع أحد الأشراف في الأسر ولم يجد منجاة من الموت ، سأل أعداءه
أن يقتلوه قتلة كريمة كما سأل عبد يغوث الحارثي بني تميم ، فسقوه خمرأً وقطعوا
له عرقاً يقال له الأكحل ، وتركوه يتزف حتى مات . ويذكر ابن قتيبة ثلاثة
من سادات العرب شربوا الخمر صرفاً حتى ماتوا ، وهم زهير بن جناب ، وأبو
براء ملاعب الأسنة ، وعمرو بن كلثوم . وكان الغضب قد استولى عليهم لما
نالهم من أذية لم تصبر عليها عنجهيتهم ، فأثروا الموة الكريمة على احتماها .
وقد يُسقى ضريح الميت خمرأً إذا كان من عشاقها في الحياة . فقد ذكر الرواة
أن فتيان منفوحة كانوا يأتون قبر الأعشى ويسكرون عنده ، ويريقون
الأقداح على ثراه .

ولكن الخمرة لم تسلم من ذم بعضهم والابتعاد عنها وإنكارها ، فإن قيس
ابن عاصم أقسم ألا يدوقها طوال حياته بعدما قادته إلى لثم كبير ، وقال فيها :

رأيتُ الخمرَ صالحةً ، وفيها خِصالٌ تُفسدُ الرجلَ الحليماً
فلا ، والله ، أشربُها صحيحاً ، ولا أشفي بها ، أبداً ، سقيماً !
ولا أعطي بها ثمناً حياتي ، ولا أدعو لها ، أبداً ، نديماً !

ولم يشأ زهير بن أبي سلمى أن يمدح صاحبه حصن بن حذيفة بن بدر بشرب
الراح حتى يستهلك ماله ، بل قال فيه :

أخي ثقةٍ لا تُثْلِفُ الخمرُ ماله ، ولكنه قد يُهْلِكُ المالَ نائلُهُ^٣

١ سبأها : اشتراها مع تسهيل الهزنة في سبأ . جيلان : بلد من بلاد المعجم . المربح : الكريم المضياف .
٢ أنصح : أي أكثر ريقاً . ورويت : أنصح ، أي اخلص وأطيب .
٣ نائله : عطاؤه .

على أن الذين شربوها ومدحوها أكثر من الذين هجروها وذموها . وزهير نفسه كرم الخمرة حين شبه بها ريق صاحبه فقال :

كَأَنَّ رِيْقَتَهَا ، بَعْدَ الْكَرَى ، اغْتَبَقَتْ ، مِنْ طَيْبِ الرَّاحِ لَمَّا يَعْدُ أَنْ عَتَقَا
وذكر أنه شربها مع أصحابه إذ يقول :

وَقَدْ أَغْدُو عَلَى ثُبَّةٍ كِرَامٍ ، نَشَاوَى ، وَاجِدِينَ لَمَّا نَشَاءُ
لَهُمْ رَاحٌ وَرَاوُوقٌ وَمِسْكٌ ، تُعَلِّلُ بِهِ جُلُودُهُمْ ، وَمَاءُ

وهو لم ينزه مدوحه عن شربها وإنما نزهه عن إتلاف ماله فيها ليجعله مُستهلكاً في العطاء . ولم يهجرها قيس بن عاصم لأنه مقت ارتشافها ، أو رآها غير صالحة لإرواء غليله وشفاء نفسه ، وإنما عققها بعدما ورطته في أقبح المعرات . فشعراء الجاهلية ، على الإجمال ، أحبوا الخمرة وشربوها وافتنوا في وصفها ، على ما بينهم من تفاوت ، فتركوا من معانيهم وتصاويرهم أشياء لمن جاء بعدهم من شعراء الدولتين .

الحكم والمواعظ

الحكم في الجاهلية وليدة حوادث الدهر وتجاربه ، لا وليدة العلم الصحيح والتفكير العميق والتأمل الطويل . فجاءت ، في كثرتها ، من الحقائق البدئية والفكر المشترك ، موافقة لحياة القبيلة في الصحراء ، وما تواضعت عليه في ناموسها الفطري من الآداب الخلقية والاجتماعية ، ترشد البدوي إلى منفعه ، وتبعده عن مضاره ،

١ الثبة : الجماعة من الناس .

تزين له الفضائل التي محمدتها الحمية الجاهلية كتعظيم القوة وتحقير الضعف ، وظلم
البعداء والحلم على الأقرباء ، والعفة عن الجارة ، وإدراك الثأر ، وصنع المعروف
لنيل الثناء واكتساب الذكر الجميل ، كما تزين له فضائل إنسانية لا يحدها زمان
ولا مكان كالأمانة والوفاء بالوعد ، واصطفاء الصديق ، وتجنب الرياء والخيانة ،
وإباء الدل والصبر على المصائب . ونظروا في حياتهم الاقتصادية ، فتكلموا على
الكسب وجمع المال وتثمينه وحسن القيام عليه . قال المتلمس :

لَحِيفُ الْمَالِ خَيْرٌ مِنْ بُغَاهُ وَسِيرٌ فِي الْبِلَادِ بِغَيْرِ زَادٍ
وإِصْلَاحُ الْقَلِيلِ يَزِيدُ فِيهِ ، وَلَا يَبْقَى الْكَثِيرُ مَعَ الْفَسَادِ

وقابل عروة بن الورد بين الغني والفقير فرأى الناس يزدرون الفقير ولا
يجعلون له وزناً في مجتمعهم ولو كان عاقلاً فاضلاً ، ورآهم يعظمون الغني مبالغين
في إطراء فضائله ، مثناسين عيوبه وما يقترف من ذنوب ، فقال يخاطب امرأته :

دَعَيْتِ لِلْغَنَى أَسْعَى ، فَإِنِّي رَأَيْتُ النَّاسَ شَرُّهُمْ الْفَقِيرُ
وَأَبْعَدُهُمْ وَأَهْوَنُهُمْ عَلَيْهِمْ ، وَإِنْ أَمْسَى لَهُ حَسَبٌ وَخَيْرٌ
وَيُقْصِيهِ النَّدَى ، وَتَزْدْرِيه حَلِيلَتُهُ ، وَيَسْتَهْزُهُ الصَّغِيرُ^٢
وَيَلْقَى ذَا الْغَنَى ، وَلَهُ جَلَالٌ ، يَكَادُ فَوَادُ صَاحِبِهِ يَطِيرُ
قَلِيلٌ ذَنْبُهُ وَالْدَنْبُ جَمٌّ ، وَلَكِنْ لِلْغَنَى رَبٌّ غَفُورٌ

ولم تسمح لهم بيئتهم الطبيعية والاجتماعية بأن يخرجوا في آرائهم إلى نُظْمٍ
إصلاحية عامة ، فجاءت حكمهم جزئية يفيد منها المجموع ، لا كلية شاملة
تتوخى خير الجماعة ، وتعنى بعلاج مشاكلها ، ووضع الشرائع والقوانين لتقويمها
وصلاحها .

١ الخير : الشرف والكرم والأصل .

٢ الندي : الناعي .

وتستوقفنا ظاهرة غريبة في آرائهم وهي إسرافهم في الكلام على الموت والدهر الذي يبلى الحياة ، ويفرق بين الأهل والأصحاب . فأكثر شعرهم يشتمل على شكوى الزمان وصروفه وتقلباته ، ويتراءى فيه شبح الموت ماثلاً نصب عين الشاعر ، يبعث القلق في صدره ، لاستغلاق غده ، وغموض مصير النفس عليه ، فيحمله على اليأس والسأم والاستسلام إلى القدر ، أو على اقتحام المخاطر وإغاثة المعوزين وذوي الحاجات طلباً لحسن الأحدث ، أو على تبديد المال ومبادرة الملذات قبل فواتها ، ما دام المرء غير مخلد . وقل من كان مصير النفس لا يلتبس عليه كعدي بن زيد لنصرانيته ، حيث يقول :

أعاذلُ ، مَنْ تُكْتَبُ لَهُ النَّارُ يَلْقَاهَا كِفَاحاً ، وَمَنْ يُكْتَبُ لَهُ الْفَوْزُ يَسْعُدُ
فلم يسع إلى طلب الملذات كغيره بل نبه الغافل ليصلح أمره قبل أن يسابقه الموت فيسبقه :

أيها النائم المغفلُ ابصرْ أن تكون المبادرَ المبهوراً !

وعمل لتأديب نفسه وتزيينها بالتقوى . ووعظ وأدب ، فشاعت في شعره روح دينية تحمي الأمل وتخفف من ذلك اليأس الوثنى الذي يقلق الشاعر الجاهلي . قال :

فدعِ الْبَاطِلَ وَالْحَقَّ بِالتَّقَى ، فَتَقَى رَبَّكَ رَهْنٌ بِالرَّشْدِ

ونأتي حكمهم مقترنة بالمدائح كما نجدتها عند زهير والناطقة والحطيئة إذ يقول في مدح بني شماس :

مَنْ يَفْعَلِ الْخَيْرَ لَا يَعْدَمُ جَوَازِيَهُ ، لَا يَذْهَبُ الْعُرْفُ بَيْنَ اللَّهِ وَالنَّاسِ
أو مقترنة بالمفاخر كما تظهر في شعر حاتم الطائي مثل قوله في العفو عن المسيء :

وأغفِرُ عوراءَ الكريمِ ادِّخارَهُ ، وأعرض عن ذات اللثيم تَكْرُمًا^١

وفي شعر عمرو بن معدى كرب إذ يقول في تعريف الجمال :

ليس الجمالُ بمثزِرٍ ، فاعلمُ ، وإن رُدِّيتَ بُرْدًا

إنَّ الجمالَ معادنٌ ، ومتناقِبٌ أوْرُنْ متجددًا

أو مقترنة بالمراثي كما نتيئنها في رثاء لبيد لأخيه أربد ، وفي رثاء أبي ذؤيب الهذلي لأولاده حيث يقول في حُكم الموت الذي لا مَرَدَّ له :

وإذا المنيَّةُ أنشبت أظفارَها ، ألفت كلَّ تيممةٍ لا تنفَعُ

أو مقترنة بالأهاجي مثل قول زهير في بني حصن :

وانَّ الحقَّ مَقْطَعُهُ ثلاثٌ : يمينٌ ، أو نِفَارٌ ، أو جِلاءُ

أو بالشكوى والعتاب والدفاع عن النفس كفلسفة طرفة في الحياة والموت واتباع الملذات .

وقد تأتي مواضع مجردة يقصد منها النصيح والإرشاد كآراء زهير في معلقته ، وآراء عدي بن زيد في مجمرته . ومنها قول أمية بن أبي الصلت في وصف السماء والملائكة ، وسوق المالكين إلى النار وهم ينادون بالويل والثبور ، وكان أمية نصرانيًّا على مذهب الخنزية :

وسيقَ المجرمون ، وهم عُرَاءُ ، إلى ذات المقامع والنكالِ^٢

فنادوا : ويلنا ، ويلًا طويلاً^٣ وعجوا في سلاسلها الطوالِ^٣

١ المراء : الكلمة القبيحة .

٢ المقامع : جمع مقعة ، وهي المود من حديد يضرب به رأس الفيل ، وخشبة يضرب بها الإنسان على رأسه .

٣ صجوا : صاحوا ورفعوا صوتهم .

وقلما رأينا شاعراً جاهلياً ينخصّ قصيدة كاملة بالحكم والمواعظ ، دون أن يتناول غرضاً آخر أو عدة أغراض ، ولا نستثني زهير بن أبي سلمى حكيم الشعراء ، فإنه على شهرته في النصيح والإرشاد . كان يثّ الحكم أحياناً في مختلف أشعاره لا ينظمها مستقلة برأسها ، وإن تكن معلقته حوت طائفة حسنة من آرائه الخلقية والاجتماعية . ونستثني عديّ بن زيد فإنه قصر مجمرته على تأديب النفس وإطراء الفضائل ، فجاءت في مجموعها ، تدعو إلى الخير والصلاح في اكتساب الصفات المحمودة ومعاملة الناس بالاحسان ، ومنها قوله :

فنفسك فاحفظها من الغي والردى ، متى تغوها يغو الذي بك يهتدي
ويضرب هذا المثل الجميل الذي يذكرنا بالمثل الفرنسي المأثور : « قل لي من تعاشر أقل لك من أنت » :

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه ، فكل قرين بالمقارن يقتدي
وآراؤهم ، في الجملة ، فردية كأصحابها ، فكل بيت مستقل بحكمته ، لا يتصل بغيره إلا قليلاً أو نادراً . ويغلب عليها الأسلوب الخطابي بما فيه من أمر ونهي وترغيب وترهيب ، وضرب المثل السائر في البيت العائر . وربما اصطنعوا الأمثال القصصية يعطون بها وينصحون ويحذرون . وأكثرها أساطير اشتبهت فيها حقيقة التاريخ ، وتبلورت بخيال يحنح إلى الإغراب ، ولكنه لا يبلغ حد الإبداع ، فجاءت قصصهم جافة في معظمها ، قصيرة النفس لا يزيد أطولها على بضعة وعشرين بيتاً ، وتكاد تقتصر على الشعراء الذين سكنوا الحضر أو ترددوا في الأمصار كعديّ بن زيد والنابعة والأعشى وأمية بن أبي الصلت مما يدل على أن مخالطتهم لسكان الحواضر أكسبتهم ثقافة واطلاعاً على أخبار الأمم والملوك ، وما حيك حولها من الخرافات والأساطير . فعديّ بن زيد أكثر من الاعتماد على الأمثال القصصية في قصائده ، ولا سيما شعره الذي قاله وهو سجين ، فكان ينظمها مسلماً نفسه ، متأثراً بما أصاب الشعوب الخالية من غير الأيام

والليالي ، أو ينظمها ليعظ بها النعمان أبا قابوس عارضاً عليه صور الملوك الذين أذهم الدهر بعد عزهم ، فذهبوا ضحية الغفلة والغرور ، أو ضحية الحياة والغدر ، وغيرهم من الذين اتعظوا قبل فوات الأوان ، فتركوا الدنيا ليربحوا الآخرة . فمنها أسطورة النعمان السائح رب الخورنق والسدير ، وأسطورة جذيمة الأبرش والزباء . وأسطورة صاحب الخضر وابنته وسابور . قال في أسطورة النعمان السائح يخاطب أبا قابوس :

وتذكر رب الخورنق ، إذ أشرف يوماً ، وللهدى تفكير
سره ماله وكثرة ما يملك ، والبحر معرضاً ، والسدير
فارعى قلبه ، فقال : وما غبطة حيّ إلى الممات يصير ؟
ثم بعد الفلاح والملك والإمة ، وآرتهم ، هناك ، القبور
ثم صاروا كأنهم ورق جف فآلوت به الصبا والدبور

والناطقة الديباني اصطنع الأمثال في شعره ليعظ بها قومه أو مدوحه ، فعندما أراد أن يدعو النعمان إلى نبذ أقوال الوشاة ، وأن يكون صادق النظر في الحكم عليه ، قص عليه أسطورة زرقاء اليمامة التي استطاعت أن تعد سرب القطا الطائر بين جبلين لصدق بصرها ، وإن يكن نظر النعمان مرجعه العقل ، ونظر الزرقاء مرجعه العين ، فإن الصدق هو الجامع بين النظيرين . وكذلك أسطورة الحية والأخوين ، فإن هدفه فيها أن يقول لقومه إن الثقة المتبادلة انقطعت بينه وبينهم كما انقطعت بين الحية وأخي القتيل بعدما أخذ الدية منها وأقسم لها على الوفاء ، ثم خانها وغدر بها .

والأعشى يروي لشريح بن السموأل خبر وفاء أبيه ليأمن في جواره ، وأمية بن أبي الصلت يعظ ويذكر بأنباء التوراة كقصه لوط وخراب سدوم ، وخبر إبراهيم وتضحيته بإسحق . ولا ينبغي أن تغفل قصة الثور الوحشي والحمار

١ الإمة : النمة .

٢ الصبا : الريح الشرقية ، وتقابلها الدبور .

الوحشي عند أبي ذؤيب الهذلي في عظة نفسه وتعزيتها .
وشعراء الجاهلية ، على الإجمال ، نطقوا بالحكمة وضربوا الأمثال ،
على تفاوتهم في القلة والكثرة ، وشارك بعضهم بعضاً في الأفكار والعظات ،
فترددت آراؤهم مستعادة مكروزة ، تواطأوا عليها كما تواطأوا على مختلف المعاني
والتعابير ، وقلما وقعت على فلسفة شخصية يتميز فيها الواحد منهم عن الآخر مع
ما يبدو عليها من سذاجة وضعف في الأحكام وتعليل الأسباب .

شعراء الجاهلية

الشنفرى

حياته

هو أحد صعاليك العرب وعدائها ، جاهلي قديم . والمشهور أن اسمه ثابت بن أوس الأزدي والشنفرى لقب له لعظم شفثيه . اختلف في مولده ف قيل إنه نشأ في قومه الأزد ثم أغاظوه فهجرهم . وقيل ولد في بني سلامان أو أنهم سبوه صغيراً فنشأ بينهم حتى عرف حقيقة أمره فهرب مضمرأ لهم الشر وأقسم أن يقتل منهم مائة ، فأخذ يترصدهم ويفتك بهم حتى إذا بلغ عدد القتلى تسعة وتسعين قبضوا عليه وقتلوه وطرحوا جثته وجمجمته عرضة للضواري لتفترسه ، فمر بجمجمته رجل منهم ورفسها برجله فدخلت فيها شظية فأماتته وتمت به المائة ، فقرت عين الشنفرى بعد موته وبرّ بقسمه . ومثل هذه الرواية كثير في أخبار العرب فلا ينبغي التعويل عليها .

آثاره

له أشعار متفرقة في كتب الأدب وكلها في وصف غاراته وشدة بأسه ، وأشهرها قصيدته المعروفة بلامية العرب ، وشك بعضهم في نسبتها إليه وأضافها ابن دريد إلى خلف الأحمر ، ونسبها غيره لشعراء صدر الإسلام . على أن هذا الشك لا يضيرها من حيث تعابيرها الجاهلية وموافقتها لحياة الشنفرى وما رافقها من شظف عيش وخشونة طباع .

وقد عني بشرحها كثير من العلماء كالمبرد وثلعب والزنجشري ودرسها
المستشرقون ونقلوها إلى لغاتهم .

ميزته

يمثل الشنفري في شعره الحشن حياة البدوي الغليظ الطباع ، الذي جافاه
قومه فأبت نفسه الحرة أن تحمل الضيم فتركهم ساخطاً عليهم ، لأنهم خذلوه
في جناية اقترفها ، وأبوا أن ينصروه . ورأى أن الأرض لا تضيق على امرئ
عاقل ، وأن السباع التي يعاشرها أفضل منهم ، لأنها أكرم للسرّ ولأن الجاني
لا يُخذل عندها .

وحياة هذا الشاعر حافلة بالجرائم ، فقد كان يقطع الطرق على المسافرين
يستبيح أموالهم ويسبي ظعائنهم ، أو يغير على الأحياء الآمنة فيلقي الدعر فيها ويقتل
ويغرم . وفي لاميته الشهيرة يصور أخلاقه وعاداته أحسن تصوير ويصف غارة له
في الليلة المظلمة الباردة ، وعودته قبل الصباح بعدما أيتّم النسوان وأيتّم الأولاد ،
فيمثل بإيجاز بديع حياة صعاليك العرب وغزواتهم وما يصيبهم من جوع وبرد
وخوف .

يفخر بالتشردّ والفتك والسلب كما يفخر بفقره وجوعه وقناعته . يكره
الخشع إذا مُدت الأيدي إلى الطعام ، ولا يرى غضاضة في ذكر قذارته ، بل
يباهي بأنّ حياة التصعلك منعتة من الاغتسال حوالاً ، حتى تعلقت الأوساخ بشعره
تعلق الأبعاد بأذنان الإبل . ومن مناقبه أن يغالب القطا في الجري فيسبقها إلى
ورود الماء ، ولا بدع في ذلك وهو أحد العدائين عند العرب ، فمن حقّه أن يغالي
في عدوه ، وإن يكن هذا الغلوم يخرجّه عن فطرته التي تتمثل في جميع شعره ، فنجدّه
متصلاً بالطبيعة والمادة ، بارز الأنانية في تحدّثه عن نفسه ، وإيثاره إياها بالشرف
والفضائل ، وميله إلى الانفراد عن قومه لثلاث تنقص حريتها ، وتضام في كبريائها
وعنجهيتها . يثور عليهم ويشكو ويتظلم لأنهم لم ينصروه في جنایاته ، ولا حملوا
الديات عنه ، فهم في نظره مذنبون إليه لا خير يرجى منهم ، وأما هو فليس

بمذنب ، وإن حملهم أكبر الجرائم . تلك هي الفطرة بسداجة تفكيرها وصدق تعبيرها ، وما في صاحبها من قوة الشخصية ، وخشونة الطباع .
وليس اللامية وحدها تشتمل على هذه الصفات بل سائر شعره يجري على سجيته ، صريحاً عارياً من التكلف والتمويه ، ولا سيما ثابته التي يستهلها بالغزل فيصف صاحبه خير وصف تظهر فيه المرأة المحمودة في الجاهلية خلقاً وأخلاقاً ، على ما فيه من إيجاز ، ثم يتطرق إلى ذكر صديقه تأبط شراً في غزوة غزاها معه مفاخرأ بشجاعته وشدة بأسه وأخذ به بثار أبيه . وفي الثانية من غريب اللغة ووحشيها ما لا يختلف عما نجده في لاميته .

المهلهل

حياته

هو أبو ليل عدي بن ربيعة التغلبي أخو كليب وأبلى وجد عمرو بن كلثوم لأمه ، وقيل إنه خال امرئ القيس الشاعر . وزعموا أنه سمي مهلهلاً لأنه هلهل الشعر أي أرقه ، وفي ذلك يقول الفرزدق :

ومهلهل الشعراء ذلك الأول

وعُرف بالشجاعة والإقدام : غير أن ابن سلام يقول : « وزعمت العرب أنه كان يتكثر ويدعي في قوله بأكثر من فعله . » وكان يقضي أوقاته في اللهو ومعاورة الخمر ومصاحبة النساء فلقيه أخوه كليب « زير النساء » أي كثير الزيارة لمن . ولم يكن ينظم من الشعر إلا بعض أبيات في الغزل والملاهي حتى قُتل أخوه فأهابت به عاطفة الحزن فنظم القصائد الطوال في رثاء أخيه . ونشبت حرب البسوس بعد مقتل كليب بين تغلب وبكر فأبلى فيها المهلهل بلاءً حسناً حتى مات

موته

اختلفت الروايات في موته ، فابن قتيبة يقول في كتابه « الشعر والشعراء » إنه مات في أسر عوف بن مالك بن ضبيعة في البحرين ، ومنهم من يقول إنه مات عند أخواله من بني يشكر بعدما شاخ وضجر من الحرب . وابن الكلبي يقول : بل قتله عبدان كانا يخدمانه فعلاً منه وكان قد أسن وخرف . ونسب للمهلل أنه لما أحس أن العبدان يريدان قتله أوصاهما أن ينشدا ابنته سليمة بيتاً من الشعر وهو :
مَنْ مَبْلُغُ الْأَقْوَامِ أَنْ مَهْلَهْلًا ، اللَّهُ دَرُّكََا وَدَرُّ أَيْكَمَا

فلما أنشدها البيت أثقت العبدان وقالت : ما أراد أبي إلا أن يقول :
مَنْ مَبْلُغُ الْأَقْوَامِ أَنْ مَهْلَهْلًا ، أَضْحَى قَتِيلًا فِي الْفَلَاةِ ، مُجْدَلًا
لِلَّهِ دَرُّكََا وَدَرُّ أَيْكَمَا لا يرح العبدان حتى يُقْتَلَا
ولا يخفى ما في هذه الرواية من التفكيه والإغراب .

حرب البسوس ٤٩٤ - ٥٣٤ (٩)

روي أن وائل بن ربيعة قاد قبائل معد كلها يوم خزازي فهزم جموع اليمن ، فاجتمعت عليه معد ونادوا به ملكاً عليهم وقدموا له الطاعة ، فدخله زهو شديد وبغى على قومه حتى بلغ به بغيه أنه كان يحمي مواقع السحاب فلا يرعى حماه . ويقول « وحش أرض كذا في جوارى . » فلا يهاج . ولا تورد إبل أحد مع إبله ، ولا توقد نار مع ناره . وكان له كلب صغير يقذف به في المراعي فيعوي فلا يدخلها أحد إلا بإذنه . ويفعل ذلك في المناهل فلا يردّها أحد إلا بأمره . حتى قيل « أعز من كليب وائل » ثم التصق تصغير الكلب باسمه من طول تردادده في الأفواه فصار يعرف بكليب وائل .

١ اسم جبل قيل انتمت فيه قبائل معد عن ملوك اليمن وهزمت جموعهم .

وكانت جليلة امرأة كليب من بني مرة بن ذهل بن شيان ، ولها عشرة
 إخوة منهم جسّاس وهو أصغرهم ، فتزلت عليه يوماً خالة له اسمها البسوس
 بنت منقلد ، ونزل بالبسوس رجل من جرّم من أخوال جسّاس اسمه سعد ومعه
 ناقة اسمها سراب ، فرعت مع إبل جسّاس وكانت إبله وإبل كليب مختلطة لما
 بينهما من المصاهرة . فأبصرها كليب فأنكرها ، فرماها بسهم خرق ضرعها
 فولت الناقة تعج حتى بركت بفناء صاحبها فلما رآها صرخ : يا ليلد ! . .
 فسمعت البسوس فخرجت وصاحت : واذا له ! واجوار جسّاس ! واجوار
 مرة ! . . » ثم أشدت تعنف بني مرة :

لعمري لو أصبحت في دار منقلد ، لما ضيم سعد ، وهو جار لأبياتي
 ولكنني أصبحت في دار غريبة ، متى يعد فيها اللثب ، يعد على شاتي
 فيما سعد ، لا تغرر بنفسك وارتحل ، فإنك في قوم عن الجار أموات
 ودونك أذوادي إليك ، فإني مُحاذرة أن يغدرُوا بينيَّاتي
 وسيرنحو جرّم ، إن جرّماً أعيزة ، ولا تك فينا لاهياً بين نسوات

والعرب تسمي هذه الأبيات بالمورثيات ، لأنها أثارت جسّاساً ، فطلب كليلاً
 في الحمى فطعمه من ورائه طعنة أوداه بها . فلما وصل الخبر إلى المهلهل ، وكان
 يشرب وهمّاماً أخا جسّاس ، قال : « يد جسّاس أقصر من ذلك . » وظل يشرب
 ويقول : « اليوم حمراً وغداً أمراً . » وشاع مقتل كليب في بني تغلب ، فقامت
 عليه النوائح وشقّت الجيوب ، وعقرت الخيول . وأقام المهلهل زمناً على قبر
 أخيه يرثيه ولا يفعل شيئاً سوى الوعيد حتى يشق قومه منه . ثم هب للقتال فدارت
 رحى الحرب بين بكر وتغلب . وأيامها المشهورة خمسة :

- ١ يعدو : يسطو . الشاة : النعجة . تريد أن لا أحد يدافع عن حقها في جوار جسّاس .
- ٢ دونك : اسم فعل بمعنى غدا . أذواد : جمع ذود وهي من النوق ما فوق الائنتين ودون العشر
 وقيل الثلاثين . تقول : غدا ما لي من النوق بدل ناقك فإني هنا أخاف على بني الصغار من الغدر .
- ٣ جرم : قبيلة الرجل . تقول : اذهب إلى جرم فإنها عزيزة تحميك ولا تبق هنا في قوم كلهم نساء .

- ١ : يوم النّهي ، وكان لتغلب على بكر .
- ٢ : يوم الذّنائب ، انتصرت فيه تغلب وقتل شراحيل أخو جسّاس .
- ٣ : يوم عُنيزة ، تكافأوا فيه .
- ٤ : يوم واردات ، وكان لتغلب على بكر وقتل فيه همام أخو جسّاس .
- ٥ : يوم تحلاق اللّحم ، انتصرت فيه بكر وأسر الحارث بن عبّاد المهلهل ثم أطلقه بعدما جزّ ناصيته .

وذكر أن حرب البسوس دامت أربعين سنة ، وأن آخر من قتل فيها جسّاس قتله ابن أخته الهيجرس بن كليب . وقيل إن الملك المنذر والد عمرو بن هند ملك العراق هو الذي أصلح بين الفريقين بعد موت المهلهل .

آلاره

أشعار متفرقة في كتب الأدب كلها في رثاء أخيه كليب وتوعد قاتليه . وقد نحله القصاصون ديوان شعر ورواية تعرف « بقصة الزير » فيهما من ريكك العبارة ، وسخيف النظم ، وضعف التّأليف ما يتبرأ منه المهلهل .

ميزته - الرّثاء

نُسب إلى المهلهل شعر في الغزل ولكنه قليل ، وفي الأغاني أنه أول من استعمل الغزل في الشعر ، غير أن ميزته الشعرية ليست في غزله بل في رثائه وتفجعه على أخيه ، في رقة عاطفته التي أكسبت شعره سهولةً وليناً حتى ليدهشنا أن نجد ما في شاعر جاهلي قديم عاش هو والشنفرى في عصر واحد بعدما رأينا ما في شعر هذا البدوي الحشن من متانة وشدة أسر . فكيف تمت الرقة لأحدهما ولزمت الخشونة الآخر ؟ . .

ولكي نجيب على ذلك يجدر بنا أن ندرس نشأة الاثنين والبيئة التي عاشا فيها وما رافق حياتهما من المؤثرات الخارجيّة . فالشنفرى عرفناه لصّاً صعلوكاً يعيش

مع الوحوش في الغابات والبراري بعدما طرده قومه ، يشن الغارات في الليالي المظلمة الباردة ، فيفتك وينهب ، فلا بدع أن يكون شعره مرآة لحياته الحشنة . أما المهلهل فقد نشأ في بيت كريم النجار له السيادة على قبائل معد كلها ، فانصرف إلى اللهو والطرب ومعاشرة النساء ، ومعاقرة الخمر شأن الأمراء أمثاله . فليس من عجب أن تلين طباعه وترقّ عاطفته . ثم قتل أخوه كليب وما أخوه إلا عز بني تغلب ومجدهم ، فاستولى عليه الحزن والجزع فسالت عاطفته على شعره فجاء رقيقاً مهلهلاً .

وهناك نظرة عامة لا نرى بداً من الإشارة إليها وهي أن أكثر شعراء ربيعة لا يخلو شعرهم من لين وسهولة ، ولعل قريتهم من أمصار العراق والسواحل البحرية أكسبهم هذه الرقة ، وليس من ينكر تأثير الإقليم في النفوس ، فابن الساحل أرقّ طباعاً من ابن الجبل ، والسّاكن في المدن أو على مقربة منها ألين عاطفة ممن يعيش بعيداً عنها . ونحن نعلم أن أطراف جزيرة العرب المتاخمة للعراق والشام والحبش كانت في العصر الجاهلي أكثر حضارة من غيرها ، ومن المعقول أن تؤثر هذه الحضارة في نفوس شعرائها فترق عواطفهم وترق معها ألفاظهم .

ومن فاسد الرأي أن نحصر رقة العاطفة في عصر دون آخر ، فهي تعيش مع العصور كلها وتكون في البدوي كما تكون في الحضري . وقد نجد في شاعر يعيش في البادية ولا نجد في آخر يعيش في الأمصار . وربّ شاعرين يعيشان في عصر واحد وإقليم واحد ، ترى في شعر أحدهما رقة وفي شعر الآخر خشونة ، كجرير والفرزدق الشاعرين الأمويين ، فالفرزدق في شعره لا يقلّ شدة وأسراً عن أخشن شاعر في الجاهلية ، على حين أن جريراً ألين منه شعراً وأرق غزلاً وعاطفة . وأي وجه للشبه بين شعر أبي نواس وشعر أبي تمام ، وكلاهما عاش في العصر العباسي الأول وكلاهما اتصل بالخلفاء وحظي عندهم ، فكان شعر أبي نواس رقيقاً ليناً ، وشعر أبي تمام متيناً خشناً مع أن الثاني جاء متأخراً عن الأول . فأما وقد عرفنا ذلك فلا نعجب إذا قرأنا شعراً رقيقاً في الجاهلية بل ينبغي أن ندرس العوامل التي أثرت في نفس الشاعر فمنحته الرقة والسهولة . وقد عرفنا

العوامل التي أثرت في نفس المهلهل فأرقت عاطفته وهلهبت شعره ، فإذا هو يُسمعنا في رثاء أخيه شبيه الماء سلاسة وعلوية ، مثال ذلك رأيته الحسنة التي قالها بعد أن دفن أخاه وأقام على قبره يرثيه :

أَهْتَاجَ قَدْ دَاءَ عَيْتِي الإِذْكَارُ ؟ هُدُوءًا ، فَالْدُمُوعُ لَهَا انْتِحَادًا^١
وَصَارَ اللَّيْلُ مُشْتَمِلًا عَلَيْنَا ، كَأَنَّ اللَّيْلَ لَيْسَ لَهُ نَهَارُ

وللمهلهل أسلوب خاص في رثائه وتفجعه تظهر فيه تعابيره الشخصية ، فهو إذا ألح عليه الحزن صعد الزفرات مكررة وبدأ لك منه غلو في تهديده بني بكر وضربه عليهم معجزات الشروط ليرضى بمصالحتهم ، ولعل الرواة استغلوا هذه الخاصة في الشاعر فأضافوا إليه ما ليس له لأننا نقرأ في أشعاره أبياتاً كثيرة فيها إسفاف وابتذال لا يصح نسبتها إليه مهما بلغ شعره من اللين والمهلهلة ، وهذا ما جعل الرواة يزعمون أن الاضطراب والاختلاف من صفات شعر المهلهل ، قال ابن سلام : « وإنما سمي مهلهلاً لهلهلة شعره كهلهلة الثوب وهو اضطرابه واختلافه . من ذلك قول النابغة :

أَتَاكَ بِقَوْلٍ هَكَهكَ النَّسِجِ كَاذِبٍ

ومن غلوه الفاحش قوله :

وَلَوْلَا الرِّيحُ أَسْمِعَ مَنْ بِحُجْرٍ صَكِيلَ الْبَيْضِ تُقَرِّعُ^٢ بِالْدُّكُورِ

١ في كتب اللغة هاج : ثار وتحرك . وهاجه أثاره وحركه . ولم يرد أهاج إلا بمعنى أيس ، فتكون الهزة هنا للاستفهام ، وقد وقع الوصل بين البيت الأول والثاني لانتفاخها في الإنشاء لأن البيت الثاني وإن تكن جملة الشطر الأول منه خبرية لكن لم يرد بها الإخبار بل لإظهار التمسك والحزن ، وهو مجاز مركب يقصد به نقل الجملة من الإخبار إلى الإنشاء . القذاء والقلبي : ما يقع في العين فيروجها . الهدوء : المزيج من الليل يهدأ فيه الناس أي ينامون . الانتحار : السيلان . يقول : إن ذكر كليهما أثار قلبي عني ليلاً فسالت الدموع منها .

٢ البيض ، جمع بيضة : وهي الخوذة . الدكور ، جمع ذكر : أصلب السيوف وأشدّها يأساً .

وقد قيل إنه أكذب بيت قالته العرب ، وبين حجر ، وهي قصبة اليمامة ،
ومكان الواقعة عشرة أيام .

منزلته

وجملة القول ان المهلهل شاعر العاطفة في رثائه وتفجعاته المتصاعدة تكراراً ،
شاعر الغلو في تهديده وادعائه . وهو يمثل أحسن تمثيل رقة الشعر في قبائل ربيعة ،
وتأثير الإقليم والنشأة وعيشة الترف في البدوي ، وما للعوامل النفسانية حزناً أو
سروراً من أثر في العاطفة ، وفي الشعر الذي يُستقطر من تلك العاطفة . ويُعدّ
من الطبقة الثانية في شعراء الجاهلية .

المعلقات

هي أجود ما وصل إلينا من الشعر الجاهلي ، وتسمى السَّمُوط أي العقود .
قال أبو زيد القرشي في كتابه « جمهرة أشعار العرب » : إن أبا عبيدة قال : أصحاب
السبع التي تُسمى السَّمُوط : امرؤ القيس ، وزهير ، والنابعة ، والأعشى ،
ولبيد ، وعمرو بن كلثوم ، وطرفة . وقال المفضل : من زعم أن السبع التي
تسمى السَّمُوط لغير هؤلاء فقد أبطل . فأسقط من أصحاب المعلقات عنبرة
والحارث بن حلزة وأثبت الأعشى والنابعة . واعتمد أبو زيد القرشي على أبي
عبيدة والمفضل في ترتيب أصحاب المعلقات فجعلهم سبعة في مقدمة كتابه ولكنه
خالف ذلك عند ذكر القصائد ، فأضاف إليهم عنبرة فصاروا ثمانية . ولعل المخالفة
من الناسخ لا منه . وجعلهم التبريزي عشرة مضيفاً إلى من ذكرنا أسماءهم قصيدة
عبيد بن الأبرص . وجعلهم الزوزني في شرحه المشهور سبعة وهم : امرؤ القيس ،
وطرفة ، وزهير ، ولبيد ، وعمرو بن كلثوم ، وعنبرة ، والحارث بن حلزة .
وهذا ما رأينا أن نتبعه نحن .

تعليقها على البيت الحرام

اختلف في تسميتها بالمعلقات فزعم بعضهم ومنهم ابن عبد ربه وابن رشيق وابن خلدون ، أن العرب لشدة إعجابهم بها كتبوها في القبايطي^١ بماء الذهب وعلقوها على الكعبة فلذلك سميت المدهيات . أما النحاس المصري وهو معاصر لابن عبد ربه. فقد أنكر تعليقها على البيت الحرام وزعم أن حماداً الراوية هو الذي جمع السبع الطوال وقال للناس : هذه هي المشهورات . وقيل : بل كان الملك إذا استجيدت قصيدة الشاعر يقول : علقوا لنا هذه ، لتكون في خزانته . ويرجح اليوم أنها إنما سُميت المعلقة لتشبيهها بالسُمُوط التي تُعلق بالأعناق ، وقد دُعيت المدهيات لأنها تستحق أن تُكتب بماء الذهب لنفاستها .

١ القبايطي : ثياب بيض رقاق من كتان ، سميت بذلك نسبة إلى أقباط مصر الذين كانوا يتعاطون نسجها .

اصحاب المملكات السبع

امروء القيس*

توفي نحو منتصف القرن السادس

حياته

هو امرؤ القيس بن حُجر الكندي ولد في نجد وأبوه ملك على بني أسد وغطفان ، وقيل إن أمه فاطمة بنت ربيعة أخت كليب والمهلهل ، وقد اختلف في اسمه ، والمشهور أنه يدعى جندحاً ، وله كتيبتان وهما أبو وهب وأبو الحرث ، وثلاثة ألقاب وهي ذو القروح^١ والدائد^٢ والمملك الضليل^٣ .

نشأ امرؤ القيس ميالاً إلى الترف واللهو شأن أولاد الملوك . ونظم الشعر فتيماً وكان يتهتك في غزله ويفحش في سرد قصصه الغرامية ، فغضب عليه والده ونهاه فلم ينته ، فطرده فذهب يطوف في أحياء العرب وجماعة من أصحابه ، يصطاد ويشرب الخمر وينظم الشعر وتغني له القبان . وبينما هو بدمون من أرض الشام أتاه نعي أبيه ، وكان بنو أسد قد خرجوا عليه وقتلوه ، فهب للأخذ بثأره وأخذ يستنجد القبائل ، فلم تنجده إلا قليلاً . فسار إلى القيصر يوستينيانوس في

* أي رجل الشدة .

١ قيل إنه لقب بذلك لقوله : وبدلت قرناً دامياً بعد صحة .

٢ لقوله : أذود القواني عني ذبادا .

٣ لبطوانه على القبائل مستنجداً .

٤ روي أنه كان على شراب لما جاءه خبر أبيه فقال : اليوم غمر وغداً أمر . وقد ذكر هذا المثل أيضاً للمهلهل لما نعي إليه أخوه .

القسطنطينية فعطف عليه ووعد به بأن يساعده على الاثثار لوالده . ثم ولاه فلسطين كما يقول المؤرخ الرومي « نونوز » . فرحل إليها حتى بلغ أنقره فأصيب بداء الجذري فمات ، ولذلك لقب بلدي القروح .

ويعزى عطف القيصر على امرئ القيس لأنه كان نصرانياً مثله . على أن هذا وحده لم يكن كافياً لاهتمام يوستينيانوس بمساعدة الملك الطريد لولا طموحه إلى منافسة الأكاسرة وبسط سيطرته على جزيرة العرب . ويظهر أن عقبات قامت دون بغيته فلم يستطع أن يعيد إلى الشاعر ملك أبيه فعوضه منه إمارة فلسطين . وقد أحاطت بحياة امرئ القيس وموته طائفة من الأساطير فرأينا أن نضرب عنها صفحاً لعدم فائدتها .

آثاره

ديوان شعر طبع مراراً ، شرحه البطلانيوسي النحوي المتوفى سنة ١١٠٠ م و ٤٩٤ هـ . وله المعلقة المشهورة وهي أولى المعلقات تحتوي على ثمانين بيتاً من البحر الطويل نظمها على أثر حادثة جرت له مع ابنة عمه عزيزة ، وكان يهاها ، فوصف الحادثة ثم انتقل إلى وصف الفرس والصيد والبرق والمطر .

الشاعر والطلل

يخبرنا الرواة أن امرأ القيس هو أول من ذكر الديار في شعره ، فوقف عليها واستوقف ، وبكى واستبكى في قوله :
 قِفَا نَبِكَ مِنْ ذَكَرِي حَبِيبٍ وَمَنْزِل . . .
 فاستحسن العرب منه هذه الطريقة ، واتبعه عليها الشعراء ، فأصبحت من بعده أسلوباً تقليدياً ، يطوي القرون ويتخطى الأجيال ، وفي كل عصر له أتباع وأنصار حتى أوائل القرن العشرين .
 على أن الأمير الكندي ينفي عن نفسه هذه الأولية التي أضافها الرواة إليه ، فيقول من قصيدة :

عوجا على الطلل المحيل لعلنا نبكي الديار ، كما بكى ابن حِدام

فقد جعل نفسه تابعا لغيره ، لا مبتدعا طريقة ذكر الديار والبكاء عليها ، وإن كنا لا نعرف شيئا عن هذا الباكي الأول . فلو لم يذكره امرؤ القيس في شعره ، على فرض سلامة القصيدة من النحل ، لما جاءنا عنه خبر من الرواة الأقدمين . قال ابن سلام في طبقات الشعراء : « هو رجل من طيء لم يسمع شعره الذي بكى فيه ، ولا شعر غير هذا البيت الذي ذكره امرؤ القيس . »

ويختلف الرواة في ضبط اسمه ، فيقول بعضهم إنه ابن حِدام بالخاء المعجمة ، وبعضهم الآخر يرويه ابن حُمام ، ولكنهم يقتصرون جميعا على هذا الحد من التعريف به والتحدث عنه لجهلهم حقيقة أمره .

وسواء لدينا صح وجود ابن حِدام أو لم يصح ، وسواء بكى في شعره أو لم يبك ، فإن الوقوف على الديار شيء طبيعي عند القبائل المترحلة ينشأ مع الشعب ، ولا يُعرف له بدء ولا مبتدئ . فإن البدوي المتنقل في صحرائه لا بد له من المرور بأرض كان ينزلها من قبل ، فتعود ذكريات حبيبة إلى قلبه تستثيرها بقايا الرسوم الدوارس من نؤي ودمنة وموقد ، فيقف عليها وفي نفسه حنين إلى أيامه الجاهلية . فغير عجيب أن يبث خواطره شعرا باكيا ، إذا كان من الشعراء ، وإنما العجيب أن يُعرف هذا الشاعر الذي وقف قبل غيره وبكى في عصر لم يكن أبناؤه مؤهلين لتدوين أدبهم وحفظه في الصحف ، فيرجع إليها الباحثون في خصائص الشعر الجاهلي وتطوراته ، لا أن يكون المحفوظ لديهم ما تناقله الرواة شفهيّا بعضهم عن بعض أو عن القبائل البادية ، مع ما في رواياتهم من خبط ونحل وفقر إلى التحقيق والتمحيص .

ولئن فاتنا شعر ابن حِدام لتبين منه كيف ذكر الديار وبكى عليها ، لقد جاءنا شعر عن أشخاص عاصروا امرأ القيس أو تقدموه يحمل إلينا صورة جلية عن مذهب الوقوف والبكاء ، مما يدل على أن هذه الطريقة كانت شائعة مشتركة بين شعراء الجاهلية ، لا ينفرد بها أحدهم عن الآخر . فنجدها عند الحارث بن عبادة

اليشكوري ، والمرقش الأكبر ، وبشر بن أبي خازم الأسدي ، قال الحارث بن
عباد ، وكان معاصراً لكليب والمهلهل وشهيد حرب البسوس :

هل عرفت الغداة رسماً مُحِيلاً ، دارساً ، بعد أهله ، مجهولاً ؟
وقال المرقش الأكبر :

هل يعرف الدار عفا رسمها ، إلا الأثافي ومبنى الحميم
أعرفها داراً لأسماء ، فالدمع ، على الخدين ، سح سحتم

وتظهر هذه الطريقة واضحة في شعر عبيد بن الأبرص الأسدي ، وكان
نديماً لوالد امرئ القيس ملك بني أسد وربيعة ، ثم انقلب عليه منحازاً إلى قبيلته
الغاضبة لما لقيت من جور الملك الكندي ، ولم تلبث أن انتقضت عليه وقتلته .
فأخذ امرؤ القيس يهدد بشعره بني أسد ، وعبيد يرُدُّ عليه مدافعاً عن قومه .
وقد أكثر عبيد من ذكر الديار والبكاء عليها ، ولم يفتَ استيقاف الصَّحْب
كما فعل امرؤ القيس في معلقته ، فمن قوله :

أمن متزل عاف ومن رسم أطلال بكيت ، وهل يبكي من الشوق أمثالي ؟
وقوله :

دار وقفتُ بها صحبي أسائلها ، والدمع قد بلّ مني جيب سربالي

فهذان البيتان يذكّران أسلوب الشاعر الكندي ، ويعطيان أمثلةً صالحة
عن الطريقة التقليدية التي يُصَيِّفها الرواةُ إليه . فهل تأثر الشاعر الشيخ بأسلوب
الشاعر الفتي ، فترسّمه في الوقوف والاستيقاف والبكاء على الديار ؟ أم هل تلمذ
أمير بني كندة لنديم أبيه ، فسار على خطاه ، واشتقَّ أسلوبه من أسلوبه ؟
قد يحتمل الأمران ، وإن كنا نؤثر امرأ القيس على عبيد ، ونعلم أنه أقدم
على الإبداع من شاعر بني أسد . ولكن الأسلوب التقليدي ، كما يظهر ، كان شائعاً

في عصر الملك الضئيل أو قبل عصره . فأكثر الشعراء وقفوا واستوقفوا واستنطقوا الديار وبكوا عليها . ولعلّ شاعرنا الكندي ظهر على غيره ، في هذه الطريقة ، لمكانته الملوكية من جهة ، ثم لاستطالته في الشعر على معاصريه من جهة أخرى . وليس علينا أن ننسى معلقته وسواها من قصائده التي لا يقف أمامها شعر عبيد وغيره من الجاهليين المتقدمين . وكذلك ابتداءاته التي ذكر فيها الديار ، ولا سيما مطلع معلقته ، فإنه أجمع كلمة لطريقة الوقوف والاستيقاف والبكاء والاستبكاء حتى ضرب به المثل ، فقيل : أشهر من قفا نبك . ولم يبق شاعر في الجاهلية وصدر الإسلام إلا اعتمد هذه الطريقة وطبع على غيرها . حتى جاء العصر العباسي ، فتبناها ولكن بعدما حلتها بالوشى الجديد والاستعارات الحضرية . ولم تحرم في القرن العشرين شعراء يحنون إليها .

أسلوبه وشاعريته

إذا كان الشاعر الذي يحدثنا عن ذاته راوياً أخباره في صلاحها وفسادها ، كاشفاً عن خبايا نفسه في لذاتها وآلامها ، يدعى شاعراً شخصياً ، فأولى منه بهذا اللقب شاعر يترك من أسلوبه طابعاً متميزاً يُعرف به ويُنسب إليه مهما يكن مقلده . وكان امرؤ القيس شاعراً شخصياً في ظهور ذاتيته لا يأتي أن يطالع الناس بأحواله وأسرار حياته ، يقص أحاديث لهو بـ « آتسة كأنها خط تمثال » . ولا يغفل عن لهو بالصيد عادياً على « كيت » وراء « الهاديات » . وهو في أثناء هذا وذاك يطلّ بجلالته الملوكية مستخفّاً « بأحراس ومعشر » لا يقدمون على قتله جهاراً « عليّ حراساً لو يُسرون مقتلي » تاركاً بعل سلمي « كاسف اللون والبال » . . .

يفطّ غطيظ البكر شدّ خيناقه ليقتلني ، والمرء ليس بقتال

مغتدياً إلى الصيد تتبعه الحاشية شأن الملوك ، وتنضج الطهارة له « صفيف شواء أو قدير معجل » ساعياً لمجده الموثل « وقد يدرك المجد الموثل أمثالي » لاحقاً

بقيصر ليسترجع ملك أبيه « نحاول ملكاً أو نموت فنعدداً » .

ولو اقتصر شخصية امرئ القيس على ظهور ذاتيته لأمسى شعره شيئاً مألوفاً في الشعراء . ولكنه كان إلى ذلك شخصي الأسلوب ، متميز الطابع ، فتح كنوز الشعر لمن جاء بعده ، وهداهم إلى أغراضه وفنونه ، فترسموه وساروا على طريقه ، صغوراً وأجيالاً ، يتنحلون أسلوبه ، ويطبعون على غرارهِ ، ولا يدركون له شأواً . وقبلنا قرأنا لشاعر قديم ، أو محدث غارق في القديم ، إلا رأينا صورة امرئ القيس ماثلة خلال سطورهِ ، حتى الذين حاولوا التجديد في العباسيين ، كأبي نواس ، كانوا ألصق الناس به في ابتعادهم عنه .

فهذا الأسلوب الذي كُتب له العمر الطويل ، ولا ينفك يستأثر بطابع صاحبه ، هو الذي حمل الرواة الأقدمين على أن يجعلوا له خصائص وأوليات لا يسعنا إلا ذكرها مع ما قدمنا من الاعتراض عليها في كلامنا على الشاعر والطلل . فمن التقليد المتعارف عند الرواة أن الشاعر الملك سبق إلى أشياء ابتدعها ، فاستحسنها العرب ، واتبعته عليها الشعراء . فكان أول من وقف على الطلول ، واستوقف ، وبكى واستبكى ، وأول من قيد الأوابد ، وشبه النساء بالظباء والبيض ، والخيل بالعقبان والعصي ، وأجاد في التشبيه ، وأرق النسيب ، وفصل بينه وبين المعنى .

وكتب الأدب قديمها وحديثها تتفق على ترديد هذه الروايات كلما تكلمت على شاعرية امرئ القيس وتقدمه في الشعراء . وهذه الأوليات يميزون أسلوبه ، وإن تكن لا تعطينا إلا صورة مصغرة عنه . ونحن إنما نفهم الأسلوب في معناه الشامل أي ما تناول الموضوع والروح واللغة والفن . ولا نستطيع أن نستجلي شخصية الشاعر في أسلوبه إلا إذا أخذنا شعره من هذه النواحي وألמنا بميزاتها . وقد علمنا أنه شخصي الموضوعات ، تدور أغراضه على حوادثه وأخباره . فلذا تتبعناها ألفيتها تختصر في غزله وذكر مغامراته الحبية ، وصيده وجواده ، وطوافه على القبائل يمدح أنصاره ، ويهجو أعداءه وخاذليه ، وسفره إلى القسطنطينية يستنجد القيصر ليساعده على استرجاع ملك أبيه . وهذه الأغراض قائمة على

ركنين من الفن : الوصف والقصص ، تطفو عليهما ذكريات عميقة ، فيها شعور قوي باللذة ، وفيها شعور قوي بالألم . ويتجاذبها من الصوبين تعهر واستسلام إلى الشهوات والملاهي ، ونفحة من عزة الملوك وترف الأمراء .

ويصف امرؤ القيس ويقص ، وقلما قاده الوصف والقصص إلى التفصيلات والتحليلات الثرية ، فيهبط من جوه الشعري ، لأنه يتناول هذين الفنانين ، في الغالب ، لمحا ووثباً ، فيلقي نظراً شاملاً على المرأة والحواد والطبيعة ، ويخرج لها صوراً متعددة الأشكال تحيط بالموصوف على أنواعه ، ولكنها لا تقتصر على نقله نقلاً آلياً ساذجاً بصورته ومثاله ، بل تستوحيه أحياناً لتخلقه خلقاً عبقرياً جديداً فيه شيء من الحقيقة وفيه أشياء من الخيال المبدع كقوله في صفة الحواد :

مِكْرَمِيفَرٌ مُقْبِلٌ مُدْبِرٌ مَعَا ، كَجُلُودٍ صَخِرَ حَطُّهُ السَّيْلُ مِنْ عِلِّ

أو قوله في صفة الليل الطويل :

فَقُلْتُ لَهُ لَمَّا تَمَطَّى بِصُلْبِهِ ، وَارْدَفَ أَعْجَازًا ، وَنَاءَ بِكَلْكَلِ

وأمثال هذه الصور البارة كثيرة في شعره .

وإذا روى خبراً لا يسترسل في سرده وتفصيله بل يوجزه في بضعة أبيات ، يشتمل قليلها على الحوار اللذيذ وعلى تصوير نفسيات الأشخاص وعواطفهم . ولا يخرج عن كونه شعراً قبل كل شيء . ولنا مثال على جمال قصصه قوله :

سَمَوْتُ إِلَيْهَا ، بَعْدَمَا نَامَ أَهْلُهَا ، سَمَوْتُ حَبَابِ الْمَاءِ حَالًا عَلَى حَالِ

وما بعده من أبيات إخبارية تعطينا صورة جلية عن الشاعر المتهتك المغامر ، الساخر بمن دونه ، المعتر بسيفه وسهامه ، وترينا زوجاً ضعيفاً ، يرى الفضيحة على أهله فتخفه الغيرة ، فيهدد ويتوعد ولكنه لا يصنع شيئاً . وتبرز لنا صورة مغشاة للمرأة في خوفها وحذرهما ، في ضعف إرادتها واستسلامها .

واللمحات القصصية يحفل بها شعر الملك الضليل مترجمة بالوصف اللطاح

وكلاهما يعتمد على صناعة التشبيه خصوصاً ، والاستعارات والكنايات عموماً .
والتشبيه ركن عظيم في شعر صاحبنا ، لا يتخلّى عنه في إظهار صوره وألوانه .
يستمدّه على الغالب من الطبيعة ، ولا يبالي أن يأخذ ما نستعججه اليوم ونجده منحطاً
عن المشبّه به . ولكن علينا أن لا ننسى أنه شاعر بدوي فطري وإن كان ملكاً
مترفاً . والفطرة لا تتأبى هذه الأشياء التي نتأبها نحن . فمن العدل أن ننظر إليه
بعين عصره حين نسمعه يقول :

أَيْقُتْلَنِي وَقَدْ قَطَرْتُ فَوَادَهَا . كَمَا قَطَرَتِ الْمَهْنُوءَةُ الرَّجُلَ الطَّالِيَّ
أَوْ يَقُول :

وتعطو برخصٍ غير شتّى كأنّه أساريعٌ ظبيّ ، أو مساويكٌ إسحيل^١
والأساريع دود صفار شبه بها الأصابع في طراوتها .
وقد يتناول التشبيه من الحجارة الكريمة والطيوب المتنوعة ، والحرير
والدمقس والمرآة . مما يدل على نعمته وترفه ، لأن هذه الأشياء لم يعرفها في
الجاهلية غير الموسرين والأمرء .
وجمال التشبيه عنده يقوم على غرابته وبُعد متناوله ، وما فيه من التصوير
والتمثيل ، والحركة ، كقوله :

أَصَاحَ تَرَى بَرَقًا أُرِيكَ وَمِیْضَهُ ، كَلَمَعَ الْيَدَيْنِ فِي نَحْبِيٍّ مُكَلَّلٍ^٢

- ١ قطر البعير : طلاه بالقطران . المهنوءة : الناقة المطلية بالقطران . يقول : أَيْقُتْلَنِي وَأَنَا لَمْ أَعْمَلْ
شيئاً غير أني شفيت قلبها الجريح إذ طليته بهلم الحب كما تطل الناقة الجرباء بالقطران فتزول عنها
الآلام . وليس بمستنكر على شاعر في الجاهلية أن يأتي بهذا التشبيه الخشن ، فالتشابه يختلف باختلاف
المصور والأمكنة وما تراه اليوم قبيحاً مكروهاً كان بالأمس مستعجباً حسناً . وفي هذا البيت إشباع
كما لا يخفى ، والإشباع مألوف في شعر المتقدمين .
٢ تعطو : تتناول . الشن : الخشن الفليظ . اسحل : شجر دقيق الأغصان تصنع منه المساويك ،
فشبه بها بنان الحبيبة في الدقة والاستدارة .
٣ الحببي : السحاب المتراكم . المكمل : الذي صار أعلاه كالإكليل .

أو قوله :

فمن لنا سرب كأن نعاجه عذارى دَوارٍ في ملاءٍ مُذْبِلٍ

وهذا النوع كثير في تشابهه ، ويزيده حسناً ما يطوف به من غموض مستحب . لا نتبين فيه وجه الشبه إلا استشفافاً ، فللمحـه لمحاً خفيفاً ، ولا نستوضحه جلياً : فيترك في أنفسنا أثراً للذة ، ونحن نتبعه ونتقصاه على غير خيبة تامة . وسرّ الجمال في تشابهه التصويرية أن المشبه به لا يشتمل على وجه تام للشبه ، وإنما فيه ناحية خفية تجمعـه بالمشبه . فهذه الناحية البعيدة يلمحها الشاعر بقوة تصويره ويعتمد عليها في الجمع بين شيئين هما في حقيقتهما لا يجتمعان ، كقوله :

سموتُ إليها ، بعدما نام أهلها ، سموّ حَبَابِ الماءِ حالاً على حالي

أو قوله :

مِكرَ مِفرٍ مُقبِلٍ مدبرٍ معاً ، كجُلُودِ صخرٍ حطّه السيل من علٍ

فلولا الصورة التمثيلية التي نجدها في البيتين لما كان من جامع بين الشاعر والماء . وبين الجواد والصخر ، فقد جعل من خفة حركة الماء في تصاعد حبيـه شبيهاً بخفة وصوله إلى حاجته دون أن يحدث جلبـة . وجعل من الصخر الذي حطّه السيل من جبل عالٍ فمضى يتقلب ظهراً لوجهه ، ينتزى على الصخور بمنـة ويسـر . هبوطاً وارتفاعاً : جامعاً بينـه وبين جواده في سرعة كره وفره ، حتى لا يفرق بينهما لشدة اندفاعه .

١ عن : عرض وظهر . السرب : القطيع . النعاج : يراد بها هنا إناث بقر الوحش . العذارى : الإهكار ، مفردـه عذراء . الدوار : حجر كان حرب الجاهلية ينصبونه ويطوفون حوله تشبهاً بالطائفين حول الكعبة إذا نأوا عنها . الملاء : جمع ملاءة : وهي القطعة من القماش إذا كانت ذات لفقين . المذبل : طويل الذيل . يقول : فعرض لنا قطع من بقر الوحش كأن إناث عذارى يطفن حول الدوار . وشبه المها في بياض ألوانها بالعذارى لأنهن مصونات في الخدور لا يغير ألوانهن حر الشمس . وشبه طول أذنانها بالملاء المذبل وحسن مشيها بحسن تبغتر العذارى .

وهذا الغموض الذي نقع عليه في شعر امرىء القيس ، سواء كان بتشبيه أو بغير تشبيه ، يمكننا أن نعه من محاسن أسلوبه ، لأنه ليس من الشعر المغلق المعنى الذي يقه القارىء في دياميسه دون أن يجد لها منفذاً ، وإنما هو ذلك الملح الذي أشار إليه البحري بقوله :

والشعرُ ملحٌ تكفي إشارته ، وليس بالهذر طُولُ خطبته .

أو هو ذلك الغموض الذي عرفه أبو إسحق الصابي فقال : « إن طريق الإحسان في منشور الكلام يخالف طريق الإحسان في منظومه ، لأن الترسل هو ما وضع معناه ، وأعطاك سماعه في أول وهلة . وأفخر الشعر ما غمض فلم يعطك غرضه إلا بعد ماطلة . »

ولامرء القيس لغة تتجاوزها صلابه البدوي وخشونته ، ورقة المتحضر المترف وسلاسته ، فيها إيجاز بليغ امتازت به لغة الجاهليين على السواء ، وفيها تعابير اختص بها الشاعر واصطلح عليها ، فردّها غير مرة في مختلف قصائده ، فما نخطيء نسبتها إليه عندما نقع عليها كقوله : « وقد أغتدي والطير في وكناتها ، بمنجرد قيد الأوابد ، درير كخدروف الوليد ، له أبطلا ظبي وساقا ناعمة الخ... » فعرفت له هذه الأشياء وأمثالها وهي بعض خصائص أسلوبه .

وامتازت لغته بالروعة الفنية فكانت خير صلة بينه وبين قارئه ، تؤدي ألفاظه مهمتها في التعبير عن حالته التي يحسها ويتصورها ، وفي الإيحاء الذي يحمل القارىء إلى دنيا الشاعر فيجعل حاله كحاله مستمتعاً بمتعته . وهذا حدّ الفن في الأدب ، فالشاعر الذي تعجز ألفاظه عن تأدية فكرته وإحساسه وخياله ، يسقط أدبه لأن قيمة الأدب بنقله إلى القارىء ، وطبيعي ليس إلى أيّ قارىء كان ، وإنما نريد به من حصلت له ملكة التدوق الأدبي .

ففي شعر امرىء القيس من الانسجام والاثلاف اللفظي ما يبعث منه أجراًساً موسيقية تتناولها الأذن بلذة ، فتدفعها إلى النفس بما فيها من ألوان وتصوّر وشعور . وقد تكون لغته الشعرية مألوقة الاستعمال تعبر بحقيقة معاني ألفاظها

تعبيراً قوياً عن حالته النفسية كقوله :

« قِفَا نَبِكْ مِنْ ذَكْرَى حَبِيبٍ وَمَنْزَلٍ » .

وقد تكون غير مألوفة الاستعمال يخلقها الشاعر خلقاً ، ويعطي ألفاظها معاني رمزية مجازية ، فيها من قوة الإيحاء ما تعجز الألفاظ الحقيقية أن تقوم به فيسا لو أريد التعبير بها عن هذه الفكرة في قوله :

فقلت له لما تمطى بصلبه ، وأردف أعجازاً ، وناءً بكلكل

والأجرائس الموسيقية تقوم إما على ألفاظ مفردة « يغط غطيظ البكر » أو على انسجام التركيب كطلعه « قفنا نبك » أو على تداعي الحروف والحركات « مِكْرَ مِفْرَ مِقْبِلٍ مَدْبِرٍ معاً » تدفعها جميعاً تموجات تطول وتقصّر بحسب الحالة التي تستدعيها . فالتموجات القصيرة في « مكرٍ مفرٍ » ملائمة كل الملاءمة لسرعة الجواد في عدوه ، والتموجات الطويلة في قوله :

وليلٍ كوج البحر أرخى سدوله عليّ بأنواعٍ الهموم ليبتلي

يتطلبها طول الليل ، وهذا النفس الممتد الذي يقصر عنه البحر الطويل . والإيحاء الذي تتولى الألفاظ توليده يجعلنا نقبل ، ونحن في نشوة الأدب ، آراء وأفكاراً نرفضها عندما نعود إلى حياتنا المألوفة . فالقطة القصصية التي يحدثنا بها الشاعر عن زيارته الليلية لسلمى ، تأبأها الأخلاق القويمة ، وترفضها الشرائع الدينية والمدنية . بيد أننا نقبلها في الأدب على غير إرادة منا ، فتبتهج بها نفسنا ، ونستمع بجمالها الفني دون أن نشعر بقبحها ، لأن النفس في مثل هذه الحال تأخذها أخذاً سامياً مطهراً للعواطف Catharsis على حدة تعبير أرسطو . ففضل الأدب الخالص أن فيه جمالاً خاصاً لا يشاركه فيه الجمال الذي اصطللنا على اعتباره ، ولا يشوّهه القبح الذي نستنكره ونبتعد عنه ، إلا إذا حكمتنا العقل والمنطق فيه . وشعر امرئ القيس يتحلى بهذا الجمال الفني على ما فيه من قبح وفجور ، فكيف به لو خلا منهما .

وبهذا يتميز أسلوبه كما يتميز بروحه ولغته وموضوعاته . وبأسلوبه استطاع أن يكون شاعراً شخصياً ، كما كان شاعراً شخصياً في ظهور ذاتيته ، وبه وحده تجلّت عبقريته ، فاعترف الناس له بإمارة الشعر ، ولم يطنع فيها يوماً ، ولا خطرت له ببال .

درس تاريخي

قلنا في ترجمة امرئ القيس : « وقيل إن أمه فاطمة بنت ربيعة ، أخت كليب والمهلهل » ، وهذا هو المشهور عنه . غير أننا لا يسعنا ونحن ندرس شعره . إلا أن ننظر إلى هذا النسب بشيء من الاحتياط والشك . فليس في أشعار الملك الضئيل ما يدلنا على هذه القرى حتى نوّمن بها . فلو كان كليب والمهلهل خاليه لما استنكف أن يذكرهما مفتخراً ، أو أن يشير إلى الوقائع التي انتصر فيها التغليون على البكرين في حرب البسوس .

ورُبّ معترض يقول إن شعر امرئ القيس ضاع أكثره لتقدم العهد ولم يصل إلينا منه غير القليل . ونحن لا نخالفه في ذلك ، ولكن هذا القليل كان كافياً للدلالة لو صحّت القرى . فلامرئ القيس قصيدة يفتخر بها ويذكر أخواله وأعمامه إذ يقول :

خالي ابن كَبْشَةَ قد عَلِمْتَ مكانَهُ ، وأبو يَزِيدَ ورَهْطُهُ أَعْمَامِي

فمن هذا ابن كبشة ؟ . . إنه غير كليب والمهلهل ، فما كان ابنا ربيعة ينتسبان يوماً إلى « كبشة » ولو أراد امرؤ القيس أحدهما لذكر اسمه واستقام له وزن البيت . ولكنه يشير إلى سواهما لأنهما ليسا بخاليه .

على أن هذا لا يمنع أن يكون والد امرئ القيس تزوج فاطمة بنت ربيعة ، إلا أن الشاعر ليس منها بل من ضرة لها . ولعل فاطمة هذه هي التي تعشقها وتغزل بها في معلقته إذ يقول :

أَفَاطِيمَ ، مَهْلًا بَعْضَ هَذَا التَّدَكُّلِ ، وَإِنْ كُنْتُ قَدْ أَزْمَعْتُ صَرْمِي فَأَجْمِلِي^١
أَغْرَكَ مِنِّي أَنْ حُبَّكَ قَاتِلِي ، وَأَتَكَ مَهْمَا تَأْمُرِي الْقَلْبَ يَفْعَلُ؟

وحبه لامرأة أبيه مشهور وقيل إن والده طرده من أجل ذلك .
وزعم الرواة أنه أحب ابنة القيصر وأنها هي التي أشار إليها بقوله :

سَمَوْتُ إِلَيْهَا ، بَعْدَ مَا نَامَ أَهْلُهَا ، سُمُو حَبَابِ الْمَاءِ حَالًا عَلَى حَالٍ
وقيل إن أباه علم بأمرهما فزوجه إياها . أما نحن فنرى أن القصيدة نُظِمَتْ
بعد موت والده ولكن قبل سفره إلى القسطنطينية ، ودليلنا على ذلك أن الشاعر
يقول قبل أن يسمو إليها :

تَنَوَّزْتُهَا مِنْ أَذْرَعَاتِ أَهْلِهَا يَيْتَرِبَ أَدْنَى دَارِهَا نَظَرًا عَالٍ^٢
فأين يثرب من القسطنطينية ؟ . .
ويقول أيضاً في مكان آخر :

فَأَصْبَحْتُ مَعَشُوقًا وَأَصْبَحَ بَعْلُهَا عَلَيْهِ قَتَامٌ ، كَاسِفَ اللَّوْنِ وَالْبَالِ^٣

فأنت ترى أنه يتغزل بأنسة متروجة والرواة يحدوثونا أن ابنة القيصر كانت
عزبة وقد تزوجها امرؤ القيس . وهبها كانت ذات بعل فليس من المعقول أن
يسخر الشاعر من زوجها ويحتقره ، وهو صهر القيصر ، أو ينسب إليه الضعف
والخنوع والمذلة ، وهو أعز منه جانباً ، في كنف ملك يفزع إليه امرؤ القيس

١ صرمي : هجري . أجمل : اتللي واعتلي .
٢ تنور : نظر النار من بعيد . أذرع : بلد في الشام يلسب إليه الخمر . يثرب : مدينة الرسول .
يقول : نظرت نارها من أذرع وهي في يثرب فابتهجت لمرآها لأن أدل شيء من دارها هو
أمر عظيم عندي . والروية هنا قلبية لبعد المسافة بين المكانين .
٣ بعلها : زوجها . القتام : الدبار الأسود أو السواد والظلام . يقول : أصبحت لها عشيقاً وأصبح
زوجها وقد حرف بأمرنا ، مسود الوجه ، مغير اللون ، مكسور الخاطر .

طريداً مستنجداً ينشد عرشه الهاوي .

ودلينا على أنه نظم القصيدة بعد موت والده هو قوله :

فلو أنني أسعى لأدنى مَعِيشَةٍ كفاني ، ولم أطلبُ ، قليلٌ من المالِ
ولكنني أسعى لِمَسْجِدٍ مُؤْتَلٍ ، وقد يُدْرِكُ المَسْجِدَ المؤْتَلُ أمثالي

فهو يشير هنا إلى سعيه لاسترجاع ملك أبيه .

وحدثنا الرواة أن امرأ القيس سافر إلى القسطنطينية مستغيثاً بقيصر ، ولم يذكرها له غير هذه السفارة إلى بلاد الروم . على أننا نعتقد أن الشاعر عرف تلك البلاد قبل التجائه إلى ملكها ، واطلع على حضارتها فأثرت في خياله الشعري فوسعته ، وظهر هذا التأثير في تشابيهه اللطيفة ، وابتكاره للدعائي والألفاظ . ودلينا على أن معرفته لبلاد الروم لا تقتصر على الزيارة الأخيرة ، قوله في معلقته :

مُهَنفَهْفَهٌ بَيْضَاءُ غَيْرُ مُفَاضَةٍ ، تَرَاهُهَا مَصْقُولَةٌ كَالسَّجَنَجَلِ^٢

فاستعماله لفظة السجندل وهي رومية الأصل ينبيء اختلاطه بالأروام قبل نظم المعلقة وقبل مقتل أبيه . وله قصيدة يصف بها سفره إلى قيصر مستنجداً على بني أسد ، يقول فيها :

لقد أنكرتني بَعْلَبِكَ وأهلها ، ولا بنُ جُرَيْجٍ في قُرَى حِمْنٍ أنكرًا

فإنكار بعلبك وأهلها ، وإنكار ابن جريج له دليل على أنه يعرف تلك البلاد وله فيها معارف وخلان .

١ المؤتل : الأميل العريق .

٢ المهففة : اللطيفة الخصر الضامرة البطن . المفاضة : المرأة العظيمة البطن المسترخية اللحم . التراب ، جمع تريبة : عظام الصدر أو ما بين الثديين والترقوتين . السجندل : المرأة رومية معربة . يقول : هي امرأة دقيقة الخصر غير عظيمة البطن ولا مسترخية اللحم وصدرها براق اللون مصقول كالمرأة .

صحة شعره

ولا بد لنا ، ونحن ندرس شعر امرئ القيس ، أن ننظر فيه إلى صحيحه من منحوه ، فقد نُسب إلى الملك الضليل ما ليس له كما نُسب إلى غيره من الشعراء الأقدمين . ولنا نزع أننا نبلغ الحقيقة كلها في درسنا هذا ، إذ من الصعب الوصول إلى نتيجة تامة في مثل هذه الأمور . على أننا نرجو أن تأتي بشيء لا يخلو من فائدة . من المعلوم أن شعر امرئ القيس ضاع أكثره لبعد أيامه ولم يصل منه إلا التزر اليسير . ولكن هذا التزر اليسير لم يسلم من النحل والاصطناع . فالرواة أنفسهم يحكون في هذه الأبيات من المعلقة ، ويضيفونها إلى تأبط شرأ ، وهي :

وقربة أقوام جعلت عصامها على كاهل مني ذلول مرحل^١
وواد ، كجوف العير ، قفر قطعته ، به الذئب يعوي كالخليع المميل^٢
فقلت له لما عوى : إن شئت أنسا قليل الغنى ، إن كنت لما تمول^٣
كيلنا إذا ما نال شيئا أفاته ، ومن يحترث حرثي وحرثك يهزل^٤

١ القرية : الجراب يحمل فيه الماء . النصار : وكاء القرية أي رباطها . الكاهل : أهل الظهر .
المرحل : المعتاد الحمل . يقول : إنه تمود خدمة الرفقاء في السفر بحمله قرية الماء على ظهره .
٢ الجوف : باطن الشيء . العير : الحمار . الخليع هنا : المقامر . المميل : الذي كثر عياله . وتشبيه
الوادي بطن الحمار بني على أسطورة قديمة رواها الزوزني في شرحه المعلقة وهي : أن رجلا من
بقية عاد اسمه حمار كان متمسكا بالتوحيد فساfer بنوه فأصابهم صاعقة فأهلكهم فأشرك بالله
وكفر بعد التوحيد فأحرق الله أمواله وواديه فلم يثبت بعده شيئا ، وقد غير الشاعر اللفظ إلى ما
وافقه في المعنى لإقامة الوزن . المعنى : رب واد كروادي الحمار في الخلاء من النبات والإنس طويته
سيرا وكان الذئب يعوي فيه من فرط الجوع كالمقامر الذي كثر عياله وهو يصبح بهم ويخاصمهم
إذ لا يجد ما يرضيهم به .

٣ شأنا : أمرنا . تمول : أي تمول على حذف التاء . وتمول الرجل : صار ذا مال . يقول :

فقلت له إن كنت غير متمول فأمرني وأمرك سيان في قلة الفنى .
٤ أفاته : أنفقته وبذره . الحرث : في الأصل إصلاح الأرض وإلقاء البذر فيها وهو مستعار هنا للسمي
والكسب . يقول : كل واحد منا إذا ظفر بشيء أنفقته . ثم قال : ومن سعى سعيي وسعيك افتقر
وعاش مهزول الميش .

ونحن نرى أن حمل القربة وقطع الأودية الحالية ومعاشرة الذئاب والافتقار
وهزال العيش شيء أولى بصلعوك يعيش في البراري والغابات كالشفرى وتأبط
شرّاً منه بملك كامريء القيس ، أنيق العيش وافر النعمة تتبعه الطهارة والخدم
في حله وترحاله .

ونُسبت إليه قصيدة في التهديد مطلعها :

تَطَاوَلَ لَيْلُكَ بِالْأَثْمَدِ ، وَنَامَ الْخَلِيٌّ وَلَمْ تَرْقُدِ ١

وهي في « معاهد التنصيص على شواهد التلخيص » لامرئ القيس بن
عابس الكندي أحد الصحابة . ولعلّ وحدة الاسم بين الشاعرين جعلت بعض
الرواة يضيفونها إلى الملك الضليل ويزعمون أنه يهدد بها بني أسد ، على حين أنه
ليس فيها ما يشير إلى مقتل أبيه أو إلى بني أسد الذين قتلوه . ومثلها الأبيات التي
لُقب من أجلها بالدائد وهي :

أَذُودُ الْقَوَافِي عَتِي ذِيَادَا ، ذِيَادَ غُلَامٍ جَرِيٍّ جَرَادَا ٢
فَلَمَّا كَثُرْنَ وَعَتَيْنَهُ ، تَخَيَّرَ مِنْهُنَّ شَتَى جِيَادَا ٣
فَأَعَزِلْ مَرَجَانَهَا جَانِبًا ، وَأَخْذُ مِنْ دُرِّهَا الْمُسْتَجَادَا ٤

فابن الكلبي يقول إنها لامرئ القيس بن بكر وغيره يزعم أنها لامرئ
القيس بن عابس . وهذا الاختلاف بين الرواة راجع ، كما لا يخفى ، إلى تشابه
الأسماء والتباسها . على أننا لا نرى في الأبيات الثلاثة ما يحملنا على نسبتها إلى
شاعر جاهلي ، فهي في اعتقادنا مصنوعة في الإسلام لتبيان سبب لقبه ، ثم للاستشهاد

- ١ الأثمَد : اسم موضع . يخاطب نفسه هنا على سبيل التجريد أو الالتفات .
٢ أذود : أذفع : الجراد : الجنادب التي تجرد الأرض . يقول : أذفع الأشعار وأردّها عني إذا
كثرت فمل غلام جريء يدفع عنه الجراد إذا كثّر عليه .
٣ عتيه : أثقلته وأرهقته .
٤ المرجان : الخرز الأحمر أو صفار الزؤل لا كباره ، ويراد بها هنا الأبيات الضعيفة غير الجيدة .

بها على أن شعراء الجاهلية كانوا يعنون بتثنية أشعارهم فيطرحون منها الرديء ويختارون الحسن .

وأضيفت إليه أشعار بعد رجوعه من القسطنطينية ومرضه حتى موته في أنقره . ولكننا لا نستطيع أن نطمئن إلى صحتها لظهور الاصطناع على أكثرها . مثال ذلك ، ما رواه الأغاني : من أن الشاعر رأى قبر امرأة ماتت وهي غريبة فدفنت في سفح جبل يقال له عسيب ، فسأل عنها وأخبر بقصتها فقال :

أَجَارَتْنَا إِنَّ الْمَرَارَ قَرِيبُ ، وَإِنِّي مُقِيمٌ مَا أَقَامَ عَسِيبُ
أَجَارَتْنَا إِنَّا غَرِيانِ هَهُنَا ، وَكُلَّ غَرِيبٍ لِلْغَرِيبِ نَسِيبُ

فتفنن الرواة ظاهر في اختراع القصة والبيتين ، والأعجب أن عسيباً جبل بعالية نجد لا في أنقره من بلاد الروم .

ونُسبت إليه ممانات مع شعراء عصره . منها ممانته للحارث بن التوأم اليشكري التي يقول في مطلعها :

أَحَارٍ تَرَى بُرَيْقًا هَبَ وَهَنَا
فِيحْيِيهِ التَّوَامُ مَجِيزًا :

كَتَارٍ مَجُوسٍ تَسْتَعِيرُ اسْتِعَارًا

ومنها ممانته لعبيد بن الأبرص ، وهي أشبه بأحاجي كتاب المقامات والغازهم ، ولا ريب أنها منحولة . قال عبيد في مطلعها :

مَا حَيَّةٌ مَيَّةٌ قَامَتْ بِمَيَّتِهَا ، دَرْدَاءُ ، مَا أَنْبَتَتْ سِنًا وَأَضْرَأَسًا
فَأَجَابَهُ امْرُؤُ الْقَيْسِ :

تِلْكَ الشَّعِيرَةُ تُسْقَى فِي سَنَابِلِهَا ، فَأَخْرَجَتْ بَعْدَ طَوْلِ الْمُكْنَثِ أَكْدَامَا

١ أحار : تزخيم أحارث ، هب البرق : أومض . وهنا : ليلا .
٢ الدرداء : من ذهب أسنانها .

على أن هذه الأشعار المصطنعة في الإسلام ليس من شأنها أن تلقي الشك على شعره أجمع ، ولا سيما المعلقة وأمثالها من القصائد المشهورة ، وإن لم تسلم من التحريف والتبديل .

منزله

هو في مقدمة شعراء الطبقة الأولى ، وأبعدهم شهرة ، وأسبقهم إلى الاختراع والابتكار . فقد رأيت مما تقدم ما لشعره من الميزات الكثيرة من حيث الجزالة والروعة والإيجاز ، ولطف التشبيه والاستعارة ودقة الوصف ، ولا سيما وصف الفرس والصيد والمطر . وقد اتفق الرواة على تفضيله . ونُسب إلى النبي محمد قوله فيه : « امرؤ القيس صاحب لواء الشعراء وقائدهم إلى النار . » وذكروا عن الإمام علي أنه فضله بقوله : « كان أصحابهم بادرة وأجودهم نادرة . » وصفوة القول ان امرأ القيس أمير الدولتين : دولة الشعر ودولة بني كندة .

طرفة بن العبد

(الربع الثالث من القرن السادس)

حياته

هو عمرو بن العبد البكري وطرفة لقب غلب عليه . ولد في البحرين ونشأ يتيم الأب في بيت غني ، كريم المحتد ، فانصرف إلى اللهو والخمر والنساء ، ينفق عليها بغير حساب ، فضيَّق عليه أعمامه وأبوا أن يقسموا ماله ، وجاروا على أمه وردة أخت المتلمس الشاعر ، فظلموها حقها ، فهددهم طرفة بهذه الأبيات وهي من أوائل نظمه :

ما تَنْظُرُونَ بِحَقِّ وَرْدَةٍ فَبِكُمْ ، صَغُرَ الْبَنُونَ ، ورهطٌ وردةٌ غَيْبٌ^١
 قد يَبْعَثُ الْأَمْرَ الْعَظِيمَ صَغِيرُهُ حَتَّى تَظُلَّ لَهُ الدَّمَاءُ تَصَبُّبٌ^٢
 وَالظُّلُمُ فَرَقَ بَيْنَ حَبْتِي وَائِيلٍ ، بَكَرْتُ تُسَاقِيْنِيهَا الْمَنَيا تَغْلِبُ^٣

على أن جور أعمامه لم يمنعه من الإسراف واللغو فظل ينفق من ماله على
 أصحابه وخلانه حتى لم يبق له شيء ، فسخطت عليه عشيرته وابتعدت عنه
 فأصبح معزولاً كالبعير الجرب ، وإلى ذلك يشير في معلقته :

وما زَالَ تَشْرَابِي الْخُمُورَ ، وَلَدَّتِي ، وَبَيْعِي ، وَإِنْفَاقِي ، طَرِيفِي وَمُتَلَدِّي^٤
 إِلَى أَنْ تَحَامَتْنِي الْعَشِيرَةُ كُلُّهَا ، وَأَفْرَدْتُ لِأَفْرَادِ الْبَعِيرِ الْمَعْبُدِ^٥

وساء طرفة أن يعرض عنه أهله فتركهم مدة قضاها بالغزو والتطواف ،
 ثم عاد إليهم نادماً ، صغر الدين ، فحمله أخوه مَعْبُدٌ على راية إبله فأهملها ،
 وأتى لئله أن يحسن رعايتها ؟ فأنبه معبد وقال له : « تُرَى إِنْ أُخِلْتُ تَرَدَّهَا
 بِشِعْرِكَ هَذَا ؟ » فقال طرفة : « لَا أَخْرِجُ حَتَّى تَعْلَمَ أَنْ شِعْرِي يَرُدُّهَا . » ولم يطل
 الأمر حتى أُخِلَتْ الْإِبِلُ فَأُلْحَ عَلَيْهِ أَخُوهُ بَرْدَهَا ، فُلَجَا طَرْفَةً إِلَى ابْنِ عَمِّهِ مَالِكٍ
 لِيَعِيْنَهُ عَلَى اسْتِرْجَاعِهَا مِنْ أَخْلِيهَا وَكَانُوا قَوْمًا مِنْ مُضَرَ ، فَاَنْتَهَرَهُ مَالِكٌ بِعَنْفٍ
 فَتَأَلَّمَ الشَّاعِرُ وَنَظَّمَ مَعْلَقَتَهُ وَاصِفًا حَالَتَهُ وَجُورَ أَهْلِهِ عَلَيْهِ ، وَعَرَضَ فِيهَا لِلذِّكْرِ

١ الرهط : القوم ما دون العشرة وليس فيهم امرأة .

٢ تصبب : أي تصبب على حذف التاء .

٣ أشار في هذا البيت إلى حرب البسوس .

٤ التشراب : الشرب الكثير . الطريف : المال المستحدث . المتلد : المال الموروث . يقول : ما زَالَ
 شَرِبَ الْخَمْرَ ، وَاللَّذَّةَ وَالْبَيْعَ وَالْإِنْفَاقَ ، أَشْيَاءَ تَلَازِمُنِي كَأَنَّهَا طَرِيفِي وَمُتَلَدِّي أَوْ كَأَنَّهَا بِمَنْزِلَةِ
 الطَرِيفِ وَالْمُتَلَدِّ مِنَ الْحَرِيصِ عَلَى الْأَمْوَالِ . فَيَكُونُ الطَرِيفُ وَالْمُتَلَدُّ غَيْرًا لِمَا زَالَ . وَإِذَا قَدَرْنَا
 الْخَبْرَ مَحْلُوفًا أَيْ مَا زَالَتْ هَذِهِ الْأَشْيَاءُ دِينُنِي يَكُونُ طَرِيفِي وَمُتَلَدِّي مَفْعُولًا لِإِنْفَاقِي .

٥ تحامتنى : تجمعتني . المعبد : المظلي بالقطران لجره وهو يبعد ويعزل لئلا يمدني الإبل السليمة .
 يقول : ما زَلْتُ أَفْضِلُ ذَلِكَ حَتَّى تَجْمَعْتَنِي عَشِيرَتِي كُلُّهَا وَأَهْمَدْتَنِي عَنْهَا كَمَا يَهْدُ الْجَمَلُ الْأَجْرَبَ الْمُظْلِي
 بِالْقَطْرَانِ مِنَ الْإِبِلِ السَّالِمَةِ .

سيدن من أقربائه فمدحهما بكثرة المال والولد إذ يقول :

فلَوْ شَاءَ رَبِّي كُنْتُ قَيْسَ بْنَ خَالِدٍ ، ولو شَاءَ رَبِّي كُنْتُ عَمْرُو بْنَ مَرْثَدٍ
فَأَصْبَحْتُ ذَا مَالٍ كَثِيرٍ ، وَزَارَنِي بَنُونَ كِرَامٌ : سَادَةٌ لِمُسَوْدٍ

فدعاه أحدهما عمرو ، وكان له سبعة أولاد فأمرهم ، فدفع كل واحد إلى
طرفة عشرة من الإبل ، ثم أمر ثلاثة من أبناء بنيهِ فدفعوا إليه مثل ذلك ، فردَّ
إبل أخيه وقد ردّها بشعره كما قال . وأقام يتفق من الباقي حتى نفذ . فاتصل بعمرو
ابن هند ملك العراق وكان صهره عبد عمرو بن بيشر وخاله المتلمس الشاعر من
رجال الحاشية ، فقرَّب الملك طرفة لإعجابه بشعره .

ولكنَّ الشاعر الفتي كان تيّاهاً فخوراً بنفسه ، فشبه بأخت الملك غير
مبالٍ ، فأبعده عمرو بن هند عن حاشيته وجعله في حاشية أخيه قابوس فلم يجد
منه ما تعود من الإكرام فهجاه وهجا أخاه الملك هجاءً مرّاً . من ذلك قوله :

فليت لنا ، مكانَ الملكِ عمرو ، رَغَوْنَا حَوْلَ قُبَّتِنَا تَخُورُ
لَعَمْرُكَ ، إنَّ قابوسَ بنَ هِنْدٍ لَيَخْلِطُ مُلْكُهُ نَوَكٌ كَثِيرٌ

ولكن لم يجرؤ أحد أن ينقل هذا الهجاء إلى عمرو .

وشكت ذات يوم أخت طرفة شيئاً من أمر زوجها عبد عمرو فهجاه طرفة
بأبيات منها :

ولا خيرَ فيه غيرَ أنْ لَهُ غِنًى ، وأنْ لَهُ كَشْحٌ ، إذا قام ، أهضماً

وهذا ما يسميه علماء البيان توكيد الدم بما يشبه المدح . فإنه بعد أن نفى

١ المسود : أي لوالد مسود يعني نفسه .

٢ الرغوث : كل مرضعة ويراد بها الناقة هنا .

٣ النوك : الحلق .

٤ الكشح : ما بين الخاصرة إلى الضلع الخلف وهو أقصر الأضلاع وأعمرها . الأهمم : اللطيف .

الخير عنه جاء بالاستثناء كمن يريد أن يذكر له حسنة يمدحه بها ، فإذا به لا يرى فيه من الحسن غير كثرة المال ولطف الخصر . ومن الهجاء المر أن تصف رجلاً بما توصف به النساء .

واتفق أن عمرو بن هند خرج للصيد ذات يوم ، فانقطع في نفر من أصحابه وفيهم عبد عمرو ، حتى أصاب حمراً فعقره ، فقال لعبد عمرو : انزل واذهب . فباله فأعياه ، فضحك الملك وقال : لقد أبصرك طرفة حيث يقول ، وأنشد : « ولا خير فيه . » فغضب عبد عمرو وقال : لقد قال في الملك أقبح من هذا ، وأنشده : « فليت لنا مكان الملك عمرو . . » فحقد عمرو بن هند على طرفة ولكنه كره أن يعجل عليه إشفاقاً من هجاء المتلمس ، فلبث يتحين الفرص ليتخلص من الاثنين معاً ، وهو يوائسهما حتى اطمأنّا إليه ، فكتب إلى عامله في البحرين ، وقال لهما : انطلقا إليه وخذا جوائزكما .

فحملا الكتابين وسارا حتى بلغا النجف ، فقال المتلمس لطرفة : تعلمن والله أن ارتياح عمرو لي ولك لأمر عندي مرعب . وإني لا أنطلق بصحيفة لا أدري ما فيها . فقال طرفة : « إنك لتسيء الظن » ، وما تخاف من صحيفة ؟ إن كان فيها الذي وعدنا وإلا رجعنا فلم نترك منه شيئاً . « فأبى المتلمس أن يجيبه وعدل إلى حيث رأى غلاماً من الحيرة فدفع إليه الصحيفة ليقراها له ، فلما نظر الغلام فيها قال : « ثكلت المتلمس أمه ! » فأخذ المتلمس الصحيفة وقذفها في البحيرة فضرب المثل بصحيفته . ثم قال لطرفة : « تعلمن والله أن الذي في كتابك مثل الذي في كتابي . » فقال طرفة : « لئن كان اجترأ عليك ما كان بالذي يجترأ علي . » وأبى أن يطيعه ، فتركه المتلمس وهرب إلى الشام .

وسار طرفة حتى أتى البحرين وكان صاحبها أبو كرب ربيعة بن الحرث وهو من أقرباء طرفة ، فلما قرأ الكتاب قال : « أتعلم ما أمرت به فيك ؟ » قال طرفة : « نعم أمرت أن تجيزني وتحسن إلي . » فقال : « إن بيني وبينك لخوالة أنا لها راع ، فاهرب من ليلتك هذه ، فإني قد أمرت بقتلك . فاخرج قبل أن

تصبح ويعلم بك الناس . « فأبى طرفة وقال : « اشتدت عليك جائرتي وأحببت أن أهرب وأجعل لعمر بن هند عليّ سبيلاً ، كأنني أذنبت ذنباً . والله لا أفعل ذلك أبداً . « فأمر بحبسه . ثم كتب إلى عمرو بن هند يقول : « ابعث إلى عمالك من تريد فلاني غير قاتل الرجل . « فأرسل عمرو بن هند رجلاً من بني تغلب يقال له عبد هند واستعمله على البحرين ، وكان رجلاً شجاعاً ، وأمره بقتل طرفة وقتل ربيعة بن الحرث . فقدمها عبد هند ولبت أياماً فاجتمعت بكر بن وائل فهتت به . وكان طرفة يحضهم . فانتدب له رجلاً من الحوائر يقال له أبو ريشة فقتله وقتل معه العامل السابق . وكان قبره معروفاً بهجر في أرض بني قيس بن ثعلبة .

درس تاريخي

هذه هي الرواية المشهورة عن مقتل طرفة ، وقد تناقلتها كتب الأدب في شيء من الاختلاف . أما نحن فلا يسعنا إلا أن ننظر إليها بشك واحتياط لظهور الاصطناع عليها . فإن سير حوادثها بين التكلف ، من هجاء طرفة لعمر بن هند ، إلى هجائه عبد عمرو ، إلى إشفاق ملك العراق من قتله في قاعدة ملكه خوفاً من المتلمس ، إلى إرساله ليقتل في البحرين وهي مسقط رأس الشاعر وبلاد قومه ، إلى صحيفة المتلمس ورفض طرفة أن يفض صحيفته ، إلى امتناع صاحب البحرين عن قتل الشاعر لأنه من أقربائه ، وحبسه إياه ، ثم انتظاره أن يرسل عمرو ابن هند عاملاً ليقبله ويقتل طرفة معه ، إلى مجيء العامل وهو من بني تغلب أعداء البكرين ، إلى قعود بني بكر عن إنقاذ شاعرهم في عقر دارهم ، إلى غير ذلك مما يصعب الاطمئنان إليه .

فلقد كان بوسع عمرو بن هند أن يفتك بالشاعرين معاً في العراق ، بدلاً من أن يرسلهما إلى البحرين . ولقد كان ينبغي له أن يخشى هجاء المتلمس أخيراً كما خشيه أولاً بعد أن نجا هذا من الشرك الذي نُصب له . ولقد كان بوسع صاحب البحرين أن ينجو وطرفة دون أن ينتظر قدوم العامل الجديد ليقتلها معاً . وزعم الرواة أن نسييه صاحب البحرين بعث إليه في سجنه جارية اسمها

خولة فردّها وقال في ذلك أحياناً مطلعها :

ألا اعتزليني اليوم يا خول أو غضي ، فقد نزلت حذباء مُحكمةُ العض^١

ومنها البيت المشهور يخاطب به عمرو بن هند :

أبا مُنذر أفنيتَ فاستبقِ بعضنا ، حَتَانِيكَ ، بعضُ الشرّ أهونُ من بعض
ولا يخفى ما في إرسال الجارية إلى السجن من التكلف . وقد جعل الزواة
اسمها خولة وهو اسم المرأة التي يشبب بها طرفة في معلقته فكأنهم أرادوا أن
يونسوه بذكر من يهوى قبل موته ، وفي ذلك ما فيه من التفكيه والإغراب . وليس
في البيت الذي يخاطب به عمرو بن هند ما يدل على حقيقة الحال ، لأن ملك العراق
لم يُقنِ قبيلة الشاعر حتى يصح قول طرفة :

أبا مُنذر أفنيتَ فاستبقِ بعضنا . . .

على أننا وإن كنا نشكّ في رواية قتله فلا ريبَ عندنا بأن الشاعر مات صغير
السنّ ، ولما يبلغ الثلاثين من عمره ، فعُرف بالغلام القليل ، وبابن العشرين ،
يؤيد ذلك رثاء أخته الحزينق له إذ تقول :

عددنا له ستاً وعشرينَ حِجّةً ، فلما توفّاها استوى سيّداً ضيخماً^٢
فُجِعنا به لما رَجونا إِيابتهُ ، على خيرِ حال ، لا وليداً ولا قحماً^٣

وقد يكون عمرو بن هند قتله من أجل الهجاء ، فقد أشار إلى ذلك الفرزدق
بقوله : وأخو بني قيس وهنّ قتله ، أي القصائد .

آثاره

لطرفة ديوان جُمعت فيه أشعار أشهرها المعلقة ، ثم « رائية » مطلعها :

١ الحذباء من الأمور : الشاقة منها .

٢ الحجة : السنة . توفّاها : استكملها . ضيخم : كبير .

٣ إِيابه : رجومه . قحّم : شيخ هرم .

أَصْحَوْتَ الْيَوْمَ أُمَّ شَاقَتِكَ هِرَّ ، وَمَتَى الْحُبَّ جُنُونٌ مُسْتَعِيرٌ
 ولم يذكر له ابن سلام غير هاتين القصيدتين ، وروى مطلعها ، ولكنه
 عرف له قصائد أخرى لم يدل عليها .
 وأضيفت إليه قصيدة « ميمية » ذكر الأصمعي أنها منحولة ومطلعها :
 سَائِلُوا عَنَّا الَّذِي يَعْرِفُنَا بِخَزَازِي يَوْمَ تَحْلَاقِ اللَّحْمُ
 ونحن يهمنا من شعر طرفه معلقته ففيها تظهر ميزته ، وعليها المعول في
 درس حياته ، وأخلاقه ، وآرائه في الحياة والموت . وإن كانت رائيته لا تخلو
 من الجمال ، ولا تعدوها الفائدة في استطلاع شخصية الشاعر .

ميزته - المعلقة

معلقة طرفه هي الثانية في المعلقات ، وهي كسائر الشعر الجاهلي متعددة
 الأغراض والمرامي ، يستهلها بوصف أطلال خولة وحدودها ، ثم ينتقل إلى
 وصف الناقة ، فوصف معيشته وكرمه ، فمعاتبته ابن عمه مالك ، فالافتخار
 بنفسه ، فذكر آرائه في الموت والحياة ، إلى غير ذلك من الأغراض التي لا يتألف
 منها وحدة في الموضوع . وقد شُرحت هذه المعلقة مراراً وترجمت إلى اللغات
 الأجنبية .

الغزل

لِخَوْلَةٍ أَطْلَالٌ ، بِبُرْقَةٍ تَهْمَدُ ، تَلُوحُ كَبَاقِي الْوَشْمِ فِي ظَاهِرِ الْيَدِ ٣

١ هر : اسم امرأة .

٢ تحلاق : مبالغة في الحلق . اللحم ، جمع لمة : الشعر المجاوز لشمة الأذن . وتحلاق اللحم هنا :
 يوم من أيام بكر وتغلب حلق فيه البكريون رؤوسهم لترفعهم نسأومهم إذا سقطوا جرحى فتسقيهم
 الماء ، وتجهز بضرب الخشب على جرحى تغلب .

٣ خولة : اسم امرأة . البرقة : مكان اغتسلت تراه بهجارة أو حصى . تهمد : اسم موضع .
 الوشم : غرز ظاهر اليد وغيره بالإبرة وسحق المغازل بالكحل . يقول : إن آثار هذه الديار
 تلمع كأثار الوشم في ظاهر الكف .

وقوفاً بها صَحْبِي عَلَيَّ مَطِيَّيَهُمْ ، يقولون : لا تَهْلِكْ أَسَى وَتَجَلَدِ ١

وهنا ينتقل الشاعر إلى ذكر حدود الملكية فيشبهها بالسفن ثم يأخذ في وصف تلك السفن حتى إذا انتهى عاد إلى وصف من يهوى . وهذه خاصة في الشاعر الجاهلي تجعله لا يترك الموصوف حتى يصوره من جميع جهاته .

ولهذه الآيات قيمة تاريخية تفيدنا ما كان في البحرين من ملاحه وصناعة سفن . وليس أولى من طريقة بوصف السفن والملاحين وهو ربيب السواحل البحرية ، ثم يعود إلى من يهوى فلا يتعدى في وصفه عنقها وثغرها ووجهها .

وصف الناقة

وينتقل فجأة إلى ناقته التي ينفي بها الهم عند حضوره :

وإني لأمضي الهم ، عند احتضاره ، بعَوجاءٍ مِرقالٍ تروح وتغتدي ٢

فيمن في وصفها متناولاً أعضائها عضواً عضواً ، مشبهاً عظامها بألواح التابوت ، وعدوها بعدو النعامة ، وشعر ذنبها في بياضه بجناحي نسر أبيض ، وأخلافها بقربة بالية لانقطاع لبنها ، وفخذها ببابي قصر منيف أملس ، وأضلعاها المتصلة بفقارها بالقسي ٣ ، وإبطيها في السعة ببيتين من بيوت بقر الوحش . وشبهها وشبه مرفقيها وبُعدهما عن جنبها بسقاء يحمل في يديه دلوين ، وعلوها بقنطرة رجل رومي . وشبه جنبها بسقف أسند بعضه إلى بعض ، وآثار النسج ٤ في ظهرها بنقش في الصخرة الملساء . ثم شبه هذه الآثار في تلاقيها وتباعدها بينات

١ وقوفاً : منصوبة على الحال أي بدت أطلال خولة كالوشم في حال وقف أصحابي مطيهم علي أي لأجل . أَسَى : حزناً ، نصبت على أنها مفعول له . تجلد : تصبر . يقول : إنهم وقفوا عليه رواحلهم يأمرونه بالصبر ويهونه عن الجزع . وقد ورد هذا البيت في معلقة امرئ القيس وقافيته تجمل بدلا من تجمل . والتجمل : الاعتصام بالصبر الجميل .

٢ الاحتضار والحضور واحد . العوجاء : الناقة التي لا تستقيم في سيرها لفرط نشاطها . المِرقال : مبالغة مرقل من الإرقال وهو بين السير والمدور . تروح وتغتدي : أي تواصل سير الليل بسير النهار .

٣ اللسع : سير تشد به الأحمال .

يبيض في قميص مقدود . وشبه عنقها في ارتفاعه وانتصابه بسُكَّان سفينة جارية في نهر دجلة ، وجمعتهما بالسندان ، وطرف الجمجمة بالمبزد في دقته وصلابته ، وخدها بقرطاس الرجل الشامي في انملاسه ، ومشفرها بالجلد اليماني في لينه ، وعينيها في صفائهما وبريقهما بالمرأة وبالماء في نُقْرة صخر ، وحنَّاجتيها^١ وغوثر عينيها فيهما بكهفين أي مغارتين . ثم شبه عينيها في حسنهما بعيني بقرة وحشية مدعورة لها ولد^٢ ، وأذنيها في تيقظهما بأذني ثور وحشي منفرد كثير الحذر ، وقلبيها في صلاته بمِرْدَاة أي صخرة تكسر بها الصخور . وشبه ما يحيط به من الأضلاع بمجارة عريضة محكمة .

ولا يخفى ما في هذا القسم من القوائد التاريخية عن العصر الجاهلي .

حياته وشاعريته

وبعد أن يتمَّ وصف نائته وتصويرها يفرغ إلى نفسه فيصف معيشته في السلم والحرب ، فإذا هو يحبُّ اللهو والعبث كما يحبُّ الحرب ، وإغاثة الملهوف ، وإذا هو مبذر يكره جمع المال لأن الموت لا يفرق بين الكريم والبخيل ، والكريم خير من البخيل ، وفي هذا القسم يطلعنا على آرائه في الحياة والموت ، وعلى اضطهاد عشيرته له ، وعلى غير ذلك مما يتعلق بحياته . وهو أهمُّ أقسام المعلقة ، لأن به تظهر خصائص الشاعر تمام الظهور . فلا خولة طرفة ولا ناقتة تجذبه إلينا ، أو تجذبنا إليه ، فليس في نسيبه ما يفري به ويستخف القلوب . وليس في وصف «عوجائه المرقال» ما يجمع روحنا بروحه ويربط دنيانا بدنياه ، وإن كان أدقَّ واصف لها بشهادة المتقدمين والمتأخرين . وإنما طرفة بنفسه دون غيره ، بلهوه ومرحه ، بفخره واعتداده ، بتشكيه وتظلمه ، يحملنا إليه أو يحمل ذاته إلينا ، فنحسُّ بإحساسه ، نأسى لألمه ، ونبتهج لحماسته ، ونضحك لسروره . فحياته

١ السكَّان : دقة السفينة .

٢ الحجاج : المظم المشرف على العين .

في شعره لها أثر قوي في توجيه هذا الشعر ، وضم روحه إلى أرواح قرائه . وإذا لم يكن فيه ما في شعر امرئ القيس من انطلاق النفس ، وعمق التصور ، وتلوين الخيال المتحرك ، فإن فيه من صدق الشعور ، وفطرة النفس ، وبساطة التعبير ما يفيض عليه الجمال ويضمن تقريبه إلى القلوب .

والشعور الصادق عامل رئيس للفن ، يبعث النشاط في النفس ، ويحبو الجمال عنصر الحياة . وكل عمل فني فاته الشعور لا يستحق أن يُعَدَّ من أبناء الحياة ، وليست النشوة التي تحدثها حياة الفن إلا اثتلافاً موسيقياً بين الشعور والخيال والإدراك ، تتولى الألفاظ إخراجها في الشعر كما تتولى إخراجها في الموسيقى والرسم ، والأوتار والألوان .

وكان طرفة في حياته قطعة موسيقية اثتلفت بها عناصر الحس والخيال والفكر ، فانتظمت وحدة كلية على غير تكافؤ ، لما للشعور من سيادة وسلطان ، وجاء شعره صورة عن حياته في اتحاد هذه القوى النفسية ، وسيطرة الإحساس عليها جميعاً . وما هذه الحماسة التي ترافق شعره ، في الدفاع عن نفسه وعن آرائه ، إلا وليدة إحساسه القوي لكل ما يتصوره ويفكر فيه . يندفع بليمان ثابت ، وعناد متصلب ، وإن كان على خطأ في ما يرمي إليه .

وطرفة ربيب البحرين شهد من الحضارة والعمران ما لا يشهده ساكن الخيام في بوادي نجد والحجاز ، ونشأ يتيماً لا يد فوقه تقوم على تأديبه ، إلا بد أمه ولم تكن قاسية عليه ، ووجد في حوزته مالاً وافراً ، فراح يختلف إلى الحوانيت وهو في العشرين أو دون العشرين ، يصحب الندمان ، ويشرب الخمر ، ويعاشر القيان ، حتى أنفق ما لديه وأفلس ، فخلعته عشيرته ، وأوسعته لوماً وإهانة ، وكان أقرب الناس إليه ، أخوه وابن عمه ، أشدهم وقية به . فتألمت نفسه الفتية ، وأبت أن تصبر على الضيم في أنفثها ، وشدة إحساسها ، فتفجرت منها ينابيع الشعر نائرة على الظلم ، ساخطة على الأقرباء ، مستهينة بالموت والحياة . وليس للشاعر غير فنه يسكن به آلامه ، ويبيت شكايته ، ويرد عن نفسه ، فاندفع

طرفة يسفه أقوال لاثميه ، ويبيدي لهم صلاح أعماله ، وفساد آرائهم ، في شيء غير قليل من الفحة والعناد والزراية والتحدي . وبني أحكامه على الخلود والفناء ، فما دام الإنسان مائتاً على كل حال ، ولا خلود في هذه الدنيا لحي ، فلماذا لا يبادر الفتي منيته بماله وملذاته ؟ تلك الملذات التي يختصرها في ثلاثة أشياء : الحرب والخمر والنساء .

فهذا الدفاع الحار بحجج يسيطر فيها الشعور على الفكر ، هو الذي يحبب شعر طرفة إلينا . وما شعره إلا صورة لحياته الماثجة المضطربة ، تلك الحياة التي ينكرها عليه أهلوه ويضطهدونه من أجلها ، ويرأها ، مع ما لقي بسببها من إفلاس وطرود وشقاء ، مثلاً أعلى لا يسمو إليه إلا كل فتي كريم ، يجمع الشرف والنجدة واللهو والغزل .

وقوة الشعور عنده تكاد تجعلنا لا نشعر بسداجة الآراء التي يبينها على الموت والحياة ، لأنه لم يقف فيها موقف الخطيب الواعظ ، أو الرجل الحكيم المصلح ، بل جاء بها مدافعاً عن نفسه ، يحسها كأنها بعض روحه ، بما فيها من تدافع الحزن والألم وعزة النفس والأنفة ، وحبها بكل ما في الشباب من نشاط وحياة ، وزادتها جمالاً بساطة التعبير عن خوالج النفس دون أي تكلف ، وفطرة صريحة يخلو بها الشعر الجاهلي ، ويستقل بنفسه عن الأدب العربي . فطرفة لا يجنح في تعابيره إلى الصيغ المجازية البعيدة ، ولا إلى الصور الخيالية العميقة ، وإنما يتدفق شعوره بالألفاظ التي تبعثها النفس على سجيته ، سهلة حيناً ، خشنة أحياناً ، فيها من الفن ما يكفي لنقل الحالة التي يحسها الشاعر ويتصورها ، وإن يكن هذا الفن يحتاج إلى تهذيب بعض الأحيان ، ولا سيما المواطنين التي لا يتدفق منها الشعور . والفطرة في شعره تتمثل أصدق تمثيل بصراحته وسداجة عقائده ، وتحمسه الشديد لها ، تلك الصراحة التي جعلته يتحدث عن نفسه في خيرها وشرها ، فيطلعنا على حياته اللاهية وشربه وتبذيره ، وحياته البائسة ، وقد أفلس وطرده العشيرة ، وترك منفرداً كالبعير الحريب . ثم هذا التشكي البريء

لجور ابن عمه وإعراضه ، فابن عمه يراه جانياً ويقسو عليه ، وهو لا يرى على نفسه ذنباً يستحق هذه القسوة ، وإن يكن أهمل رعاية الإبل حتى سُرقت منه ، فقد سعى جهده في طلبها وإرجاعها ، فأَي ذنب بعدها يحسب عليه ؟ هذه العقلية الغريبة ، بما فيها من اقتناع بالبراءة ، وإيمان بالنفس والآراء ، ومخطئة لكل من يخالف عقائدها ، هي مثال صادق لفطرة طرفة ، وغرور شبابه ، وعناده ، وكبريائه . فشخصية طرفة القوية ، هي التي ترفع قيمة شعره وتدنيه إلى القراء . يغلي في عروقه دم الشباب ، فيفيض حماسة وشعوراً ، وإيماناً . ولا جرم أن سنه ترفد هذا الشعر ، فتكسب صاحبه عطقاً على العطف الذي يستحقه ، فهو شعر الغلام القليل ، وابن العشرين .

هجوه وسخريته

أجمع الرواة على أن طرفة كان حديد اللسان جريء الهجاء ، ويزعمون أن استخفافه بالناس قرّب أجله . غير أن هذه الخاصة لا نجد لها في المعلقة على تعدد أغراضها ، فينبغي لنا أن نلتزمها في غير المعلقة . وقد عرفت أن ما وصل إلينا من شعر طرفة ، قليل جداً وأكثره لا يعول عليه . ولكننا نأخذ شواهد ، على هذه الميزة في الشاعر ، انتقاده لشعر خاله المتلمس . وكان طرفة غلاماً يلعب مع أترابه فسمع خاله يقول :

وقد أتتاسى الهمّ عند احتضاره
بيناجٍ ، عليه الصّيعريّة ، مُكْدَمٍ^١

والصّيعرية سمة للنوق ، فقال طرفة : « استنوق الحمل » فأرسلها مثلاً ، وضحك القوم فغضب المتلمس ونظر إلى لسان طرفة فقال : « ويل لهذا من هذا » يعني رأسه من لسانه . ونأخذ أيضاً هجوه لعمر بن هند وأخيه قابوس :

١ الناجي : البعير السريع ينجر براكه . الصّيعرية : سمة تؤسم بها النوق في اليمن دون الجبال .
المكدم : الموسوم .

فليت لنا ، مكان الملك عمرو ، رغوئاً حول قُبَّتِنَا تَخُورُ
لعمرك ، إن قابُوسَ بنَ هندٍ لَيَخْلِطُ مُلْكُهُ نَوَكُ كثيرُ
وهجوه لصهره عبد عمرو :

ولا خيرَ فيه غيرَ أنْ له غنى ، وأنْ له كسحاً ، إذا قام ، أمضيا
فمن هذه الأمثلة الصغيرة يمكننا أن نتيين خاصّة الهجاء في طرفة وما فيها
من استخفاف وهزم . ولعلّ الاستخفاف والهزم من أبرز خصائص هذا الشاعر ،
فهما ظاهران في لوه وعبه ، ظاهران في زهده في الحياة والمال ، ظاهران في
هجوه والنقاده .

صحة شعره

قال ابن سلام : « وما يدل على ذهاب العلم وسقوطه قلّة ما بقي بأيدي
الرواة المصححين لطرفة وعبيد ، والذي صحّ لهما قصائد بقدر عشر ، وإن
لم يكن لهما غيرهن فليس موضعهما حيث وضعا من الشهرة والتقدمة ، وإن
كان ما يروى من الغناء لهما قليلاً يستحقان مكانهما على أفواه الرواة . ونرى أن
غيرهما قد سقط من كلامه كلام كثير ، غير أن الذي نالهما من ذلك أكثر . وكانا
أقدم الفحول فلعلّ ذلك لذلك . فلما قلّ كلامهما حُمِلَ عليهما حمل كثير . » ١ .
فهو يرى أن شعرهما ناله من الضياع أكثر من شعر غيرهما لأنهما أقدم
الفحول وأن الرواة نحلوهما شيئاً كثيراً لما قلّ كلامهما ، ولكنه يعترف بصحة
معلقة طرفة وصحة رأيته « أصحوت اليوم . . . » وبعض قصائد حسان له لم
يشر إليها .

ونحن في درسنا شعر طرفة اعتمدنا على المعلقة أكثر من غيرها ، وهي
ثابتة له لم يشك أحد في صحتها ، وإذا كان الشاعر قد شدّ عن شعراء ربعة

١ الغناء في الأصل : الهالي من ورق الشجر المخالط زبد السيل . وهو هنا الساقط من الشعر .

في متانته وشدة أسره ، فليس ذلك بعجيب ولكل "قاعدة شلوذ . وإذا نظرنا إلى حياة طرفة وما رافقها من ضيم وشظف عيش ، بعد أن طرده أهله فهام على وجهه يأوي إلى المغاور والجبال ، ويشن الغارات على الأحياء ، لم نعجب لشدة شعره وغرابة ألفاظه . بيد أن هذا الإغراب يكاد يقتصر على وصف الناقة دون سائر أقسام المعلقة .

منزلته

وضعه ابن سلام في الطبقة الرابعة لقلّة شعره بأيدي الرواة ولكنه قال فيه : إنه أشعر الناس واحدة وهي قوله : « نخولة أطلال . . . » . وقال ابن قُتيبة : هو أجود الشعراء طويلة . وقال ابن رشيقي : طرفة أفضل الناس واحدة عند العلماء وهي المعلقة . وقال أبو عبيدة : مرّ ليبد بمجلس في الكوفة وهو يتوكأ على عصا ، فلحقه فتى من أهل المجلس وسأله : من أشعر العرب ؟ فقال : الملك الضليل ، يعني امرأ القيس . فسأله : ثم من ؟ فقال : الغلام القليل ، يعني طرفة . فسأله : ثم من ؟ فقال : الشيخ أبو عقيل ، يعني نفسه . ومهما يكن من أمر هذه الرواية فإنه يستدلّ منها ومما تقدمها من الأقوال ، أن طرفة فضّل بمعلته على سائر الشعراء . وهذا التفضيل يعود إلى ما فيها من تصوير صادق لحياته البدوية ، وما يتخلله من الآراء والحكم ، والفوائد التاريخية ، إلى ما هنالك من دقة الوصف ، وبراعة التشبيه ، وقوة التعبير . وحسب صاحبها فضلاً أن يكون غلاماً في العشرين.

زهير

توفي في السنوات الأولى للهجرة ؟

حياته

لم يسلم زهير بن أبي سلمى من الخلاف في نسبه ، شأنه شأن غيره من شعراء الجاهلية كالنابغة والخطيب والشنفرى وسواهم . فقد جعله ابن قتيبة في غطفان ، مع أن ابن الأعرابي وابن الكلبي وأبا الفرج الأصفهاني وغيرهم يردونه إلى مزينة ويقولون إنه نزل أرض غطفان وتزوج منهم ، وأقام فيهم . وحجة ابن قتيبة في دفع نسبه عن مزينة أنه ليس له أو لأبنائه شعر ينتمون به إليها إلا بيت كعب بن زهير وهو قوله :

هم الأصلُ مني حيثُ كنت ، ولأني من المزيّنين المصفيين بالكرم

وكان مُزَرَّد بن ضرار الغطفاني قد دفع نسب كعب في غطفان ، ورده إلى مزينة ، فلم ينكر كعب عليه زعمه بل أثبت بهذا الشعر أنه منها . ويشرح ابن سلام ذلك بقوله : « وقد كانت العرب تفعل ذلك ، لا يُعزى الرجل إلى قبيلة غير التي هو منها إلا قال : أنا من الذين عنيت . » فيُستدل من كلامه أنه يشكّ في مزيّة كعب . ويقول أيضاً : « وكان أبو سلمى وأهل بيته في بني عبد الله بن غطفان ، فبهم يُعرفون ، وإليهم يُنسبون . » ثم يقول : « ولقد أخبرني بعضُ أهل العلم من غطفان أنهم من بني عبد الله بن غطفان ، وأن اعتزاه إلى مزينة كقول هؤلاء ، وأما العامة فهو عندهم مُزنيّ . »

فانتماء كعب إلى مزينة ، بحسب هذه الرواية ، كانتماء العرب الذين يُنسبون إلى قبائل غريبة ، فيقولون : « أنا من الذين عنيت . » ولكن ابن سلام ، مع ما ألقى من الشكّ على مزيّة زهير ، لم يسعه إلا أن يجاري العامة عند ذكر نسبه

فجعله من المزنيين . ونرى أن رواية الغطفاني لا تسلم من الجرح ، فليس من الغريب أن تدعي غطفان شاعراً مشهوراً كزهير عاش مجاوراً لها يمدح ساداتها ويدافع عنها أصدق دفاع . قال ابن عبد البر في الاستيعاب : « وكانت محلتهم في بلاد غطفان ، فيظن الناس أنه من غطفان ، أعني زهيراً ، وهو غلط . »

ولم يصل إلينا شعر كثير عن كعب ، ولا عن غيره من ولد زهير وحفدائه لنجد في أقوالهم ما يدل على نسبهم سوى هذا البيت لكعب . وبيت آخر لأخيه بُجَيْر يقول فيه : « وألف من بني عثمان واف . » والمراد عثمان بن مزينة . رواه ابن سلام وقال : « وقد يجوز أن يكون يعني غير قومه من المزنيين . » ولعل اختلاطهم بغطفان في السكنى والزواج هو الذي صرفهم عن التفاخر بمزينة كما صرف والدهم زهيراً من قبل ، فإن أشعاره ، على كثرتها بالإضافة إلى أشعارهم ، لا تهدي زاويتها إلى أصله ونسبه ، بل نجدها تشتمل على مناقب مرة ومآثر غطفان ، يمدح ساداتهم وفرسانهم ، ويرد على أعدائهم منافحاً عنهم . وكان والده أبو سلمى ربيعة هجر قبيلته واجداً عليها ، وأقام في غطفان متزوجاً إليها . فنشأ الابن فيهم تعطفه الخوالة من ذبيان ، ولا تهزه العمومة من مزينة ، فعاش بينهم وأصهر إليهم وخص شعره بهم ، حتى شك ابن سلام في مزنيته ، وجزم ابن قتيبة ، فجعله من غطفان .

ولم يجتمع لشاعر في الجاهلية حظ من الشعر كما اجتمع لزهير . فقد كان أبوه ربيعة شاعراً ، وخاله بشامة بن الغدير الغطفاني شاعراً ، وأختاه سلمى والخنساء شاعرتين ، وابناه كعب وبُجَيْر شاعرين . وحفيده عتبة بن كعب الملقب بالمضرب شاعراً ، وابن حفيده العوام بن عتبة شاعراً . وكان زوج أمه أوس ابن حَجَر شاعراً مشهوراً فروى له زهير ونظم الشعر ففاقه ، وأخمل ذكره . وأقام زهير في بني مرة مكرماً مسموع الكلمة . وكثر ماله وتزوج امرأة تكنى أم أوفى ، ثم جمع بينها وبين ضرة يقال لها كبشة بنت عمار من غطفان ،

١ الخنساء : أخت زهير هي غير تماضر بنت عمرو بن الشريد أخت صخر الشاعرة المشهورة .

فولدت له كعباً وبُجَيْراً . فغارت أم أوفى منها لأن أولادها ماتوا ، وأخذت تسيء إلى زهير حتى طلقها . ثم ندم وأخذ يذكرها في شعره كلما خطرت له في بال . وعاش زهير عمراً طويلاً ربما بلغ به التسعين أو نيف عليها ، وتلدنا المعلقة على أنه كان في الثمانين يوم نظمها لقوله فيها :

سئمت تكاليف الحياة ، ومن يعيش ثمانين حولاً ، لا أبا لك ، يسأم .
وهذه القصيدة أنشئت بعد أن وضعت حرب داحس والغبراء أوزارها ، أي في أوائل القرن السابع ، فتكون ولادة الشاعر في العقد الثالث من القرن السادس للميلاد .

وروى صاحب الأغاني أن النبي نظر إلى زهير وله مائة سنة ، فقال : « اللهم ، أعطني من شيطانه ! » فما لأك بيتاً حتى مات . فإذا صحت هذه الرواية فيكون زهير قد أدرك سنة ٦٣٠ ، أي التاسعة للهجرة ، ولكن يرجح أنه توفي قبل إسلام ولديه لأن الرواة لم يذكروه معهما ، ولا يجوز أن ينسى مثله لو كان حياً . وقد أسلم ابنه بجير في أواخر السنة السابعة للهجرة ، وأسأم كعب في السنة التاسعة . وذكر البغدادي في خزائن الأدب أنه مات قبل البعث بسنة أي نحو سنة ٦١١ م . فإذا صحت روايته ولا ندري مستندها ، فيكون زهير قد جاوز الثمانين ، وتكون رواية الأغاني باطلة . ومهما يكن من شيء ، فإن الشاعر كان من المعمرين ، ومات على جاهليته سواء أدرك البعث أم لم يدركه .

شعره

انتهى إلينا طائفة صالحة من شعره ، وفيها معلقته المشهورة التي قالها بعد حرب داحس والغبراء . وليس لدينا شعر قاله في أثناء هذه الحرب ، محرضاً بني ذبيان أو راثياً الفرسان الذين قُتلوا فيها ، شأن شعراء القبائل في مثل هذه الحال ، وقد مرّ به أعظم حادث روّعت له القبيلة ، فكانت مجزرة أهلية فجعت بني ذبيان بخيرة رجالها . فلماذا سكت زهير عن رثائهم وتحريض القبيلة على الأخذ بثأرهم ؟

أُبلعَ هذا الشعر ضاع فلم يصل إلينا ؟ أم لعله لم ينظم شيئاً فيهم ، لأنه كان كارهاً هذه الحرب التي اشتعلت نارها لسبب تافه ، وهو الشاعر الحكيم الذي يسعى لخير القبيلة ، ولا يرى لها أن تتورط في حرب مشؤومة تفانت فيها بنو غطفان : « ودقوا بينهم عطر منسليم » على حدّ تعبيره . فلم يشأ أن يورث جمره الأحقاد بئدبه وتحضيضه ، بل كان يرجو أن يقوم من عقلائهم من يسعى إلى الصلح ، حتى تجند له هرم بن سنان والحارث بن عوف المريّان ، فمدحهما وشكر صنعهما ، وأشاد بذكرهما . وله في هرم عدة قصائد خلّدت ذكره وذكر أبيه سنان .

ولا يُذكر زهير في شعراء الجاهلية إلا ذُكرت معه الرويّة والرّزاة والحكمة ، وبدا لنا منه شاعر متعادل لا تنطوي حياته وطباعه على شلوذ غير مألوف في نظام الاجتماع . وجاءت أقوال المتقدمين فيه وصفاً لما يبدو من أخلاقه في شعره ، وتفضيلاً لهذا الشعر بهذه الأخلاق . فقد نسبوا إليه الحوليات ليظهروا رويته وأناته في تنقيح شعره ، فقالوا إنه كان ينظم القصيدة في أربعة أشهر ، ويهذبها في أربعة ، ويعرضها على أخصائه في أربعة . وقالوا فيه : هو أشعرهم لأنه لا يعاقل في الكلام ، ويزيدون بذلك تنزيل ألفاظه على ما يقتضيه قانون الشعر عندهم ، أي ليس فيه تداخل ولا تضمين يجعل القافية متعلقة بما بعدها ، وسموه قاضي الشعراء ، كما يقول ابن رشيق ، من أجل هذا البيت :

وانّ الحقّ مقطّعه ثلاثٌ : يمينٌ ، أو نيفارٌ ، أو جيلاءٌ

وقدموه على غيره لأنه صاحب من ومن ومن ، وهي أبياته المشهورة في الحكم . فمتمثلة شعره تستند عندهم إلى رجحان عقله وحبه للخير والسلام ، لا إلى جوهر الشعر نفسه .

وقد كان زهير ، كما عرفوه ، قاضياً يصلح بين المتخاصمين ، وحكياً ينصح الناس ويرشدهم ، ويدعوهم إلى العمل الصالح . وفي شعره أمثلة كثيرة تدلّ على عنايته بخير مجتمعه القبلي وتقويم أخلاقه . وجميل بالشاعر أن يكون له هدف إصلاحى يتجه إليه ، وإن كان الفن يستوحي الحياة على إطلاقتها ، ويجد كل

ناحية صالحة لأن تكون له مادة وصوره . فالشاعر عضو في مرافق الجماعة الإنسانية له رسالة سامية يبلّغها بجمال فنه وما فيه من بهجة للنفوس وإرهاق للعواطف ، ولكن من الخير أن يجتمع إلى جمال الفن جمال الغاية فيستطيع الشاعر أن يضيف إلى رسالته الأدبية رسالة الإصلاح . وهذا قلّما تأتي لشاعر يعتمد أحكام العقل والمنطق ، فينصرف إلى سنّ القوانين الخلقية وضرب الأمثال ، فتغلب عليه صفة المعلم الاجتماعي ، كما غلبت على زهير . لأن طريق الشعر في تطهير الأخلاق غير طريق الوعظ والخطابة . على أن الشاعر يمكنه أن يؤدي رسالته الإصلاحية بأن يكون إنسانياً في شعره فيتصور الخير والجمال دُمى في خياله ، ويحسهما إحساساً بليغاً في أعماق نفسه ، حتى إذا أصبح جزءاً من حياته ، أو ذاتاً من ذاته ، أخرج عنهما صوراً وأنغاماً متعددة الألوان ، موثقة الأجزاء ، تتحرك فيها عناصر الحياة بما نفّحها الشاعر من إحساسه ونفسه ، فيتراءى الخير في جماله ، والشر في قباحته ، وترضى الأخلاق ولا يغضب الفن .

وهذا لا يعني أننا نحاول النيل من لغة زهير وبلاغته ، فهو كسائر الجاهليين ، مستطيل على الألفاظ والتراكيب . وتمتاز لغته بشدة أسرها ، ودقة أحكامها ، خاصة عُرِف بها شعراء مُضّر لإعراقهم في البداوة ، وبُعدهم عن الأمصار . ولكن لغته ، بروحها واتجاهها وفنها ، لغة خطابية منطقية تصلح للشعر الاجتماعي الذي يتصل بالعقل أكثر منه بالخيال والعاطفة ، وفيها اعتماد ملحاح على المادة لإظهار الحقائق واضحة ملموسة ، على منطق راجح وحب إقناع . وحسبنا أن فنظر إلى عنايته بتبيان مغبة الحرب في صور محسوسة بارزة الخطوط ، وإلى مجادلاته ومواقفه وأمثاله بغية الإقناع ، ثم إلى فحصه عن مادة اللون وصورته :

صَلَوْنَ بِأَنامِ عِثاقٍ ، وَكِيلَةٍ . وَرَادٍ حَواشِيها ، مُشاكِيهِ الدَمِ^١

١ الأنماط : جميع النمط ، وهو ضرب من الغياب يوسط . العثاق : الكرام . الكيلة : الستر . وراد : جميع ورد وهو الأحمر . الحواشي : الجوانب . مشاكية : مشابهة . والهاء في قوله : علون بأنماط ، لعمدة ، أي أظهن أنماطاً . المعنى : أن هؤلاء اللسان طرحن حل الحوادث أنماطاً كراماً وسترأ رقيقاً ، ثم وصف تلك الغياب بأنها سمر الحواشي ، وأن حمرتها تشبه لون الدم .

لنعلم مبلغ تعلقه بالحقائق على ما يرتضيه المنطق ويقبله العقل . حتى إن المتقدمين ، في تفضيلهم إياه ، كانوا من أنصار العقل في الشعر فمدحوه بقولهم : « لأنه كان واضح الغرض لا يقول إلا ما يُعرف . »

فمادية زهير ، واعتماده على ما يعرف من الحقائق جعلها شعره واضح الغرض . ويكفي القارئ أن يفهم ألفاظه الغريبة ليستولي على أفكاره ومقاصده ، لا أمثاله وآرائه وحدها ، بل الأشياء التي يتناولها وصفاً وتصويراً ، فإنه لتدقيقه في جلائها ، جعلها ناتئة للملمس . خالصة من الغموض ، على ما فيها من جمال الصورة وبلاغة التعبير :

بكرن بكوراً، واستحزن بسحرة ، فهن ووادي الرس كاليد في القم

فزهير في حكمه وأمثاله وجدله ومواعظه، شاعر حكيم، وخطيب اجتماعي، وقاض يرشد ويصلح . ومنظوماته ، في كثرتها ، ليست من الشعر الخالص ، وإن كان لا يعدوها جمال العبارة وحسن التصوير . وربما وجدت فيها برودة وجفافاً يتمثل بهما صاحبها الوقور الهاديء الرصين . حتى إن غزله ، في هدوئه وصلابته . لا يثير عاطفة ولا يحرك قلباً . يصرف عنايته إلى ذكر الديار الخالية ، ووصف فراق الأحبة ، ومرافقة الظعائن في انتقالها من مكان إلى آخر . وقلما وصف الحبيبة وأظهر محاسنها . فغزله ، في جملة ، يدل على أن صاحبه قد تقدمت به السن . قاله في حرب داحس والغبراء أو بعدها ، فهو ذكريات شيخ يحن إلى امرأته أم أوفى التي طلقها ، أو يأسف لأن العذارى أصبحت تناديه : يا عمي ! بدلاً من أن تناديه : يا أخي !

وقال العذارى : إنما أنت عمنا ! وكان الشباب كالخليط تزايله

ويمكن القول إن أكثر أغراض الشاعر ومقاصده تنماز بالرصانة والهدوء والتعاقل ، وتترع إلى الجدل وتوخى الحقائق المادية المجسمة .

شعره السياسي - مدح السادات

إذا كان لزهير ، في مختلف أغراضه ، أشياء حسان ، فخير شعره ما قاله في مدح سادات بني ذبيان ، والدفاع عن القبيلة وإرشادها ، وإسداء الحكيم الاجتماعية في حسن السياسة ومكارم الأخلاق . فمدائحه خير مثال لأسلوب المدح الجاهلي ، تظهر فيه مناقب الأشراف والفرسان وفضائلهم ، على ما فيها من عنجبية ومكاثرة واعتداد . فإن زهيراً لم يتصل بملوك الشام والعراق ليشتمل شعره على صفات أصحاب القصور ، ولا وفد على القبائل الغريبة بمدحها ، ليخرج بشعره عن الصفة القومية التي ينتمي إليها ، بل مكث في بني ذبيان يخصصهم بمدائحه وآرائه ونصائحه ، ويقارع أعداءهم شأن أمثاله من الشعراء القبليين الذين يوجهون أشعارهم شطر مجتمعهم لصالحه ومنفعته ، فيبدلون له ما في وسعهم ، أسوة بغيرهم من أبنائه العاملين . ونعرف من الأشخاص الذين مدحهم من بني مرة : سنان بن أبي حارثة ، وولده هريماً ، والحارث بن عوف ، ومن بني بدر : حصن ابن حذيفة . ونستثني مدحه للحارث بن ورقاء الصيدائي . فإنه ثناء أسداه إليه إثر هجاء بعدما ردّ عليه عبده يساراً ، وكان قد سباه .

وأكثر مدائحه وأفضلها ما قاله في هريم بن سنان ، لأنه كان شديد الحب له ، وكان هريم يتره ويجزل له العطاء ، وإن تكن مدائحه للآخرين لا يعدوها الجمل ، ولا يقل أصحابها عن هريم شرفاً وسودداً . فالحارث بن عوف سيد من سادات العرب ، وهو الذي سعى في الصلح بين المتحاربين حتى أدركه وحمل عن القوم ديات القتل ، وشاركه فيها هريم بن سنان ، فخصصهما زهير بمعلقته ، ثم بقصيدته اللامية التي يقول فيها :

تداركتما الأحلاف قد ثلّ عرشها ، وذبيان قد زلت بأقدامها النعل^١

١ الأحلاف : أسد وغطفان وطى . ذبيان : قبيلة المذحجين ، وهي من غطفان .

ما عدا القصائد التي مدح بها هرمًا وحده والتي مدح بها أباه سنناً ورثاه ،
حتى قيل إن هرمًا حلف أن لا يمدحه زهير إلا أعطاه ، ولا يسأله إلا أعطاه ،
ولا يسلم عليه إلا أعطاه عبداً أو وليدة أو فرساً . فاستحيا زهير مما كان يقبل
منه ، فكان إذا رآه في ملا قال : « انعموا صباحاً غير هرم ، وخيركم استثنيت . »
ومن حسنات زهير أنه كان لا ينجح في مدحه إلى الغلو المقوت ، ولا يأتي
بسفساف القول ، ولذلك قال الأقدمون فيه : « زهير لا يقول إلا ما يعرف ،
ولا يمدح أحداً إلا بما هو فيه . » وإذا وقع له شيء من الغلو جعل الشرط له
مانعاً مثل قوله في هرم :

لو نال حيّ ، من الدنيا بمنزلة ، وَسَطَ السماءِ ، لثالت كفه الأفقا
فلو : حرف امتناع لامتناع ، أي امتناع نيل الأفق من أجل امتناع الشرط
لنيل وسط السماء . قال ابن سلام : « من قدّم زهيراً احتجّ بأنه كان أحسنهم
شعراً ، وأبعدهم من سخف ، وأجمعهم لكثير من المعاني في قليل من اللفظ ،
وأشدّهم مبالغة . » فلو الشرطية هنا أبعدت زهيراً عن السخف والكذب وأبقت
في حدود صدقه ورصانته ، وجنبته فضول الكلام الذي يلزم شعراء المدح عادة .
وهذا ما أراده الأحنف بن قيس إذ قال إنه ألقى عن المادحين فضول الكلام ،
واستشهد بقوله :

فما يكُ من خيرٍ أتوهُ فلنما توارثه آباءُ آبائهم قبلُ

وأما مبالغته التي ذكرها ابن سلام فلأنها تجعله يتبع وصف ممدوحه بجميع
الخلال الحميدة من كرم وشجاعة وحلم وطيب محمّد وبلاغة في المنطق ، إلى ما
هنالك من الفضائل والصفات التي يفاخرون بها ، ويعدونّها من شروط السيادة
عندهم . ولا يغفل عن ذكر العاذلة التي تشغل مكاناً في الشعر القديم ، تلامس
عاطفة الجاهلي بنصحها وتأييدها له ، تلومه على إسرافه بالكرم والحب والشجاعة ،
ولكنها لا تلقى منه سوى الرد والإعراض .

ويستوقفنا ما نسب إلى هرم من التقوى حتى إن الله يعصمه من سيء العثرات :
ومن ضريته التقوى ، ويعصمه من سيء العثرات الله والرحيم^١

وقلما وجدنا المدح الديني في الشعر الجاهلي ، لأن التقوى لم تكن من الفضائل التي يفاخرون بها ويمدحون بها ، فقد كان الدين ضعيفاً في نفوسهم فما يذكرون الله إلا في الحلف لتوكيد كلامهم ، ولا يلمحون شطر أصنامهم إلا عرضاً لبدائيتهم وترجلهم وبعدهم عن ييوتها . وإذا سمعنا النابغة يمدح الفساسة بدينهم ، ويصف موكبهم يوم الشعانين ، فلاأنهم كانوا مسيحين يباهون بديانتهم ويتمسكون بعقائدهم . فهل كان هرم بن سنان مسيحياً ليصفه زهير بالتقوى ، ويجعل له الكرامة عند الله ، أم هل كان زهير من أولئك العرب الذين تأثروا بالنصرانية التي تسربت في الصحراء وانتحلتها جماعات من مختلف القبائل ، فجعل الدين والتقوى من الصفات التي يحمدها في مدوحه ؟ وليست هذه الظاهرة وحيدة في شعره ، فإن له أمثاله في معلقته وغير معلقته تدل على ما للدين من خطر في نفسه ، حتى مال بعضهم إلى الشك فيها ، وأبى نسبتها إليه ، مع أن هذا لا يدعو إلى العجب بالإضافة إلى تعاقل زهير وحكمته وحسن بصره بالأمر ، فغير بعيد أن يصل أشباهه إلى معرفة الله والإيمان بالآخرة والثواب والعقاب عن طريق المسيحية أو اليهودية ، وهما غير مجهولتين في جزيرة العرب^٢ .

فلذا بلغ زهير في تقصي الصفات المحمودة فإنه يبرأ من الكذب والغلو المدموم . وكثيراً ما يمدح الرجل بذكر أعماله فيسردها على طريقته القصصية ويجعلها شواهد ناطقة بحسن خلال مدوحه . فإنه في مدحه هرم بن سنان والحارث ابن عوف ، قصّ خبر سعيهما للصلح ، وكيف نجما الديات دون أن يشتركا في الحرب ، حتى بلغا مأربهما وأصلحا بين المتحاررين . فكان في إخباره عنهما

١ ضريته : خليقة .

٢ يرى الأصمعي أن زهيراً أحد الذين آمنوا من اليهود كما ذكر الأب لاملس في كتابه مهد الاسلام .

مادحاً لهما بمساعييهما دون جنوح إلى الخيال المفرط ، فالحقائق الناصعة هي التي تتكلم وترفع شأن ممدوحيه ، وهذا الأسلوب الخبري يجعلك لا تستنكر ما يقول الشاعر في ممدوحه ، ولا تعزوه إلى الغلو والإفراط . فمدائح زهير هي خير ما وصل إلينا عن الجاهلية من الإشادة بسادات القبيلة ، والعناية بشؤونها السياسية وأحوالها الداخلية والخارجية .

السياسة الخارجية

لم يقتصر شعر زهير على مدح السادات والفرسان ، وذكر سياستهم الداخلية في إدارة شؤون القبيلة ، وفضّ مشاكلها في أنديتهم ، وإطعام فقرائها في السنة الشهباء ، وإيقاد نارهم للضيوف الذين يتزلون عليها ، ونصرة بعضهم لبعض في المغارم والمغام ، بل توفر أيضاً على شؤونها الخارجية التي تتناول القبائل القريبة والبعيدة . وقد وقع في زمانه أعظم حادث مرّ بيني ذبيان ، وهو حرب داحس والغبراء . وشهد ما حلّ بهم من الكوارث الفظيعة . فما كاد يُعقد الصلح ويتعد شبح الموت ، حتى عاد خطر الحرب يهدد القبيلتين الغطفانيتين ، بعد مقتل رجل عبيسي . فنشط إلى تلافي الأمر قبل استفحاله ، فوجه معلقته إلى تحسين السلام وتقييح الحرب . وقد علم أن من الخير لبني ذبيان ألا تعود إلى القتال بعدما خسرت نخبة فرسانها وساداتها ، وهاله أن تعاودها الولايات بعد انقشاع غمامتها المظلمة : فهب يدعو المتحاربين إلى الوفاء بعهد الصلح ، مذكراً إياهم ما لقوا من المصائب في تقاتلهم ، مخالفاً رأي من يبغى الحرب أمثال حصين بن ضمضم ، مع أنه من أنسابه ، وفارس مشهور في بني مرة . ولم يحجم عن إلقاء التبعة عليه وحده في مقتل العبيسي ، متخذاً أسلوباً جميلاً ، منطقي الاتساق ، مزيجاً من الوعظ والقصص ، فبلغ غايته الانسانية في الدعوة إلى السلم والتحذير من الحرب ، وبرأ بني ذبيان من تهمة الغدر والخيانة ، وباح باسم القاتل دون أن يخذله . فقد شرع في أول الأمر يذكر ذبيان والأحلاف اليمين التي أقسموها على إبرام الصلح ،

وخوفهم غضب الله وعقابه إذا كانوا يضمرون الحنث فيها . ولكنه لم يتبسط في تفصيل هذه الفكرة الغيبية ، بل انتقل إلى عالم الطبيعة . وهو يعلم أن الصور المحسوسة أبلغ تأثيراً في نفس البدوي المستغرق في ماديته . ففطق يصف فظاعة الحرب ووخيم مغباتها ، فوق لبولوج مآربه كل التوفيق ، وأتى بصور بارزة تتوالى دراكاً متفقة على تمثيل الحرب وأهوالها ونتائجها وغلاتها ، فكان فيها عنيفاً شديداً على رصانته وهدوئه . وما مثله إلا مثل المرشد الحكيم يترفق في نصحه عند صغار الأمور ، ويعنف ويقسو عند كبارها .

وكان يعلم أن بني عبس ساخطون على بني مرة لمقتل صاحبهم بعد عقد الصلح . يتهمونهم بالخيانة ويرصدون الشر للسيد المصلحين ، فأظهر براءة القبيلة من هذه الخيانة ، وأخبر أن القاتل ابن ضمضم أقدم عليها ، ولم يخبر جمهرة قومه ، فهو مسؤول عنها دون غيره . بيد أنه لم يشأ خذله وإطماع الأعداء فيه ، وإنما أراد تبرئة قبيلته من ظنة الحنث والغدر لثلاث يتسع الخرق فلا يصلح الأمر بعده أبداً . فما كاد يتهمه حتى اندفع يذكر شجاعته وجراته وإقدامه ، وأن وراءه ألف فارس يحاربون معه ويشدون أزره .

وتتبع تبرئة بني مرة ولا سيما السجين الذين أصلحوا بين المحتربين ، فأورد أسماء فرسان من بني عبس قتلوا في معامع السباق . وقال للعبيسين : إن الذين تحملوا الديات من أجل الصلح لم يشاركوا في دماء هؤلاء القتلى ، فكيف تتهمونهم الآن ، وتأخذونهم بجريرة غيرهم ؟ ولم يغفل أن يفهم بني عبس أن سادات غيظ بن مرة عزيزو الجانب لا يدرك الموتور ثأره منهم ، وإذا جنى أحدهم جناية ، لا يسلمونه ولا يخذلونه ، وكأنه يشير هنا إلى جناية حصين بن ضمضم :

كِرَامٌ ، فلا ذو الضغن يُدْرِكُ وِترَهُ ، ولا الجارمُ الجاني عليهم بمُسْلَمٍ

فبلغ ، بحسن منطقته ، ما أراد من التحذير والتنبيه وتبرئة قومه والدفاع

١ يشك بعضهم في هذا الكلام المنسوب إلى زهير لقربه من تعبير القرآن .

عنهم ، فأدى مهمته القبلية خير تأدية ، وأنقذ السلم والشرف في وقت معاً .
 وكان كلما عرضت له خدمة القبيلة لا ينكص عنها . فإذا صمدت بنو
 تميم إلى بني غطفان تطلب غزوها ، تصدى لها يتهددها ويشبط عزيمتها ، بسكون
 طبعه ورباطة جأشه ، دون أن يفور له فائر . فيظهر منعة قومه وكرم خيولهم .
 ثم ينصح لها أن تبقى في ديارها لثلاثاً تمنى بالذل ، أو أن تنتجع سنان بن أبي حارثة
 المري والد هرم فتلقى عنده الخير والسماحة :

فقرّري في بلادك ، إنّ قوماً متى يدّعوا بلادهم يهونوا
 أو انتجعي سناناً حيث أمسى ، فإن الغيث مُنتجع معين

وكذلك كان شأنه مع بني هوازن وبني سليم عندما أزمعوا الغارة على
 الغطفانيين ، فذكرهم القرابة ودعاهم إلى رعايتها وإلى حفظ المودة ، ولم ينس
 أن ينوّه بشدة بأس قومه ، وأنهم إذا آثروا الصلح فعدوهم أفقر إليه منهم .
 ولم يكن هجاءه لآل حصن إلا من جملة سياسة القبيلة في الدفاع عن غطفان
 ومقاومة من يسيء إليهم أو إلى أحد منهم . فإن الذي دفعه إلى هجائهم هو أن
 رجلاً من بني عبد الله بن غطفان ، وهم الذين جاورهم زهير ، أتى قوماً من
 آل حصن ، فأكرموه وأحسنوا جواره . وكان مولعاً بالقمار ، فنهوه عنه ، فأبى
 إلا المقامرة . فقمروه مرة فردوا عليه ما ربحوا منه ، ثم قُمر أخرى فردوا عليه ،
 ثم قُمر الثالثة فلم يردوا عليه ، فترحل عنهم إلى قومه ، وزعم أنهم أغاروا عليه ،
 فهجاهم زهير . ثم لما علم الحقيقة ندم ، وكان يقول : ما خرجت في ليلة ظلماء
 إلا خفت أن يصيبني الله بعقوبة لهجائي قوماً ظلمتهم . فقد هجاهم زهير لاعتقاده
 أن الغطفاني مظلوم أغير عليه ، فأنبرى يلدود عنه ويهدد بني حصن ساخراً بهم ،
 ولكنه لم يفحش في أعراضهم كما أفحش في بني الصيداء بعدما سبوا عبده يساراً ،
 بل اقتصر على التهكم الأليم والوعد والوعيد دون أن يغلق باب الصلح . فكان ناصحاً
 ومرشداً لهم يحادهم ليثبت عليهم خطأهم ، ويدعوهم إلى إصلاح ما أفسدوا لكي
 لا يتسع الخرق على الراقع ، فيأتيهم منه هجاء لا قبيل لهم به . وفي هذه القصيدة

تجلى حكمة زهير ورويته واستطالته في الجدل واستتزال الخصم وإلقاء التبعة عليه لا يستطيع أن يتبرأ منها . فقد جاءهم بسبيل الحوار المقدس والذمة والوفاء ، فكان أشبه بمحامٍ يدافع عن موكله ليثبت الجرم على خصمه ، ويحمّله على تأدية الدين إلى المدعي ، فيرد على الحجج التي بوسعه أن يتذرع بها ، ويدحضها ببجده وبراهينه . ويبصّره مقاطع الحق التي أعجب بها الأقدمون ، فلقبوه من أجلها بقاضي الشعراء .

سياسة الاجتماع

رأينا زهيراً ، في مدائحه وأهاجيه . يمثل . أفضل تمثيل ، سياسة القبيلة الجاهلية ، يشيد بمناقب ساداتها ، ويوجع في تهديد أعدائها ، يخطب ويعظه ، ويحامي ويدافع ، فعلياً أن ننظر الآن إليه حكيماً مرشداً يريد الخير لقومه ، فيبذل من الآراء والأمثال ما تستقيم به أحوالهم الخلقية والاجتماعية . وليس لدينا من شعره قصيدة تجمع الحكيم أبياتاً يتوالى بعضها إثر بعض غير معلقة . فقد خصّ القسم الأخير منها بطائفة من الآراء الاجتماعية التي شهرته عند الأقدمين . وفضلوه من أجلها ، فقالوا : أشعر الناس صاحب من ومن ومن . وله أقوال متفرقة في مختلف أشعاره . منها أدلة عقلية مثل قوله :

وَهَلْ يُنْبِتُ الْخَطِيَّ إِلَّا وَشِيجُهُ ، وَتُفْرَسُ ، إِلَّا فِي مَنَابِتِهَا ، النَّخْلُ ؟^١

ومنها أمثال في الحُصْر على العمل الصالح :

تَرْوَدُ إِلَى يَوْمِ الْمَمَاتِ فَإِنَّهُ ، وَإِنْ كَرِهَتْهُ النَّفْسُ ، آخِرُ مَوْعِدٍ

أو في تحديد مقاطع الحق :

١ الخطي : الريح منسوب إلى الخط وهي جزيرة في البحرين . الوشيج ، القنا الملتف في منابته . يقول : لا تنبت القنات إلا القنات ، ولا تفرس النخل إلا بجيث تنبت وتصلح ، وكذلك لا يولد الكرام إلا في موضع كريم .

وأما آراؤه في المعلقة فإنه يتكلم أولاً على الحياة ، فإذا هو قد ستمها لطولها بعدما عاش ثمانين حولاً يلقى تكاليفها وأثقالها . وستمها لأنه يجهل ما يستر عنه الغد ، وهي أمنية الانسان لو استطاعها . وستمها لأن الموت يحبط على العمياء ، فيصيب هذا ويخطئ ذاك . ثم يتناول سياسة الاجتماع ، فترى كل بيت يشتمل على فكرة مستقلة برأسها تتوخى إرشاد الفرد إلى الطريق الذي يحسن به سلوكه ليتنفع في دنياه ، وهي من الآراء التي يدركها الإنسان بتجارب الحياة ، واختبار الناس ، والاطلاع على وجوه الخير والشر ، وهي ، إلى ذلك ، من الحقائق البديهية والفكر المشترك يستطيع الإعراب عنها بمختلف التعابير شعراً ونثراً دون أن تخسر شيئاً من قيمتها المعنوية ، ولكنها إذا انطلقت على ألسنة الشعراء . كان تأثيرها أبلغ في النفوس ، وتجعل لصاحبها منزلة بين الحكماء ، حتى لنسمع جرجي زيدان ، على فضله ، يقول فيها : « هذا لا يقل شيئاً عن أحكام أكابر الفلاسفة ! »

وإذا قلنا تتوخى إرشاد الفرد فلأنها لا تبحث في خير المجموع جملة ، وما يؤول إلى إصلاح نظمه ومداواة آفاته العامة ، وإنما هي فردية مثل البدوي ، ملائمة لحياته الصحراوية ، ترشد الأفراد ليتنفعوا بها في قبيلتهم ، على علاقتها ، فتشمل المنفعة المجموع الذي يتألف منهم . وهذا ما أراده زهير عندما أخذ يرشد بقوله :
مَنْ وَمَنْ وَمَنْ ، داعياً الانسان إلى المصانعة ليستفيد في الحياة بحسن سياسته :
وَمَنْ لَا يُصَانِعْ فِي أُمُورٍ كَثِيرَةٍ ، يُضُرُّ بِأَنْيَابٍ وَيُؤْطَأُ بِمَنْسِمٍ

ويدعوه إلى البذل والسخاء ليقبى عرضه ويلقى الحمد . وهذا من الآراء الشائعة في الأدب القديم . لتعودهم أن يقرأوا الضيوف ، ويحبروا الخائفين ، ويكرموا العفاة ، فنطقوا بذلك معبرين عن أحواشهم ، وإن اختلفوا في صنع المعروف ، فزهير يرفضه في غير أهله ، ويجعل عاقبته ذمّاً وندامة ، وغيره يقبله ويرى أنه لا يضيع كما قال الخطيبه :

من يفعل الخير ، لا يعدم جَوَازِيَه ، لا يذهبُ العُرفُ بين الله والناسِ

ولم يكن زهير رسول الضعف والهزيمة وتثييط العزائم في دعوته إلى السلم وتحذيره من الحرب ، وإنما أدبه أدب القوة كغيره من الشعراء الجاهليين ، لا يبشر بالاستكانة والخنوع ، بل يدفع الحرب ما دام بوسعه أن يدفعها لخير القبيلة أفراداً وجماعات دون أن يقودهم إلى الدلّ والصغار . فأما إذا كان لا بدّ من الحرب ، فليس للمرء أن ينكص عنها :

وَمَنْ لَمْ يَتَذَرْ عَنْ حَوْضِهِ بِسِلَاحِهِ ، يُهْدَمْ ، وَمَنْ لَا يَتَظَلَّمُ النَّاسَ يَظْلَمَ

ولا نعجب أن تصدر عنه حكمة في تزيين الظلم ، فإنما هي حياتهم القبلية تفرض عليهم ظلم البعداء والحلم على الأقرباء ، فكلهم يفاخر بالجور على الغريب والرمق بابن العم . فزهير لم يزين الظلم إلا لأنه مصروف إلى الغرباء لا إلى القبيلة ، فأرصى به في جملة آرائه ، وجعله من سياسته الاجتماعية متأثراً بروح عصره . فليسيت آراؤه كلها إنسانية تجاري العصور وتتخطى حواجز المكان والزمان ، بل فيها ما لا يعيش إلا في الصحراء ، في المجتمع القبلي ، والعصر الجاهلي . ويستوقفنا قوله :

لسانُ الفتى نِصْفٌ ونِصْفٌ فَوَادُهُ ، فلم يبقَ إلا صورةُ اللحمِ والدّمِ

فالعرب يعتقدون أن القلب مقر العقل ، أو هو العقل بعينه كما في كتب اللغة . وكان أرسطو يجعل القلب موضع القوى النفسية ، بخلاف جالينوس الطبيب الذي يجعلها في الرأس ، وكان ابن سينا يأخذ برأي أستاذه أرسطو .

وقد قال العرب من عهد بعيد : المرء بأصغريه قلبه ولسانه . ولم يذكروا العقل في كلامهم ، وإنما ذكروا مكانه القلب والفؤاد . فزهير لم يبتعد عن حكمة الشعب في هذا البيت ، كما أنه لم يبتعد عنها حين يقول :

وانّ سَفَاهَ الشَّيْخِ لَا حِلْمَ بَعْدَهُ ، وانّ الفَتَى ، بَعْدَ السَّفَاهَةِ ، يَحْلُمُ

فأراؤه المتفرقة لا تجاوز نطاق التفكير العام ، ولكنها تجعل من صاحبها شاعراً حكيماً ، وخطيباً مرشداً . فهو من أولئك الشعراء الجاهليين الذين لهم رسالة اجتماعية يؤدونها لخير قبائلهم وإصلاح أمرها . فقد قام بها أفضل قيام في مدح سادات القبيلة وفرسانها : وإطراء مناقبهم : وفي الدفاع عنها وإرشادها إلى ما فيه نجاحها ، فكان الشاعر القبلي ، والشاعر الحكيم ، وقاضي الشعراء .

منزلته

هو أحد الثلاثة المقدمين في الجاهلية وهم : امرؤ القيس ، والنابعة ، وزهير . وقد اختلف في تقديم أحدهم على صاحبيه ، وروى عمر بن عبد الله الليثي : أن عمر بن الخطاب قال : « زهير أشعر الشعراء لأنه كان لا يعاظم في الكلام ، وكان يتجنب وحشي الشعر ، وكان لا يمدح أحداً إلا بما هو فيه . » وروى أيضاً عن عمر أنه كان يقول : « أشعر الشعراء صاحب مَن ومَن ومَن . . . » وقال أبو عبيدة : « أشعر الناس أهل الوبر خاصة وهم : امرؤ القيس ، وزهير ، والنابعة . » وسأل عكرمة بن جرير أباه : « من أشعر الناس ؟ » ففضل زهيراً في الجاهلية . وقال ابن سلام : « من قدّم زهيراً احتجّ بأنه كان أحسنهم شعراً ، وأبعدهم من سخف ، وأجمعهم لكثير من المعاني في قليل من الألفاظ ، وأشدّهم مبالغة في المدح ، وأكثرهم أمثالاً في شعره .

فيتين لنا من كلّ ذلك ، أن زهيراً في مقدمة شعراء الطبقة الأولى . ومنهم من يفضلهم عليهم جميعاً . وهو كما رأيناه في شعره ، متين السبك غير خشن ، واضح المعاني ، موجز التعبير ، متناسق الأفكار ، رصين الأسلوب . يؤثر القصص في سرد أفكاره ، والتصاوير الحسنة في إبراز موصوفاته . ترافقه الحكمة والرزانة في جميع فنون الشعر وأبوابه . فهو رزين في غزله ووصفه ومدحه ؛ حكيم في

١ يعاظم : يأتي بالتضمين أي أن تتعلق قافية البيت بما بعده على وجه لا يستقل بالإفادة ، وهو عيب في الشعر .

هجائه ونصحه وتحذيره . ولا بدع أن يقلّ سخفه فذاك راجع إلى ترويه في
النظم وأثاته .
وقصارى القول إن زهيراً شاعر حكيم ، ومصور بارع حريص على إتقان
صوره وتبليغ ألوانها .

ليبيد

٦٦١ م و٤١١ هـ (٢)

حياته

هو أبو عتّيل ليبيد بن ربيعة العامري . وكان أبوه يعرف « بريعة المقتيرين »
بحوده وسخائه . فنشأ ليبيد كريماً مثله . وقيل إنه نذر في الجاهلية أن لا تهب الصبا
إلا أطعم . وظلّ على نذره في الاسلام .
وبدت دلائل النجاة على الشاعر منذ حداثة سنه . ومما يروى عنه وهو غلام
أنه وفد في رهط من بني عامر على النعمان بن المنذر . فوجدوا عنده الربيع بن
زياد العبسي . وكان الربيع ينادم النعمان . فطعن في العامريين وذكر معايبهم لعداء
بينهم وبين بني عبس . فجأفى النعمان وفد بني عامر وأهمل أمرهم . فخرجوا من
عنده غضاباً . فعرض عليهم ليبيد أن يهجو الربيع في حضرة النعمان . فاستخفوا به
لصغر سنه . فألح عليهم حتى رضوا . فلما أصبحوا دخلوا به على النعمان .
والربيع يؤاكلة . فقام ليبيد يرتجز ويقول :

١ المقتيرين : الفقراء .

أَكُلْ يَوْمَ هَامِي مُقَرَّرَةً ، يَا رَبِّ هَيَّجَا هِيَ خَيْرٌ مِنْ دَعَةٍ^١
 يَا وَاهِبَ الْخَيْرِ الْكَثِيرِ مِنْ سَعَةٍ ، إِلَيْكَ جَاوَزْنَا بِنَلَادٍ مُسْبِغَةٍ^٢
 نَحْنُ بَنُو أُمِّ الْبَنِينَ الْأَرْبَعَةِ ، سَيُوفُ حَقٍّ . وَجِفَانٌ مُثْرَعَةٌ^٣
 نَحْنُ خِيَارُ عَامِرِ بْنِ صَعْنَعَةَ ، الضَّارِبُونَ الْهَامَ تَحْتَ الْخَيْضَةِ^٤
 وَالْمُطْعِمُونَ الْحَقْنَةَ الْمُدْعَدَةَ ، مَهْلًا ، أَيُّتَ اللَّعْنِ إِلَّا تَأْكُلَ مَعَهُ !^٥

ثم قال بعدها بيتين لا يحمل ذكرهما ، فكره النعمان مناداة الربيع وطرده ،
 ثم قضى حوائج بني عامر .

وعُمِّرَ لَيْدٌ حَتَّى أَدْرَكَ الْإِسْلَامَ فَانْتَحَلَهُ دِينًا ، ثُمَّ انْتَقَلَ مِنَ الْبَادِيَةِ إِلَى
 الْكُوفَةِ وَأَقَامَ فِيهَا حَتَّى مَاتَ . وَكَانَ مَوْتُهُ فِي أَوَّلِ خِلَافَةِ مُعَاوِيَةَ بَعْدَ أَنْ جَاوَزَ الْمِائَةَ ،
 وَشَمَّ الْحَيَاةَ كَمَا شَمَّ مِنْهَا زَهِيرٌ . وَفِي ذَلِكَ يَقُولُ :

وَلَقَدْ سَتِمْتُ مِنَ الْحَيَاةِ وَطُولِهَا ، وَسُئِلَ هَذَا النَّاسُ : كَيْفَ لَيْدٌ ؟
 وَزَعَمَ الرِّوَاةُ أَنَّ لَيْدًا لَمْ يَقُلْ شِعْرًا فِي الْإِسْلَامِ إِلَّا بَيْتًا وَاحِدًا وَهُوَ :

الْحَمْدُ لِلَّهِ إِذْ لَمْ يَأْتِنِي أَجَلِي ، حَتَّى كَسَانِي مِنَ الْإِسْلَامِ سِرْبَالًا
 وَقِيلَ بَلْ هُوَ :

مَا جَاءَتْ بَاحِثَ الْكُرِّمِ كَنَفْسِهِ ، وَالْمَرْءُ يُصْلِحُهُ الْجَلِيسُ الصَّالِحُ

١ الهامة : الرأس . مقزعة : مخلوقة ، من القزع وهو أن يحلق رأس الصبي وتترك مواضع منه
 متفرقة غير مخلوقة تشبيهاً بقزع السحاب أي يقطعه . الهيجا : الحرب وأصلها بالهمز . الدعة :
 الراحة . المعنى : أن الغلام الشاعر يفضل الحرب على الراحة وتزيين الرأس .

٢ مسبعة : ذات سباح كثيرة . وقوله : يَا وَاهِبَ الْخَيْرِ ، خطاب للنعمان .
 ٣ الجفان : القصباع ومفردها جفنة . مترعة : ملوثة . وقوله : سَيُوفُ حَقٍّ وَجِفَانٌ مِثْرَعَةٌ ، أي
 أبطال حروب وقراءة ضيفان .

٤ خيار الشيء : أفضله . الهام ، جمع الهامة : الرأس . الخيضة : البيضة التي تلبس على الرأس
 في الحرب .

٥ المددعة : المترعة . أيبت اللعن : دعاء في الجاهلية وتحية للملوك ، أي أيبت أن تفعل ما تلعن به .

ورَوَّاهُ أَنَّ عَمْرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَتَبَ إِلَى عَامِلِهِ الْمُغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ فِي الْكُوفَةِ :
« أَنْ اسْتَنْشِدَ مِنْ عِنْدِكَ مِنْ شِعْرَاءِ عَصْرِكَ مَا قَالُوهُ فِي الْإِسْلَامِ . » فَأَرْسَلَ إِلَى لَبِيدٍ
وَاسْتَنْشَدَهُ ، فَكَتَبَ لَبِيدٌ « سُورَةَ الْبَقَرَةِ » فِي صَحِيفَةٍ ثُمَّ أَتَى بِهَا إِلَى الْمُغِيرَةِ وَقَالَ :
« أَبَدَلَنِي اللَّهُ هَذِهِ فِي الْإِسْلَامِ مَكَانَ الشَّعْرِ . »

مِنَ الْغَرِيبِ أَنْ يَطْمِئِنَّ الرِّوَاةُ وَمَنْ أَخَذَ عَنْهُمْ : إِلَى سَكُوتِ لَبِيدٍ عَنْ نَظْمِ
الشَّعْرِ فِي الْإِسْلَامِ ، عَلَى حِينِ أَنَّهُمْ لَا يَجِدُونَ مَشَقَّةً فِي أَنْ يُضِيفُوا إِلَيْهِ أَشْعَاراً قَالَهَا
بَعْدَ إِسْلَامِهِ ، فَرَعَمُوا أَنَّهُ لَمَّا بَلَغَ مِائَةَ حِجَّةٍ وَعِشْرَ قَالَ :

أَلَيْسَ فِي مِائَةٍ قَدْ عَاشَهَا رَجُلٌ ، وَفِي تَكَامُلِ عِشْرِ بَعْدَهَا عُمُرٌ
وَأَنَّهُ قَالَ لَمَّا بَلَغَ مِائَةَ وَعِشْرِينَ :

وَلَقَدْ سَمِعْتُ مِنَ الْحَيَاةِ وَطُولِهَا ، وَسُؤَالَ هَذَا النَّاسِ : كَيْفَ لَبِيدٌ ؟
غَلَبَ الرَّجَالَ ، فَكَانَ غَيْرَ مُغْلَبٍ ، دَهْرٌ جَدِيدٌ دَائِمٌ مَعْدُودٌ
يَوْمٌ أَرَى يَأْتِي عَلَيَّ وَلَيْلَةٌ ، وَكِلَاهُمَا بَعْدَ الْمَضَاءِ يَعُودُ

وَهُمْ يَقُولُونَ إِنَّ لَبِيداً عَاشَ تِسْعِينَ سَنَةً فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَسَائِرَ عَمْرِهِ فِي
الْإِسْلَامِ ، فَهَذِهِ الْآيَاتُ إِذَا قِيلَتْ بَعْدَ إِسْلَامِهِ . وَيُرْوَوْنَ لِلَبِيدِ قَوْلُهُ مَخَاطَبُ ابْنَتِهِ
لَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ :

تَمَنَّى ابْنَتَايَ أَنْ يَعِيشَ أَبُوهُمَا ، وَهَلْ أَنَا إِلَّا مِنْ رَبِيعَةٍ أَوْ مُضَرٍّ ؟
إِذَا حَانَ يَوْمٌ أَنْ يَمُوتَ أَبُوكُمْ ، فَلَا تَخْمُسَا وَجْهًا وَلَا تَحْلِقَا شَعْرَ
وَقُولَا : هُوَ الْمَرْءُ الَّذِي لَيْسَ جَارُهُ مُضَاعًا ، وَلَا خَانَ الصَّدِيقَ ، وَلَا غَدَرَ
إِلَى الْحَوْلِ ، ثُمَّ اسْمِ السَّلَامَ عَلَيْكُمَا ، وَمَنْ يَكِ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدْ اعْتَدَرَ^١

فَكَيْفَ يُمْكِنُ التَّوْفِيقُ بَيْنَ مَا يُرْوَوْنَ لَهُ مِنَ الشَّعْرِ فِي الْإِسْلَامِ ، وَزَعْمِهِمْ أَنَّهُ

١ إِلَى الْحَوْلِ : أَيُّ زَوْراً قَبْرِي كُلِّ يَوْمٍ وَافِعًا مَا أَمَرْتُكَمَا حَتَّى يَمُتِيَ الْحَوْلُ فَحَسْبُكُمَا ثُمَّ السَّلَامُ عَلَيْكُمَا .
وَلَفْظُ اسْمِ : هُنَا زَائِدٌ .

لم يقل فيه غير بيت واحد ؟ . . أما نحن فنرى أن ليبدأ نظم الشعر في الإسلام كما نظمته في الجاهلية ، ومن تدبر أشعاره بروية ، استروح في بعضها نفحة قرآنية لا تجفى ، مثال ذلك قوله :

إِنْ تَقْوَى رَبَّنَا خَيْرٌ نَقَلْ ، وَبِلِذْنِ اللَّهِ رَبِّي وَالْعَجَلْ^١
أَحْمَدُ اللَّهَ ، وَلَا نِدَّ لَهُ ، يَدَيْهِ الْخَيْرُ ، مَا شَاءَ فَعَلْ^٢
مَنْ هَدَاهُ سُبُلَ الْخَيْرِ اهْتَدَى نَاعِمَ الْبَالِ ، وَمَنْ شَاءَ أَضَلْ

فمثل هذا الشعر ، إذ صح ، لا يقوله إلا شاعر عرف الإسلام ، وتأثر بالقرآن .

وزعم ابن قتيبة وغيره : أن الحرث الأعرج الغساني وجه إلى المنذر بن ماء السماء مائة فارس وأمر عليهم ليبدأ ، فساروا إلى عسكر المنذر وأظهروا أنهم أتوه داخلين في طاعته . فلما تمكنوا منه قتلوه ، وركبوا خيلهم ، فلحقهم القوم فقتلوا أكثرهم ونجا ليبدأ ، فأتى ملك غسان فأخبره فحمل الغسانيون على عسكر المنذر فهزمهم ، فكان ذلك يوم حليلة .

ولكن الرواة يجمعون على أن ليبدأ كان حدثاً لما قدم النعمان في وفد من بني عامر . وبين النعمان أبي قابوس وابن ماء السماء نحو نصف قرن ، فكيف كان ليبدأ فارساً مغوراً على عهد المنذر بن ماء السماء ، ثم كيف أصبح غلاماً مقزحاً اللمة على عهد النعمان بن المنذر ؟ . . أليس هذا من خلط الرواة وأضاليلهم ؟ فليبدأ بن ربيعة لم يعرف المنذر ولا الحرث الغساني ، وإنما عرف النعمان وكان صبيّاً ، والذي ذكره ابن قتيبة هو غير شاعرنا .

آثاره

أشعار وصل إلينا منها قدر يسير فجمعت في ديوان وطبعت « بفيناً » ثم ترجمت إلى الألمانية . وفي جملة هذه الأشعار مطولته وهي المعلقة الرابعة .

١ النفل : الفينة والجهة . الريث : البطء .

٢ الند : المثل والنظير .

ميزته

لا ينبغي أن نلتبس ميزة ليبد في المعلقة وحدها ، فهي لا تغنينا عن سائر شعره لتبين خصائصه ، وندرك منزلته . فالمعلقة تبدي لنا حياة رجل بدوي كريم ، كلف بالمجد والمعالي ، ولكنها لا ترينا ذلك الشيخ الحكيم الذي يحسن وعظ نفسه وتعزيتها عند نزول المصائب . فلا بد لنا إذاً من أن ندرس مع المعلقة شيئاً آخر من شعره لنعرف من هو ليبد ، وما هي ميزته الشعرية .

أما المعلقة فلها شأن أدبي لا يستهان به ، وإن تكن دون المعلقات الثلاث التي مرت بنا . وهي في متانة لفظها وصلابة أبياتها ، تمثل الحياة البدوية الساذجة ، وتمثل الشعر المُضْري أحسن تمثيل . وقد بدأها ليبد بوصف الديار الخالية وتعرضها للأمطار فأجاد الوصف وفاق غيره .

ثم يتخلص إلى الغزل بسؤال الديار عن أهلها ، فيوجز في وصف الفراق وذكر صاحبته نوار ، ثم ينتقل ، على عجل ، إلى وصف ناقته التي تساعده بالأسفار على قطيعة من صرمت حباله . وهو في غزله كما في سواه صلب حزم لا يلين أسره ولا ترق ألفاظه ، ولا يبالي أن يقطع مودة من هجره .

ويأخذ بعد ذلك في وصف ناقته ، وهو أروع أقسام المعلقة ، ولكنه لا يصف أعضائها كما فعل طرفة ، بل يجعل همه في تصوير سرعتها فيتسع خياله لثلاثة تشبيهات رائعة روية ، يورد اثنين منها في أسلوب قصصي فكه . فشبها أولاً بالسحابة الحمراء خفت بها ريح الجنوب فدفعتها أمامها فأسرعت في جريها وهي خالية من الماء . ثم شبها بأتان وحشية نشيطة غار عليها قرينها من الفحول ، فدفعها أمامه يسوقها سوقاً عنيفاً حتى اعتزل بها في أعالي الآكام فسلخا ستة أشهر في الشتاء والربيع يرعيان الرطب صائمين عن الماء ، فلما هبت رياح الصيف واشتد الحر ونبت الشوك فأصاب حوافرهما انطلقا مسرعين يطلبان الماء ، وخيم عليهما غبار كأنه دخان نار موقدة ، وكان العير يعدو وراء الأتان فما يدعها تتأخر عنه لثلاث تفلت منه ، وظلاً في عدوها حتى بلغا الماء فورداه . وهنا ينتقل إلى

التشبيه الثالث سائلاً نفسه : أفتلك الأتان تشبه ناقتي في سرعتها ؟ أم تشبهها بقرة وحشية افترس السبع ولدها فأسرعت في السير تبحث عنه ، وظلت في طلبه حتى أدركها الليل فأمطرها السماء ديمةً مدراراً « في ليلة كَفَرَ النجوم ظلامُها » فلجأت إلى شجرة في الرمل تنقي بأغصانها البرد والمطر فما تقيها ، وكثبان الرمل تنهال عليها . ولكنها يشت من ولدها بعد أن طال بحثها عنه ، وجف ضرعها بعد امتلائه ، ثم راعها الرماة بكلابهم فجذت في العدو ، فطاردها الكلاب فلم تَرِ بداً من أن تدافع عن نفسها ، فقابلتهن بقرنها .

وبعد أن ينتهي من تشابهه الثلاثة يعود إلى نفسه فيصفها بإباء الضيم والشمم ، ثم ينصرف إلى وصف حياته في هذوئها واضطرابها ، فهو في السلم صاحب هو وطرب يشرب الخمر ويغلي ثمنها ، ويدفع بها شدة البرد والريح :

بَصْبُوحٍ صَافِيَةٍ ، وَجَذْبِ كَرِينَةٍ بِمُوتَرٍ ثَاتِلَةٍ إِنْهَامُهَا^٢

وهو كريم جواد ينحر الجزور ، ويطعم الفقراء والمساكين . وهو في الحرب شجاع باسل يحمي الحي ، ويرقب الأعداء على جبل قريب من جبالهم وراياتهم ، تحمله فرس سريعة الجري ، يتوشح بلبجائها ليظل متأهباً لركوبها . وبعد أن وصف فرسه بإيجاز ، أخذ يفتخر بقومه ، فأرانا فيهم كرمًا ونجدة وأمانة :

وَإِذَا الْأَمَانَةُ قُسِّمَتْ فِي مَعْشَرٍ ، أَوْفَى بِأَوْفَرِ حَفَظْنَا قَسَامُهَا^٣

فمعلقة لبید تمثل شطراً من حياة البدوي الأبى النفس ، العالي الهمة ، الصادق

١ كفر : ستر .

٢ الصبوح : الشرب في الصباح . الكرينة : الجارية العوادة . موتر : أي ذي أوتار . ثاتاله : تصلحه « تدوزله » . يقول : ادفع البرد والريح غي باصطباح غمرة صافية ، وسماح عوادة تجلبد أوتار مودها وتصلحه بإيهاها .

٣ أوفى : وفى ولم ينقص . يقول : وإذا قسمت الأمانات بين الناس كان القسم الأوفر لنا . والباء بأوفر زائدة .

في تصوير أخلاقه ، ولكنها لم تمثل لنا ميزة الحكيم في الشاعر ، فهذه نجدها في رثائه لأخيه أربداً ، ووعظه نفسه لتتأسى وتعصم بالصبر الجميل . وقد أثر الحزن في الشاعر فأرق رثاءه ، فلست ترى فيه تلك الصلابة التي نجدها في أبيات المعلقة . ولكن عقل الشاعر الحكيم سيطر على عاطفته ، فحبسها عن الإرنان والتفجع ، وسما بصاحبه إلى المثل الأعلى ، إلى الحكمة التي تجعل الإنسان يقوى على ضعفه ، فلماذا بنا نرى من لبيد واعظاً مرشداً يعزي نفسه بأنواع الأمثال الحكمية ، ويقابل مصيبتة بمصائب الناس فتهدون عليه ويخف جزعه ، ولماذا يجزع وكل امرئ في هذه الحياة الدنيا سيموت ؟ . .

فلا جَزَعُ أَنْ فَرَّقَ الدَّهْرُ بَيْنَنَا ، فكلُّ امرئٍ يوماً له الدَّهْرُ فاجعٌ^١
ففي هذا الرثاء وفي غيره من شعره حِكَمٌ تسمو إلى ما بعد الطبيعة حتى تتصل بالعزة الإلهية ، لذلك لا نعتقد أن لبيداً قالها في جاهليته ووثنيته ، وهذا ما يجعلنا ننفي زعم الرواة أنه لم يقل غير بيت واحد في الإسلام .

منزله

قال أبو زيد القرشي : « لبيد أفضلهم في الجاهلية والإسلام ، وأقلهم لغواً في شعره . » وجعله ابن سلام في الطبقة الثالثة وقال فيه : « وكان عذب المنطق رقيق حواشي الكلام . » وروي أن النابغة نظر إليه وهو صبي مع أعمامه

١ أربد : أخو لبيد لأمه ، ذهب في وفد من بني عامر إلى المدينة بعد ظهور دعوة محمد ليدخلوا في الدين الجديد ، ولكنه عاد ولم يسلم ، وبينما هو في الطريق انقضت عليه صاعقة فقتلته وفي ذلك يقول لبيد :

فجئني الرعد والصواعق بالـ فارس ، يوم الكريهة ، النجد
يا عين هلا بكيت أربد إذ قمنا وقام الخصوم في كبد^١
إن يشغبوا لا يبال شغبهم ، أو يقصدوا في الخصام يقتصد^٢

١ الكبد : الأمر الشاق .

٢ يشغبوا : يهيجوا الشر . يقصدوا : يمتدولوا .

٣ الجزع : ضد الصبر . فاجع : موجع .

على باب النعمان بن المنذر فقال له : « يا غلام ، إن عينيك لَعَيْنَتَا شاعر ،
أفتقرض الشعر ؟ » قال : « نعم . » قال : « فأُنشدني . » فأُنشده :

أَلَمْ تُلِمِّمْ عَلَى الدَّمَنِ الْخَوَالِي ، لِسَلْمَى بِالْمَدَائِبِ فَالْقَقَالِ ١؟
فقال له النابغة : « أنت أشعر بني عامر . زدني . » فأُنشده :

طَلَلٌ لِيَخْوَلَتَ بِالرُّسَيْسِ قَدِيمٌ ، بِمَعَاقِلِ الْإِنْعَمَيْنِ ، وَشُومٌ ٢
فقال له : « أنت أشعر بني هَوَازِنَ ٣ . زدني . » فأُنشده معلقته . فقال له :

« اذهب فأنت أشعر العرب . »

وسواء صَحَّتْ هذه الرواية أو لم تصحَّ ، فمتزلة لبيد في الشعر جليلة ،
فهو وإن يكن قصّر في معلقته عن امرئ القيس في التشايب والاستعارات ،
ووصف الجواد والمطر ، وعن طرفة في وصف أعضاء الناقة ، وذكر حياته ،
وعن زهير في وصف الفراق والحرب ، وفي سياسة القبيلة ، فإنه فاقهم جميعاً
بوصف الديار الخالية ، وبتشبيهاته القصصية في وصف سرعة الناقة . وهو يمتاز في
رثائه المحلّي بالمواعظ ، وفي تلك الحِكَمِ البليغة التي تدلّ على إيمان بالله مكين . . .

١ تلّمم : من ألم آق ونزل . الدمن : آثار الديار . الخوالي : الخالية من أهلها . المدايب والققال :
موضعان .

٢ الرسيس ومعاقل والأنمان : مواضع . وشوم : جمع وشم وهو ما نقش على اليد بالكحل .
شبه آثار الديار بالوشوم .

٣ هوازن : القبيلة الجامة التي يلتمى إليها بنو عامر .

عمرو بن كلثوم

القرن السادس

حياته

هو عمرو بن كلثوم بن مالك بن عتاب التغلبي من أهل الجزيرة ، وأمه ليل بنت المهلهل أخي كليب وائل ، وأبوه كلثوم من سادات تغلب . نشأ عمرو شديد العُجب بنفسه ، فخوراً بمناقب أبيه وأخواله ، فساد قومه ضيئاً في الخامسة عشرة من عمره .

الخلاف بين بكر وتغلب

عرفنا في كلامنا على المهلهل وحرب البسوس ، أن الملك المنذر ، والد عمرو بن هند ، أصلح بين العشيرتين بعد عدا دام أربعين سنة ، ولكنه نخشي أن تعودا إلى القتال فأخذ من كلّ حيّ منهما مائة غلام رهينة ، حتى إذا اعتدت إحدهما على الأخرى أقادا من الرهائن .

ولما تولى الملك عمرو بن هند حدا حلو أبيه في الارتهان من العشيرتين . وكان أن سَير ذات يوم ركباً من تغلب وبكر إلى جبال طيء في أمر من أموره ، فتزلوا في أرض لبني شيبان أحلاف البكريين فقبل لإنهم أجلوا التغلبيين عن الماء ، ودفعوهم إلى مفازة فتأهوا وماتوا عطشاً . وقيل بل هبت عليهم سَموم في بعض مسيرهم فهلك التغلبيون وسلم البكريون . فلما بلغ ذلك بني تغلب غضبوا وطلبوا ديات أبنائهم من بني بكر ، فأبت أداءها ، فاحتكموا إلى عمرو بن هند فقال لهم : « ما كنّت لأحكم بينكم حتى تأتوني بسبعين رجلاً من أشراف بكر بن وائل فأجعلهم في وثاق عندي ، فإن كان الحق لبني تغلب دفعتمهم إليهم ، وإن لم

١ أفاد الأمير القاتل بالقتيل : قتله به قوداً أي قصاصاً .

يكن لهم حقّ خلعت سيّلتهم . « ففعلوا وتواعدوا ليومٍ يعيّنه ، يجتمعون فيه .
ولما كان يوم التقاضي انتدبت تغلب للدفاع عنها شاعرها وسيدها عمرو
ابن كلثوم ، وانتدبت بكر للدفاع عنها أحد أشرافها النعمان بن هرم .
وكان عمرو بن هند يوثر التغليبين على البكرين ، ويميل إلى إنصافهم ،
فجرى بينه وبين النعمان جدال غضب له الملك فطرد النعمان من حضرته ،
وأنشد عمرو بن كلثوم مطولته فافتخر على خصومه ، مندفعاً مع العاطفة في التبجح
على ملك العراق مندداً به مهدداً إياه حتى أحفظه . ثم وقف الحرث بن حنظلة
البكري فردّ عليه بمطولته واستمال الملك بدهائه ، فحكم للبكرين .

قتله عمرو بن هند

كان بنو تغلب من أشدّ العرب في الجاهلية حتى قيل : « لو أبطأ الإسلام
لأكلت بنو تغلب الناس . » وروي أن عمرو بن هند قال ذات يوم لنديائه :
« أتعلمون أحداً من العرب تألف أمّه من خدمة أمّي ؟ » قالوا : « لا نعلمها إلاّ
ليلي أم عمرو بن كلثوم . » قال : « ولمّ ذلك ؟ » قالوا : « لأن أباهما مهلهل
ربيعة ، وعمّها كليب وائل ، أعزّ العرب ، وبعلمها كلثوم بن عتّاب فارس
العرب ، وابنها عمرو بن كلثوم سيّد قومه . » فأرسل عمرو بن هند إلى عمرو بن
كلثوم يستزيه ، وسأله أن يزير أمّه أمّه ، فأقبل عمرو من الجزيرة في جماعة
من بني تغلب ، وأقبلت ليلي في ظعن من نساء تغلب . وأمر عمرو بن هند برواقه
فضرب ما بين الحيرة والفرات ، وأرسل إلى وجوه أهل مملكته فحضروا .
ودخل عمرو بن كلثوم رواقه ، ودخلت أمه ليلي قبة هند أم الملك عمرو ،
وعمة امرئ القيس الشاعر .

وكان عمرو بن هند قد أوعز إلى أمه أن تنحّي الخدم وتستخدم ليلي إذا دعا
بالطرف^١ . فلما دعا بها قالت هند : « يا ليلي ناوليني ذلك الطبق . » فقالت :

١ الطرف ، جمع طرفة : وهي الملحة ، ويراد بها هنا ما يقدم بعد الطعام من حلواء وفاكهة .

« لتقم صاحبة الحاجة إلى حاجتها . » فأعادت عليها ، فلما ألحّت صاحبت ليلي :
وآذُلَاهُ ! يا تغلب ! فسمعها عمرو بن كلثوم ، فنار الدم في وجهه ، فقام إلى
سيف لعمرو بن هند معلق بالرواق وليس سيف هناك غيره ، فضرب به رأس
الملك حتى قتله ، ونادى في بني تغلب فانتهبوا جميع ما في الرواق وساروا نحو الجزيرة .
وفي ذلك يقول أفنون بن صريم التغلبي مفتخراً بفعل عمرو بن كلثوم :

لَعَمْرُكَ ، ما عمرو بنُ هند ، وقد دعا لِيَتَّخِذُمَ لَيْلَى أُمَّهُ ، يَمُوقِرُ
فَقَامَ ابْنُ كُلْثُومٍ إِلَى السِّيفِ مُصَلِّتًا : فَأَمْسَكَ مِنْ نَدْمَانِهِ بِالْمُخَنَّقِ^١
وَجَلَّلَهُ عَمْرُو عَلَى الرَّأْسِ ضَرْبَةً^٢ بِذِي شُطْبٍ ، صَافِي الْحَدِيدَةِ ، رَوْنَقٍ^٣

وَضُرِبَ الْمَثَلُ بِعَمْرُو بْنِ كُلْثُومٍ فِي الْفَتَكِ فَقِيلَ : « أَفْتَكُ مِنْ عَمْرُو بْنِ
كُلْثُومٍ . »

محاربته النعمان

ظلّ المناذرة يناوئون بني تغلب ويحاربونهم برجالهم وأحلافهم حتى اضطرم
المنذر الرابع أخو عمرو بن هند إلى الجلاء عن الجزيرة ، فأثوا أرض الشام وعليها
الغساسنة ، فمرّ بهم عمرو بن أبي حُجر الغساني ، وقال ابن الأثير : بل خرج
ملك غسان وهو الحرث بن أبي شَمِير ، فلم يستقبلوه ، فاغتاظ وطلب سيدهم
عمرو بن كلثوم وتوعده ، فاقتتلوا فانهزم بنو غسان وقتل أخو الحرث في عدد
كبير . فقال عمرو بن كلثوم :

هَلَا عَطَفْتَ عَلَى أَخِيكَ إِذَا دَعَا بِالْكُلِّ ، وَيَلْ أَيْكَ ، يَا ابْنَ أَبِي شَمِيرِ !

ثمّ رجع بنو تغلب إلى الجزيرة ، وعلى الحيرة أبو قابوس النعمان بن المنذر

١ مصلاً : مجرداً . الندمان : المنادم على الشراب . المخنق : المنق لأنه موضع حبس الخنق .
٢ جلله ضربة : جعل الضربة غطاء له . بذي شطب : بسيف ذي طرائق في مثله . رونق : أي
ذي رونق ، ورونق السيف طلاوته .

الرابع ، فأرسل لمحاربتهم جيشاً على رأسه ابنه المنذر ، فكسرهم بنو تغلب ،
وقُتل المنذر بن النعمان ، وقَاتِلُهُ مُرَّةً أُخْرَى عمرو بن كلثوم . وإلى هذه الحادثة ،
وإلى مقتل عمرو بن هند يشير الأخطل التغلبي بقوله مفتخراً على جرير :

أَبَيْ كَلْبِيبٍ إِنَّ عَمِّيَ اللَّذَا قَتَلَا الْمُلُوكَ ، وَفَكَكَا الْأَغْلَالَا

وقال الفرزدق يردّ على جرير في هجائه الأخطل :

قَوْمٌ هُمْ قَتَلُوا ابْنَ هِنْدٍ عَنُوتَةً عَمْرَأَ ، وَهُمْ قَسَطُوا عَلَى النُّعْمَانِ^٢
ثم أرسل النعمان يتوعد عمراً ، فأخذ عمرو يهجو ويعيده أمته سلمى ،
وكانت ابنة صائع وأخت صائغ . فمن قوله :

لَحَا اللَّهُ أَدْنَانَا إِلَى اللَّوْمِ زُلْفَةً^٣ ، وَالْأَمْتَا خَالَاً وَأَعَجَزْنَا أَبَا^٤
وَأَجْدَرْنَا أَنْ يَنْفُخَ الْكَبِيرَ خَالَهُ ، يَصُوغُ الْقُرُوطَ وَالشُّنُوفَ يَسْتَرِبَا^٥

أسره

أغار عمرو بن كلثوم على بني تميم في البحرين ، ثم مال على حيّ من بني
قيس بن ثعلبة فأصاب مالا وأسارى وسبائا ، حتى إذا انتهى إلى بني حنيفة في
اليمامة ، خرج إليه منهم بنو سُحَيْمٍ وعليهم يزيد بن عمرو بن شَمِيرٍ وكان شديداً
جسيماً فحمل على عمرو فطعنه ، فصرعه عن فرسه ، وأسره وشده القيد^٥ ثم
قال : « أنت الذي تقول :

مَنْ نَعْقِدُ قَرِينَتَنَا بِحَبْلٍ ، تَجِدُ الْحَبْلَ أَوْ تُقْصِرَ الْقَرِينَا

١ اللذا : اللذان . الأغلال : القيود .

٢ عنوة : قوة واقتداراً . قسطوا : جاروا وظلموا .

٣ لحا : أخزى . زلفة : منزلة .

٤ القروط : الخلق ، مفردا قرط . الشنوف : القروط أو ما يملق في أكل الأذن خلافاً للقرط ،

مفردا شنف . يثرّب : مدينة الرسول .

٥ القيد : قيد من جلد يقيد به الأسير .

أما إني سأقربك إلى ناقتي هذه فأطردكما جميعاً. « فعزَّ على عمرو بن كلثوم أن يُحقَّر ويهان ، فصاح : « يا لربيعة ! أمثلة ! » فاجتمع قوم يزيد فنهوه ولم يكن يريد ذلك إنما أراد تبيكته . فسار به حتى أتى قصراً بجحجر من قصورهم ، وضرب عليه قبة ، ونحّر له وكساه ، وسقاه الخمر فلما أخذت برأسه أنشأ يمدحه بأبيات قال فيها :

جَزَى اللهُ الْأَغْرَ يَزِيدَ خَيْرًا ، وَلَقَاهُ الْمَسْرَةَ وَالْحَمَلَا !

موته

عاش عمرو بن كلثوم حتى بلغ من الكِبَر عِتِيًّا^٣ ، وشبعت نفسه من الغزوات والانتصارات ، وذاق من الدهر حلوه ومره ، فلما حضرته الوفاة جمع بنيه وأوصاهم :

« يا بَنِيَّ ، قد بَلَغْتُ مِنَ الْعَمْرِ ما لم يبلغه أحدٌ من آبائي ، ولا بُدَّ أَنْ يَنْزِلَ بِي ما نَزَلَ بِهِمْ مِنَ الْمَوْتِ . وَإِنِّي وَاللَّهِ ما عَيَّرْتُ أَحَدًا بِشَيْءٍ إِلَّا عَيَّرْتُ بِمِثْلِهِ ، إِنْ كَانَ حَقًّا فَحَقًّا وَإِنْ كَانَ باطِلًا فباطِلًا . وَمَنْ سَبَّ سُبًّا ، فَكُفُّوا عَنِ الشَّتَمِ ، فَإِنَّهُ أَسْلَمَ لَكُمْ ، وَأَحْسِنُوا جِوَارَكُمْ يَحْسُنْ ثَنَاؤُكُمْ . وَامْنَعُوا مِنْ ضَمَمِ الْغَرِيبِ ، فَرُبَّ رَجُلٍ خَيْرٌ مِنْ أَلْفٍ ، وَرَدَّ خَيْرٌ مِنْ خُلْفٍ . وَإِذَا حَدَّثْتُمْ فَعُودًا ، وَإِذَا حَدَّثْتُمْ فَأَوْجِزُوا ، فَإِنَّهُ مَعَ الْإِكْثَارِ

١ المثلة : التشكيل والتشليح بالقتل . وقوله : يا لربيعة ، وهي القبيلة الجامعة التي ينتسب إليها بنو تغلب ، لأن قبائل البحرين وما يليها أكثرهم من ربيعة بن نزار ، فهو يستغني بأنسابه وأعدائه في وقت واحد .

٢ حبر : قصة باليهامة .

٣ عتياً : أي وصل إلى حيث ولى أمره .

٤ يقول : رب طلب ترده خير من وعد لا تأتي به .

٥ حوا : احفظوا ما تسمعون .

يكون الإهدار^١ . وأشجعُ القومِ العُطوف^٢ بعد الكثر^٣ ، كما أن أكرمَ المتنايا القتل^٤ . ولا خَيْرَ فيمن لا رويةَ له عند الغضب ، ولا فيمن إذا عُوِيب لم يُعْتَب^٥ . ومن الناس من لا يَرْجَى خَيْرُهُ ، ولا يُخَافُ شَرَّهُ ، فبِكُوْهُ خَيْرٌ من دَرِهِ ، وعُقُوْهُ خَيْرٌ من بَرِهِ . ولا تتزَوَّجوا في حَيْكُم ، فَإِنَّهُ يُؤَدِّي إلى قَبِيحِ البُغْضِ . « ٥١ » .

غير أننا لا نقطع بصحة هذه الوصية ، وإن تكن قليلة التكلف اللفظي ، خالية من الإغراب الذي نجده في أكثر النثر المنسوب إلى عرب الجاهلية ، وهو ليس من صنعهم بل من صنع شيوخ العلم في الإسلام . وفي الوصية سهولة . ولين يوافقان أسلوب عمرو بن كلثوم في شعره .

وهناك رواية ذكرها ابن قتيبة في الشعر والشعراء وهي أن عمراً ، عندما أَسِرَ في بني حنيفة ، ظلَّ يشرب الخمر صرفاً لشدة غيظه حتى مات . فهو أحد الأشراف الذين قتلهم الخمر .

وعمره مذكور في طبقات المعمرين ، وأكثر الرواة يزعمون أنه مات وله من العمر خمسون سنة ومائة .

آثاره

لم يصل إلينا من شعر عمرو بن كلثوم شيء يستحق الذكر غير المعلقة ، وأما ما بقي فأبيات ومقطعات قليلة ، منها في الافتخار بنفسه وقومه ، ومنها في مدح يزيد بن عمرو ، ومنها في هجاء عمرو بن هند والنعمان أبي قابوس . وقد أوردنا بعضها في هذا البحث .

أما معلقته فهي الخامسة بين المطولات ، قيل إنه وقف بها خطيباً في سوق

١ الإهدار : الهديان .

٢ العطوف : الذي يطفئ على المنهزمين فيحميمهم .

٣ يعتب : يعطي الرضى ويترك ما كان يفضب لأجله ، والمعنى : لا خير فيمن إذا استرضي لم يرض .

٤ البكوة : قلة اللبن . الدر : كثرة اللبن .

عكاظ وفي موسم مكة . ويُستدلّ من بعض أبياتها أنها على قسمين نُظما في زمانين متباعدين أحدهما يوم التقاضي ، والآخر بعد مقتل عمرو بن هند ، في حين أن الأصمعيّ يزعم أنها قيلت يوم التحكيم دفعة واحدة . فإذا عرضنا بالنقد للقسم الذي قد يُظنّ أنّه نظم بعد مقتل الملك ، لا نجد فيه إلا بيتاً واحداً يمكن أن يستأنس به كدليل أو شبه دليل ، وهو :

تُهدّدُنَا وتوعِدُنَا ، رُويداً ! متى كُنَّا لأَمَكْ مقتونينا !

فقوله : « متى كُنَّا لأَمَكْ مقتونينا » أي خادمين ، لا يصعب علينا أن نجد له تفسيراً في قصة ليل وهند ، فنطمئن إلى القول بأن المعلقة نظمت في مرحلتين . غير أن البيت الذي يتقدمه يدل على أن الشاعر يؤتّب عمرو بن هند لأنّه ولّي على بني تغلب أميراً من قبيلة يحكم فيهم . والبدوي لا يرضى بسيادة الغريب إلاّ مكرهاً ، فإذا سنحت له الفرصة وثب عليه فقتله وتخلّص منه . فالشاعر يقول :

بأيّ مَشِيئَةٍ ، عمرو بن هندٍ ، نكونُ لِقَيْلِكُمْ فيها قَطِينا ١٢

فبنو تغلب ، كما يتبين ، ساخطون على عمرو بن هند لأمر لا علاقة له بحادثة الطُرف . فقوله إذاً في البيت التالي : « متى كُنَّا لأَمَكْ مقتونينا » يقتضي أن لا يعني بحدّ ذاته حادثة خاصة ، وإنما مفاده أن بني تغلب ليسوا بخدم للملوك أو لأُمهاتهم ليستبدّ هؤلاء بهم ، ويولّوا عليهم من يشاؤون . ولا نجد في بقية الأبيات التي تتناول عمرو بن هند إلاّ تبجح ابن كلثوم واعتداده بصلافة عوده وتمردّه على كل من يريد أن يتحكم به أو بقومه :

فلنّ قناتنَا ، يا عمرو ، أعيّتْ ، على الأعداءِ ، قبلَكَ ، أن تليّنَا

وليس في ذلك ما ينافي قوله السابق : « نكون لقيلكم فيها قطينا . » بل هو ، بالأحرى ، تأكيد له وتبليغ . ويصح أن تكون هذه الأبيات قد قيلت يوم التقاضي ،

١ القيل : الملك دون الملك العظيم . القطين : الخادم .

وأغضبت عمرو بن هند فحكم للبكرين ، كما قيلت الأبيات التي قبلها وفيها ما يشبهها مثل قوله :

وأيام لنا غُرَّ طِوالٍ ، عصينا الملكَ فيها أن ندينَا

وإذا تتبعنا المعلقة إلى آخرها بعد الأبيات التي يأتي فيها ذكر عمرو بن هند نرى أنها متصلة كل الاتصال يوم التقاضي ، فيها مفاخرة بالقبيلة ومنافسة للبكرين ، كما تقتضي شروط المنافرة والتحكيم في العصر الجاهلي ، مما يؤيد أن المعلقة قيلت دفعة واحدة كما ذكر الأصمعي .

ميزته

عمرو بن كلثوم صورة طبق الأصل عن جدّه المهلهل ، فهو فخور مثله ، متكبر مثله ، كدوب مثله . وفي شعره سهولة وتكرار وهلهلة كما في شعر جده . ولا عجب أن يتشبه الولد بأبيه وجده أو عمّه وخاله ، وإنما العجب أن يشدّ عنهم فلا يتأثر بهم في شيء كما هو شأن امرئ القيس ، وقد زعموا أنه ابن أخت المهلهل .

يبتدىء عمرو معلقته بوصف الحمرة وتأثيرها في شاربها ، ثم ينتقل إلى الغزل ، فيستوقف صاحبه ليحدثها عن الحرب شأن الشعراء الفرسان ، ولكنه يجترى بيت واحد وينتقل إلى وصف ذراعها ، وصدرها ، وقامتها ، ويرى بعضهم أن مطلع القصيدة يبتدىء بهذا القسم ، والمشهور خلاف ذلك . فإذا بلغ إلى مخاطبة عمرو بن هند ، أخذ في الافتخار والتهديد ، وهنا تظهر الصلة واضحة بين شعره وشعر جده المهلهل ، فأخرجه على طريقته فخراً وحماسة ، مندفع العاطفة حتى الغلو المتطرف ، قليلاً فيه عمل الخيال التصويري ، وأقل منه عمل التفكير . ليس إلا شعوراً يتدفق ، وحمية تشتعل ، ونفساً تنور فتتخطى الحواجز والحدود ، مرتدية من الألفاظ ثوباً نسجته على هواها ، لم تمتد إليه يد صناع فتشدّ سداه ولحمته ، وتحكم وشيه وتخطيطه . فخرج على سجيته من حسن ورديء ،

عصبي المزاج في تركيبه ، تدافعت حروفه تدافع الأمواج الجائشة ، فيها صخب ولين ، وعود وتكرار ، وتفكك واتصال . أكثره في الفخر ، وأقله في المدح والهجاء . افتخر ممتلئ النفس حماسة ، وهجا نائراً منتقماً ، ومدح شاكراً لا متكسباً . وليس من غرضنا أن نبحت في مدحه وهجائه ، وهما لا خطر لهما في شعره . وإنما غرضنا أن نظهر تلك الشخصية البدوية في كبرها واعتدادها ، في تهورها وغليان مشاعرها . فالفخر عند ابن كلثوم يخرج صورة جليلة تبرز نفسية سيد عريق يستأثر بالفضائل الجاهلية ، ويتكلم بأننا ونحن ، أنانياً بصيغة المفرد ، أميراً بصيغة الجمع ، مناقبه غنية في ذاته ، ومناقب قومه مردودة إليه . يبذل المال ولا يبالي . فإذا لامته العاذلة وحذرت من العوز ، أراها مهره يكر على الأحياء يغزو ويغنم :

يُخْلِفُ الْمَالَ ، فَلَا تَسْتَيْثِي ، كَرِّيَ الْمُهْرَ عَلَى الْحَيِّ الْحِلَالِ

والعاذلة في الشعر العربي شخص رمزي يقرع أبواب الفخر والمدح والغزل ، يلوم المقتخر والممدوح والعاشق على الإتلاف والتبذير وإلقاء النفس في المخاطر ، وعلى التماذي في الصبا والغواية ، فيرده الأول والثاني ، ويرده الثالث لا يقبلون منه نصحاً ، وفي ذلك منتهى الكرم والشجاعة والهيام . وقد ردت عمرو بن كلثوم عاذلته :

لا تلوميني ، فلأني مُتْلَفٌ كُلُّ مَا تَحْوِي يَمِينِي وَشِمَالِي

وحقيق بمثله أن يردّها ، فعنوان الكرم عندهم عدل ورد . ونفسه الجبارة يطيب لها أن تتحدث بأنا عن كرمها وبأسها ، كما تتحدث بنحن عن مفاخر قومها ، وفي هذا وذلك لا تتحرج أن تغالي وتفرط في المغالاة حتى الكذب :

مَلَأْنَا الْبَرَ حَتَّى ضَاقَ عَنَّا ، وَظَهَرَ الْبَحْرُ نَمْلُوهُ سَقِينَا

١ الحى الحلال : القوم النازلون في مكان .

لنا الدنيا ومن أضحى عليها ، ونبتطيش ، حين نبتطيش ، قادونا
إذا بلغ الفطام لنا صبي . تخير له الجبابر ساجدين

فقد ملأ شاعرنا البر والبحر بجيوشه وسفنه ، وجعل الدنيا ومن عليها ملكاً
له ولبي تغلب ، وترك الجبابرة تسجد لفطيمهم . فأما وقد رأيت ذلك فلا تحمل
نفسك على معرفة ما كان له من قوى برية وبحرية ، بل حسبك أن تعلم أنه سبط
المهلل ، وأن جده ، لولا عصف الرياح ، لأسمع صليل سيوف قومه على مسافة
عشرة أيام . وغير عجيب أن يخسر التغليون قضيتهم عند عمرو بن هند ، بعدما
أوسعه ابن كلثوم تهديداً ووعيداً ومكاثرة وفخراً .

منزلته

تبين مما تقدم أن عمرو بن كلثوم ورث عن جده المهملل أكثر ميزاته ،
فله رفته ولينه ، وله تكراره وتكرهه ، وله غلوه وكذبه ، وله تهجته ووعيده .
وفي شعره فوائد تاريخية نراها في المعلقة وغير المعلقة ، فهو يخبرنا ، في هجوه
النعمان ، أن أم النعمان كانت ابنة صائغ ، وأن أخاها صائغ ينفخ الكير في يثرب .
ويذكر لنا في مطولته كيف كانت النساء تتبع الرجال في الحروب ، وتقوت
جيادهم ، وتحثهم على الصبر في القتال . ويطلعنا على شيء من صناعات العرب
وملاهي أولادهم .

ولعلته ميزات بوائه منزلة سامية في الشعر . فهي في سهولتها وانسجامها ،
وفي رثتها الموسيقية المطربة أصدق مثال للشعر الغنائي ، مع ما فيها من عناصر
ملحمية في ذكر الحروب وتمجيد قومه وتصوير الحياة البدوية . وهي على غلوها
ومكائرتها ، معجبة محبوبة لبعدها من التكلف . فإذا غالت وكاثرت ، فلأنما
هي تتكلم بعاطفتها لا بعقلها . فالفخر عند ابن كلثوم عاطفي محض لا سلطة
للعقل عليه .

وقد بلغت معلقته ، على منزلتها الأدبية ، منزلة قومية ، لم تبلغها قصيدة

سواها . فإن بني تغلب كانوا يعظمونها جداً ، ويرونها صغارهم وكبارهم ، حتى
هجاهم بذلك بعض بني بكر أعدائهم فقال :

ألتهى بني تغلب عن كل مكرمة قصيدة قالها عمرو بن كلثوم ،
يروونها أبداً منذ كان أولهم ، يا للرجال لشيعة غير مسؤوم^١ !

وقال المفضل الضبي : « لله در عمرو بن كلثوم لو أنه رغب في ما رغب
فيه أصحابه من كثرة الشعر ، ولكن واحدته أجود من مائتهم . » وروى أبو زيد
القرشي في جمهرته عن عيسى بن عمر قوله : « لو وضعت أشعار العرب في كفة ،
وقصيدة عمرو بن كلثوم في كفة ، لمالت بأكثرها . »

عنزة

مات في العقد الأول من القرن السابع

حياته

هو عنزة^٢ بن شداد بن عمرو ، وقيل ابن عمرو بن شداد بن معاوية
ابن قُرَاد العبسي ، من أهل نجد ، ينتهي نسبه إلى مضر . ويكنى بأبي المغلس^٣
لغاراته في الغلس ، ويلقب بعنزة الفوارس لشجاعته ، وعنزة الفلحاء^٤ لانشقاق

١ . مسؤوم : ملول .

٢ . العنزة : واحدة العنتر وهو الذهب .

٣ . المغلس : السائر في الغلس وهو ظلمة آخر الليل .

٤ . الفلحاء : مؤنث الأفلح وهو المشقوق الشفة السفلى ، وإنما قيل له الفلحاء بالتأنيث حملاً على
تأنيث اسمه أو على لإرادة الشفة الفلحاء .

شفته السفلى ، وهو أحد اغربة العرب المشهورين في الجاهلية ، سموا بذلك لسوادهم ، وهم ثلاثة : عنزة ، وخفّاف بن نُدْبَة السُّلَمي ، ونُدْبَة أمّه ، والسُّلَيْك بن السُّلَكَة ، والسُّلَكَة أمّه . وأمّ عنزة حبشية سوداء يقال لها زبيبة سبأها أبوه في إحدى غزواته فأولدها عنزة ، وكان لها أولاد عبيد من غير شداد ، فلم يعترف به أبوه في أوّل الأمر ، بل أنكره جرياً على عادة العرب ، لأنّهم كانوا يستعبدون أولاد الاماء ، ولا يعترفون بهم إلّا إذا ظهرت عليهم النجاسة .

أخلاقه وشجاعته

وكان أشدّ أهل زمانه ، وأجرأهم فوّاداً ، وأسخاهم يداً . وهو على شجاعته وشدة بطشه ، حلِيم ، لين الطباع ، سَمَحُ المخالقة إذا لم يُظْلَم . وفي ذلك يقول :

أئنني عليّ بما علِمْتِ ، فإنّي سَمَحُ مُخالقتي ، إذا لم أظلم
ولما أنشد النّبيّ قوله :

ولقد أبيتُ على الطّوى وأظلمهُ ، حتّى أنالَ به كَرِيمَ المأكَلِ

قال : « ما وُصف لي أعرابي قطّ ، فأحببت أن أراه ، إلّا عنزة . »
وروي عن عمرو بن معد يكرب ، وكان معاصراً له ، أنّه قال : « لو سرتُ بظعينة وحدي على مياه معدّ كلّها ، ما خفتُ أن أغلب عليها ، ما لم يلقني حرّاًها أو عبداها . فأما الحرّان فعامرُ بن الطّفَيْل ، وعُتَيْبَة بن الحارث ابن شهاب . وأما العبدان فأسود بن عيس (يعني عنزة) والسُّلَيْك بن

١ اغربة : جمع غراب ويفرب به المثل في السواد .

٢ السليك : تصغير السلك وهو فرخ القطا أو الحجل ومؤنثه السلكة .

٣ سمح المخالقة : أي سهل المخالطة .

٤ الطوى : الجوع .

٥ الظعينة : المرأة في الهودج .

السَّلَكَةُ ؛ وكلّهم لاقيت . فأما عامر بن الطفيل فسرّيع الطعن على الصوت ،
وأما عثبة فأول الخيل إذا أغارت ، وآخرها إذا آبت^١ ، وأما عنزة فقليل^٢
الكبوة ، شديد الجلب^٣ ، وأما السليك فبعيد الغارة كالليث الضاري .
وحدث عمر بن شبة قال : قال عمر بن الخطاب للحطّية : « كيف
كنتم في حربكم ؟ » قال : « كنّا ألف فارس حازم . » قال : « وكيف ذلك ؟ »
قال : « كان قيس بن زهير فينا وكان حازماً ، فكنا لا نعصيه . وكان فارسنا
عنزة ، فكنا نحمل إذا حمل ونحجم إذا أحجم . وكان فينا الربيع بن زياد ،
وكان ذا رأي ، فكنا نستشير به ولا نخالفه . وكان فينا عروة بن الورد ، فكنا
نأتم بشعره ، فكنا كما وصفت لك . » فقال عمر : « صدقت . »
وقال الهيثم بن عدي : قيل لعنزة : « أنت أشجع العرب وأشدّها ؟ »
قال : « لا . » قيل : « فبماذا شاع لك هذا في الناس ؟ » قال : « كنت أقدم
إذا رأيتُ الاقدام عزمًا ، وأحجم إذا رأيت الاحجام حزمًا ، ولا أدخل موضعًا
إلا أرى لي منه مخرجًا . وكنت أعتمد الضعيف الجبان ، فأضربه الضربة الهائلة ،
يطير لها قلب الشجاع ، فأنتني عليه فأقتله . »

وقالهم

لعنزة كثير من الوقائع المشهورة ولكن أضيف إليه ما ليس له حتى اشتبه
الصحيح بالموضوع . وقد حضر حرب داحس والغبراء فأحسن فيها البلاء
وحُمدت مشاهدته ، وفيها قتل ضمضاً المريّ أبا حُصَيْن وهَرَم . ولذلك قال :
ولقد خَشِيتُ بأنْ أموتَ ولم تَدُرْ للحربِ دائرةٌ على ابْنِي ضَمْضَمِ
أَشَانِمِي عِرْضِي ولم أَشْنُمَهُمَا ، والتأذِرَيْن ، إذا لم القَهُمَا ، دَمِي^٣

١ آبت : رجعت .

٢ الكبوة : السقطة . الجلب : الصياح .

٣ التأذرين : من نذر الشيء على نفسه أو جبه . يقول : يوجبان على أنفسهما سفك دمي إذا لم أرحما ،
يريد أنها يتوعدانه في حال غيبته فأما في حال الحضور فلا يتجاسران عليه .

إِنْ يَفْعَلَا ، فَلَقَدْ تَرَكْتُ أَبَاهُمَا جَزَرَ السَّبَاعِ وَكُلَّ نَسْرِ قَشْعَمٍ^١

حبه لعبلة

وأحبَّ عبلة ابنة عمته مالك بن قُرَاد ، فهاجت شاعريته واتسع خياله ، فنظم القصائد الطوال ، وازداد طموحاً إلى المعالي ، فجدَّ في طلبها ، ليمحو ببيض فعاله سوادَ لونه . وأتى له أن يطعم فيها وهو عبد لم يعترف به أبوه ، وأنكره أبناء عمته ، فغامر لأجلها ولاقى أشدَّ الأهوال حتى ألحقه أبوه بنسبه ، ولكنه لم يظفر بها كما يُستدل من شعره .

موته

اختلف بموته ، فقال ابن حبيب وابن الكلبي : «أغار عنزة على بني نُبْهَان من طيء ، فأطرد لهم طريدة وهو شيخ كبير ، فجعل يرتجز ، وهو يطردُها ، ويقول :

حَظَّ بَنِي نُبْهَانِ مِنْهَا الْأَخْبَثُ كَأَنَّمَا آثَارُهَا بِالْحِثْحِثِ
آثَارُ ظُلْمَانٍ بِقَاعٍ مُحَدَّثِ^٢

وكان وَزَر بن جابر النبهاني في فتوة ، فرماه وقال : « خذها وأنا ابن سلمى ! » فقطع مطاه^٣ فتحامل بالرمية حتى أتى أهله فقال وهو مجروح :

وإِنْ ابْنُ سَلْمَى عِنْدَهُ ، فاعْلَمُوا ، دَمِي
وَهَيْهَاتِ ! لَا يُرْجَى ابْنُ سَلْمَى وَلَا دَمِي

١ جزر السباع : فريسة السباع . القشم : القسر المن . يقول : إن يشئاني ويتوعداني فلا بدع لأ قتلت أباهما .

٢ يقول : حظ بني نهبان من هذه الطريدة أخبث الحظوظ وكان آثار أقدامها وأنا أطردُها أمامي الخثث (موضع) آثار ظلمان في قاع محدث ، أي جديد غير معروف قبلا . والظلمان : جمع ظلم وهو ذكر النعام . والقاع : أرض سهلة مطمئة انفرجت عنها الجبال والآكام .

٣ المطا : الظهر .

إذا ما تَمْشَى بَيْنَ أَجْبالِ طَيِّءٍ ،
مَكَانَ الثَّرِيَّا ، لَيْسَ بِالْمُتَهَضِّمِ^١ ،
رَمَانِي ، وَلَمْ يَدَهْشْ ، بِأَزْرَقٍ لَهْذَمٍ ،
عَشِيَّةً حَلَّوْا بَيْنَ نَعْفٍ وَمَخْرَمٍ^٢ .

وقال ابن الكلبي : « وكان الذي قتله يلقب بالأسد الرهيص^٣ . »
وذكر أبو عمرو الشيباني : « أنه غزا طيئاً مع قومه ، فانهزمت عبس ،
فخرّ عنتره عن فرسه ، ولم يقدر من الكبر أن يعود فيركب ، فدخل دغلاً^٤
وأبصره ريبة^٥ طيء فتزل إليه ، وهاب أن يأخذه أسيراً ، فرماه وقتله . »
وقال أبو عبيدة : « أنه كان قد أسنّ واحتاج ، وعجز بكبير سنه عن
الغارات . وكان له على رجل من غطفان بعير ، فخرج يتقاضاه إياه ، فهاجت
عليه ريح من صيف وهو بين شَرْجٍ وناظرة^٦ فأصابته وقتلته . » على أن الرواية
الأولى أشهر الثلاث . ومات عنتره بعد أن بلغ التسعين .

آثاره

ديوان شعر مشهور ، أصابه كثير من النحل لطول ما تداوله الرواة
والقصاصون . وأكثره في الفخر والحماسة ، وذكر الوقائع ، والغزل العفيف
بابنة عمه عبلة ، وقليل منه في المدح والثناء . وأشهر شعره المعلقة ، وهي السادسة
بين السبع الطوال . وكان السبب في نظمها ما رُوي من أنه جلس يوماً في مجلس ،

-
- ١ الثريا : صفة كواكب في عنق الثور ، والثور : اسم نجم . المتهمم : الدليل المنصوب . يقول :
 - هو يتمشى في جهال طيء غير ذليل ولا ينصب مكانه فكانه في الثريا .
 - ٢ لم يدهش : لم يتحير . الأزرق : السهم . الالهزم : الطويل الحاد . نعف ومخرم : موضعان .
 - ٣ الأسد الرهيص : الثابت في مكانه ، والرهيص : الخالط المني .
 - ٤ الدغل : الشجر الكثير الملتف .
 - ٥ الريبة : طليمة الجيش ، وهو الذي يقف في مكان عال لمراقبة الأعداء .
 - ٦ شرج وناظرة : ماءان لبني عبس .

بعدما كان قد أبلى ، وحسنت وقائعه ، واعترف به أبوه وأعتقه ، فسأبه رجل من بني عيس ، وذكر سواده وسواد أمه وإخوته ، وأنه لا يقول الشعر ، فسببه عنثرة وفخر عليه وقال :

« والله إنَّ الناسَ لَيَتَرافِدُونَ^١ للطُّعْمَةِ^٢ فما حَضَرَتْ أَنْتَ ولا أبوكَ ولا جدكَ مرافِدُ^٣ الناسِ قطَّ . وإنَّ الناسَ لَيُتَدَعَوْنَ^٤ في الغاراتِ ، فيُعْرَفُونَ^٥ بتَسْوِيمِهِمْ^٦ . فما رأيتُكَ في حَيْلٍ مُغِيرَةٍ^٧ ، في أوائلِ الناسِ قطَّ . وإنَّ اللَّبْسَ^٨ لَيَكُونُ بَيِّنَتًا ، فما حَضَرَتْ أَنْتَ ولا أبوكَ ولا جدكَ خُطَّةَ^٩ الفِصْلِ^{١٠} . وإنَّما أَنْتَ فَتَقَعُ^{١١} بقرقر^{١٢} . وإنِّي لأَحْضِرُ^{١٣} البأسَ^{١٤} ، وأُوفِي^{١٥} المَغْنَمَ^{١٦} ، وأعِيفَ^{١٧} عندَ المسألةِ ، وأجُودُ^{١٨} بما ملكتَ يَدَيَّ ، وأُفْصِلُ^{١٩} الحُبْطَةَ^{٢٠} الصِّمَاءَ^{٢١} ، وأَمَّا الشَّعْرُ فَسَتَعَلَّمُ^{٢٢} . »

ثم أنشأ معلقته ، وكان لا يقول قبل ذلك إلاّ البيتين أو الثلاثة ، فتغزل في أولها ، ثم وصف ناقته ، ثم تخلص إلى الفخر بشدة بأسه وذكر وقائعه . وكانت العرب تسميها الذهبية .

على أننا لا نطمئن إلى زعم الرواة أن المعلقة أول قصيدة أنشأها عنثرة ، وأنه لم يكن ينظم قبلها إلاّ البيتين أو الثلاثة . فلعنثرة قصائد كثيرة تقدمت المعلقة ، والرواة أنفسهم يعترفون بها ويروونها له . وليس من المعقول أن تبقى

١ يتراقدون : يتعاونون .

٢ الطعمة : الدعوة إلى الطعام .

٣ المرافد : مجامع الرغد أي العطاء .

٤ التسويم : الإغارة .

٥ اللبس : الحيرة والتباس الأمور واختلاطها .

٦ خطة الفصل : طريقة فصل الأمور .

٧ الفقع : الكماء الرخوة البيضاء . القرقر : الأرض المنخفضة . ومن أمثالهم : « هو أذل من

فقع بقرقر . »

٨ احتضر : أي أحضر . البأس : الشدة على الحرب . ويجوز أن يؤخذ البأس بمعنى الحرب على سبيل

المجاز فيكون المعنى : إني أحضر الحرب .

٩ الصماء : الصمبة كالصخرة الصماء .

قريحته خامدة عن نظم الشعر أعواماً طوالاً لا يوتر فيها حبّ عبله ، ولا الوقائع التي شهدها ، خصوصاً حرب داحس والغبراء وقد حضرها وأبلى فيها البلاء الحسن ، وذكرها في معلقته . ومن المعلوم أن هذه الحرب انتهت في أوائل القرن السابع ، أي قبل وفاة الشاعر ببضع سنوات . فسواء نظمت المعلقة بعد الحرب ، أو في أثنائها ، فإن عنتره كان متقدماً في السن لما أنشأها . فكيف ينبغي لنا أن نسلم بما زعم الرواة ، وهم يذكرون للشاعر قصائد قبلت قبل هذه الحرب ، وقبل أن يعترف به أبوه ، ويوم كان يضربه بالعصا ضرباً مبرحاً حتى شفعت به سُميتاً بعد أن شكته إليه ، فقال فيها شعراً جميلاً لا يصح أن يكون من أوائل نظمه . فكيف يصح أن تكون المعلقة أولى قصائده وهي نادرة كما وصفها ابن سلام في طبقات الشعراء ولم ينظمها الشاعر إلا بعد أن كبر وعشق ولقي الأهوال ، فأخلى قريحته أن تتفتق للشعر في عنفوان الشباب ، بعوامل الحبّ والحماسة ، والجد في طلب المعالي ، لا أن يكون بدء ولادتها في خريف العمر أو في شتائه . هذا ولعنتره قصة شهيرة سنأتي على ذكرها في العصر الذي جُمعت فيه وهو العصر العباسي الثالث .

ميزته

عرفنا عنتره عبداً أسود ، أحبّ ابنة عمه فلم يستطع الوصول إليها ، وهو غير حرّ ينكره أبوه . وعرفناه فارساً مغواراً ، جريء الفؤاد ، طامحاً إلى المعالي . وعرفناه كريماً جواداً ، وحليماً سهل المخالقة ، وعفيفاً شريف النفس أبيتها لا يغمض على قلدّي^١ ، فلا غرو أن تظهر جميع هذه الصفات في شعره ، ويكون لها أثر كبير فيه ، ولا سيما أثر ذلك النضال العنيف الذي اشترك فيه ، من ناحية ، حبه وجده في طلب المعالي ، ومن ناحية أخرى ، عبوديته برسواد لونه ،

١ سمية : زوجة أبيه شداد .

٢ القلبي : ما يقع في العين فيؤذيها . يقال : لا يغمض على قلدي ، أي يابى الدل والضم .

فترك في شعره مرارة وألماً هما صورة لما في نفسه من ألم العبودية والحبّ ومرارة التعبير . وترك فيه أيضاً تلك الحماسة التي تتمثل بها شجاعته ونفسه الطمّوح .

بين العبودية والفروسية

نشأ عنزة أسود اللون ، أبوه شداد من سادات بني عبس ، وأمّه زبيبة أمة حبشية ، فلم يعترف شداد به جرياً على عادة العرب ، فجعل عنزة في طبقة الرعيان يحلب ويصّر . ولكن نفس هذا الفارس الشجاع لا تحتمل العبودية وفيها من الشمم والإباء والجرأة شيء كثير . فكانت تتألم أشدّ الألم لما تلقى من الاحتقار والازدراء . فتنحاول جهدها أن تخرج من طبقة الرعيان في إظهار شجاعتها ولديها سلاحان ماضيان : الشجاعة والشعر . وكلاهما كفيّل بأن يجعل لصاحبه مكانة عالية في القبيلة . فالفارس يدافع عنها بسيفه ، والشاعر يدافع عنها بلسانه . فلماذا لا يتحرّر عنزة وتدّعيه بنو عبس وهي تحتاج إليه حاجة مزدوجة ؟ وقد قال صاحبنا الشعر في صباه ، وشهد المعارك وهو لا يزال يحلب ويصّر ، ولكن أباه كان حريصاً على التقاليد البدوية فأبى استلحاقه وتحريره . ولم يكن يحجم عن ضربه مع ما رأى من فصاحته وإقدامه ، كما ضربه عندما حرشته عليه زوجته سمية ولم يكن قد تحرّر بعد .

وما كان عنزة يجهل قدر نفسه فينام على الضيم والحمول . فقد كان يعلم حقّ العلم أن قومه سيحتاجون إليه إذا أغاروا أو أغير عليهم . فأخذ يلحّ على أبيه طالباً إليه أن يعترف به . وأبوه يعرض عنه مخافة التعبير . وهو صابر ينتظر يوماً عصيباً تُنكب فيه بنو عبس فيلتجئون إليه ، فيغتم الفرصة لتحقيق أمانيه . وليس هذا اليوم بعيد الوقوع . وغزوات العرب متواصلة طمعاً في الغنائم . أو طلباً للماء والكلأ . فما طال به الأمر حتى سنحت له الفرصة التي يتوقعها . وقد اختلف الرواة في ذكر خبرها ، فقال ابن الكلبي : « وكان سبب ادّعاء أبيه إياه ، أن بعض أحياء العرب أغاروا على بني عبس . فأصابوا منهم واستاقوا إبلاً ، فنبعهم العبسيون . فلحقوهم . فقاتلوا عملاً معهم . وعنزة يومئذ فيهم .

فقال له أبوه : كر يا عنثرة ! فقال عنثرة : العبد لا يحسن الكر ، إنما يحسن الحلاب والصر . فقال : كر وأنت حر . فكرّ وقاتل يومئذ قتلاً حسناً ، فادعاه أبوه بعد ذلك وألحقه بنسبه . »

وحكى غير ابن الكلبي أن السبب في هذا أن عبساً أغاروا على طيء فأصابوا نَعَمًا ، فلمّا أرادوا القسمة قالوا لعنثرة : لا نقسم لك نصيباً مثل أنصبائنا لأنك عبد . فلمّا طال بينهم الخطب ، كرت عليهم طيء ، فاعتزلهم عنثرة وقال : دونكم القوم فإنكم عددهم . واستنقذت طيء الإبل . فقال له أبوه : كر يا عنثرة ! فقال : أويحسن العبد الكر ؟ فقال له أبوه : العبد غيرك . فاعترف به ، فكرّ واستنقذ النعم .

ويذكر السيوطي رواية هي أقرب إلى روح القصة منها إلى التاريخ ، وان وافقت في جوهرها الروايتين المتقدمتين ، وهو أن عنثرة خلع نير العبوديّة بحد سيفه واحتياج بني عبس إليه . ولم يقف عنثرة عند هذا الحد بل أراد أن يحرّر إخوته لأمّه وهم عبيد مثله . وقيل أنّه حرّره أو حرّر منهم أخاه حنبلاً . ولكن لونه الأسود بقي شاهداً على عبوديته واعتلال نسبه وبقيت أمّه زبيبة أمة لا حرة ، أم ولد لا أم بنين ، سوداء لا بيضاء ، حبشيّة لا عربيّة ، حجة للناس على أنّه هجين أخواله الزوج . فمن أين له أن يمحو سواد لونه ، أو أن يجعل أمه من ربّات الحجال ، ولونه لا ينصل وأمّه لا تتحرّر . والعرب لا يتسامحون في النسب وكرم الأمومة والحوولة . فقد جعلوا له ألقاباً تذكره أبداً بسواده وأمّه ، فهو الغراب وأسود بني عبس ، وابن السوداء وابن زبيبة ، فما عليه إلّا أن يقبل هذه الألقاب ، ويدافع عن لونه وأمّه ليخرس السنة المعيرين . فكان له كفاح بسيفه ، وكفاح بلسانه ، فجاء شعره صورة ناطقة بهما ، مثال ذلك قوله :

وأنا المُجَرَّبُ في المواقفِ كُلِّها ، من آلِ عَبَسٍ مَنصِبِي وفعالي
منهم أبي حقّاً ، فهم لي والدٌ ، والأمُّ من حامٍ ، فهمُ أخوالي
فهو مُفَاخر بأصله من جهة أبيه ، معترف بأصله من جهة أمّه ، وإن يكن

لا يجد فيه فخراً ، ولكنه يحميه بحد سيفه من المعيرين :

لأني امرؤٌ من خيرِ عَبي مَنصِباً شطري ، وأحمي سائري بالْمُنْصِلِ

وقد اضطرَّ عنتره مراراً أن يدافع عن شطره الحبشي بسلاحه دفاعه عنه بشعره ليردّ تحامل المعيرين ، ولا سيما أبناء قومه الذين يأبون الاعتراف بتقدمه عليهم لأنّه ابن السوداء . روي أنّه وقف مرةً ينشد قوله :

إذ يتّقونَ بنيَ الأسنّةِ لم أُحيمُ عنها ، ولكني تضايقتُ مُقدّمي

فمدّ له عُمارة بن زياد العبسي سنان رجه وقال : نحن نثقي بك الأسنّة يا بن السوداء ! وكان عنتره أعزل لا سلاح عليه ، فقال له : اغفرها ! ثم ذهب ولبس درعه وتقلّد سيفه وركب فرسه ، وأقبل حتى وقف أمام عمارة وأنشد البيت : « إذ يتّقونَ بنيَ الأسنّةِ . . . » فتغافل عنه عمارة حين رآه في سلاحه ، فهجاه عنتره وعبّره وافتخر عليه .

وقد ينقلد بني عبس ببسالته من بأس العدو المغير ، فيأبى ساداتها إلا أن يذكروا عمله المجيد مقروناً بسواده وأصله تحقيراً له وتعصباً منهم للنسب العربي الصحيح . قال أبو عمرو الشيباني : غزت بنو عبس بني تميم يقودهم قيس بن زهير ، فانهزمت بنو عبس وانهزم قيس معهم . وطلبتهم بنو تميم ، فوقف عنتره وحده يحمي المنهزمين من أبناء قومه ، فلم يُصَبَّ واحد منهم . وكان قيس سيدهم ، فسأه ما صنع عنتره يومئذ ، ورأى فيه ما يمس زعامته في القبيلة ، فقال حين رجع : والله ما حمى الناس إلا ابن السوداء ! فنظم عنتره قصيدة يفتخر فيها بأصله العبسي مدافعاً عن أصله الحبشي بسيفه ، قائلاً : إنّه يفضل الجوع على أن يأكل طعامه بذل ، ويعرّض هنا بقيس لأنه كان أكلواً وانهزم من المعركة ذليلاً :

ولقد أبيتُ على الطوى وأظله ، حتى أنالَ به كَرِيمَ المأكَلِ

ثم يتابع التعريض فيقول : إذا تأخرت الكتيبة ونظر بعضها إلى بعض خوفاً من الهلاك كنت أفضل من سيد كريم الأعمام والأخوال لأنني لا أسبق فوارسي إلى الحرب في المأزق الضيق :

وإذا الكتيبة أحجمت وتلاحظت ، ألفت خيراً من معمم ، مخول
إذ لا أبادر في المضيق فوارسي ، أو لا أوكل بالرعي الأول

ولكن قيس بن زهير قد اعترف بفضل عنترة على الرغم منه ، وإن سماه ابن السوداء تحقيراً له . فعنترة وحده حمى بني عبس ورد عنها كوكبة اللاحقين ، فحق له أن يفتخر ويعرض بالذي غيره أمه وسواده ، وإن كان معيره قيس بن زهير سيد بني عبس . فلطالما رأى قومه يحتمون به في الحرب ويقدمونه عليهم في مواقف الأخطار ، فتشتفي نفسه المتألمة من تعييرهم :

ولقد شقي نفسي وأبرأ سقمها قيل الفوارس : ويك ، عنترة ، أقدم !

ولكنه لا يلبث أن يسمع التعيير بعد زوال الخطر ، فتعود إلى نفسه آلامها ، فيثور ساخطاً عليهم مندداً بهم ، لأنهم يعرفونه في الحرب ، وينكرونه في السلم ، فهو مضطرب أبداً بين العبودية والفروسيّة ، هو ابن شداد في المعارك ، وابن زبيبة ، ابن السوداء في الأمن والدعة .

بين الحب والحرب

لم يكن عنترة ناعماً في حبه فتظهر آثار هذه النعمة على شعره ، بل كان شقيفاً ناعساً يطمع في عيلة ، فيصده والدها ويحاول استرضاءه فلا يجد إلى ذلك سبيلاً ، فكان إذا تفزل تألم وشكا ، وليس في غزله غير شكوى وآلام .

وقد أفاضت قصته في أخبار حبه لعيلة ، وتلدم والدها أن يزفها إليه ، ولكن الرواة لم يعيروها جانباً كبيراً من عنايتهم ، وإنما جعلوا همهم في التحدث عن وقائعه وعبوديته وتحرره ، وإذا ذكروا عيلة أنثوا بها عرضاً خلال هذه الروايات

دون أن يشرحوا مأساته الغرامية التي تفصلها القصة أبلغ تفصيل مع أن شعره الصحيح لا يخلو من الإشارة إليها . فهذه المعلقة ، وهي أثبت شعر له ، تدلنا على أن والد عبلة كان يتنكر له ، ويهرب بابنته إلى ديار الأعداء لبيعدها عنه . فيشكو الشاعر الفارس عداوة قومها له ، ومشقة الوصول إليها ، أو بيعث جاريته تتجسس له أخبارها ، فتعود إليه تقول أنها رأت غفلة من الأعداء تسهل طريق اصطيد الفتاة :

فبعثت جاريتي ، وقلت لها : اذهبي ، ونجسسي أخبارها لي واعلمي
قالت : رأيت من الأعداء غيرة ، والشاة مُمَكِّنة لمن هو مُرْتَمٍ
يا شاة ما قنص لمن حلت له ، حرمت علي ، وليتها لم تحرم !
أو يقول :

حلت بأرض الزائرين فأصبحت عسيراً علي طلائك ، ابنة مخرم
علقت عرساً ، وأقتل قومها ، زعماً ، لعمر أبيك ، ليس بمزعم
فعلة في أرض الزائرين ، أي الأعداء ، وقومها هم الذين ذهبوا بها إليهم ،
فاضطرت عنترة إلى مقاتلة الأعداء ومقاتلة أهلها معهم ، فأصبح طلبها عسيراً عليه .
كيف يطلبها وهو يقتل قومها ؟ إن في ذلك لطمعاً منه في غير مطمع : « زعماً ،
لعمر أبيك ، ليس بمزعم . » ولماذا أرسل جاريته إلى أرض الأعداء ، تتجسس
أخبار حبيته ، أليس لكي يأخذهم على غرة ، كما نخبرنا القصة أنه أخذ بني كندة
وهم في غفلة العرس ، فقتل فارسهم مسلحاً واستنقذ عبلة منه قبل أن يتزوجها .
ثم تلك الشكوى يرسلها قلبه الجريح : « حرمت علي وليتها لم تحرم » أفما تنطق
كفاية بما لقي عنترة العاشق من اليأس والحerman ؟
على أن اليأس والحerman لم يرافقا عنترة ، طوال حياته ، في القصة ، فقد

١ زعماً : طمعا . مزعم : مطمع .

رقّ له قلب عمّه مالك فزوّجه عبلة ، واشتفى قلبه الكليم ، أمّا التاريخ فلا يقطع بخير الزواج ولا ينفيه . فالسيوطي مثلاً ، يخبرنا بأن والد عبلة اعترف بابن أخيه . ووعدّه أن يزوّجه ابنته إذا أنقذه من الأسر . وقد أنقذ عنترة عمّه وأنقذ عبلة معه . فهل برّ مالك بوعده فأعطاه ابنته ، أو أنّه كان مخادعاً له حتى إذا انطلق سراحه عاد إلى دفعه ومماطلته ، فقضى الفارس الأسود حياته بين وعد ورد ويأس وأمل ؟ ثم هل بقيت عبلة عزبة لم تتزوّج ، إذا كان الحظّ لم يسمح لعنترة بقضاء لبائته منها ؟ تلك أسئلة ربّما لا نعدم أن نجد جواباً عنها في شعره الثابت ، وإن كان الرواة يسكتون عنها أو لا يردون ردّاً صريحاً .

وشعر عنترة الذي وصل إلينا وأثبتته الرواة ، لم يقتصر ، في غزله ، على عبلة وحدها ، بل يتناول أحياناً سُنَيّة أو سُهَيّة امرأة أبيه ، وكان يهواها في صباه وقد ضربه والده من أجلها . ويتناول أيضاً امرأة اسمها رقاش ، ولا نعلم عن هذه المحبوبة شيئاً ، فهي نكرة لا تُعرف إلّا باسمها . ولكن الرواة يخبروننا بأنّه كان لعنترة زوجة من بجيله ، فقد تكون هي رقاش ، أو رقاش غيرها . ومهما يكن الأمر فغزل عنترة في عبلة خير شعره من هذا النوع ، وإن كان لا يقاس بحماسياته . وإذا كان قد أصاب بغزله شهرة بين العامة ، فيعود الفضل في ذلك إلى شعره المصنوع في القصّة ، فقد حُمِل عليه غزل كثير ليس له يد فيه البتة . ونحن يهمنّا غزله الصحيح ، وغزله في عبلة خصوصاً ، لعلنا نلقى جواباً عن الأسئلة التي مرّ ذكرها . وأشهر ما وصل إلينا من غزله في عبلة ما جاء في المعلقة ، فقد خصّ عنترة طويلته الحسنة بابنة عمه ، ثم بذكر معازكه ومبارزاته . ونستدل منها ، كما قلنا ، على حرمانه وتظلمه من قوم عبلة لأنّهم بعدوا بها ونزلوا في أرض الأعداء ، فمنعوا منه : « حرّمت عليّ وليتها لم تحرم ! » فعنترة في المعلقة لم يتزوج عبلة ، وإنّما يشكو لراقها وجور أهلها عليه . فإذا كانت المعلقة تُظمت دفعة واحدة في زمن واحد ، فيكون الشاعر قد بقي طوال حياته محروماً ابنة عمّه ، لأنّه ذكر فيها حرب داحس والغبراء ، وهذه الحرب انتهت قبل

وفاة الشاعر ببضع سنوات . وله قصيدة أخرى يتيتن منها أن عبلة تزوجت رجلاً غيره ، يصفه شاعرنا بأنه بادن كثير اللحم :

فلرُبَّ أبلَجٍ مثلِ بعلِكِ بادنٍ ، ضَخِمَ على ظَهْرِ الجوادِ ، مهبلٌ^١
غادرتهُ مُتَعَفِّراً أوصالُهُ ، والقومُ بينَ مُجَرَّحٍ ومُقَتِّلٍ

وهذه القصيدة معروفة له يشتها الرواة ولا يدفعونها . وليس في سائر شعره الصحيح ما يدلنا على أنه حظي بابنة عمته كما تقول القصة ، وإنما هو يشبب بها ، ويؤثرها على جميع النساء ، وإن لم يقصر غزله عليها :

ولئن سألتَ بذاك عبلةً أخبرتُ أن لا أريدُ منَ النساءِ سواها

وغزل الشاعر في عبلة ، لا مشاحة ، أفضل غزل قاله لأنه يمثل حرمانه ولوعته وتظلمه ، ويبدو أثر العراك العنيف بين حبه وسواد لونه وضعة نسبه . فعبلة لم ترافق عنثرة في شعره الغزلي وحده بل رافقته في فخره وحماسه وذكر حروبه ، فإنما هو يفتخر ويغامر من أجلها . وإذا لم يكن لديه من جمال الصورة وكرم المحتد ما يشفع به إليها ، أفلا يسعى لإرضائها بوصف شجاعته وجوده وعفته ، وذكر وقائعه ومشاهده ، حتى إذا ذكر لها في مجلس تستطيع أن ترفع رأسها به ؟

فبمثل هذا الشعر يبدع عنثرة ، لأنه يصور نفسيته أبلغ تصوير ، ويعطينا طرازاً فاخراً من غزل الفرسان ، وكيف تجتمع ألفاظ الحب بألفاظ الحرب . فنراه يعرض معاركه على عبلة لتشهد مواقفه في مبارزة الأبطال أو مزاحفة الجيوش . ويصف لها الفارس الذي يبارزه ، فإذا هو بطل تتحاماها الأبطال خشية لقائه ، وكرم طيب المحتد من أولئك البيض الأحرار الذين يفاخرونه بأصلهم ونسبهم ، فيظهر بذلك فضله في التغلب عليه ، وهو العبد المغموز النسب .

١ أبلج : أبيض . مهبل : كثير اللحم .

ويصف معاركه ، فإذا هي ملاحم تتشابه فيها الأبطال شاكية هولها بغماغم لا تُفهم . وبنو عبس يتقون به رماح الأعداء فما يرتد عنها ، وإن ضاقت عليه فسحة الاقدام . والأعداء تلهج باسمه مشرعة رماحها إلى صدر جواده . فإذا هو ركن المعركة وقوامها وحجر رحاها وثقالها . وفي المعلقة وصف ملحمي جميل لهذه المعارك التي يعرضها عنتره أمام عبلة صوراً سريعة تبدو فيها بطولته بارزة الخطوط والألوان ، ويبدو فيها كفاحه ، على قوته ، بين الحب والحرب صورة لمأساته الغرامية التي مثلتها القصة على مسرحها ، وأغفلها الرواة والمؤرخون .

منزله

انضحت لنا ميزة الشاعر الفارس ، بما فيها من ألم ومرارة ، وعرفنا طرقة في استرضاء عبلة ، وفي فخره وحماسته ووصف وقائعه ، والدفاع عن نسبه ، والرد على معيريه ، ولا ينبغي لنا أن نغفل عن تلك العذوبة التي نتذوقها في شعره فإنه رقيق على غير ضعف ، سهل العبارة على غير إسفاف . ولا نعجب لوجود هذه الرقة في شعر عبد أسود خشن العيش ، هائل المنظر ، بل يجب أن ننظر إلى أخلاقه الحسنة ، وتأثير الحب فيها ، فلنما شعره صورة لنفسه . ولعنتره منزلة عالية في الشعر ، كما له منزلة عالية في الفروسية . وهو من الشعراء الذين يتنازع الرواة فيهم التقديم والتأخير . فقد روى الأصمعي عن ابن أبي طرفة قوله : « كفأك من الشعراء أربعة : زهير إذا رغب^١ ، والنابعة إذا رهب^٢ ، والأعشى إذا طرب^٣ ، وعنتره إذا كلب^٤ . » ولمعلقتة قيمة أدبية ، لم يبخسها حقها الأدباء الأقدمون ، فإن ابن سلام وصفها بقوله : « قصيدة نادرة » وقال ابن رشيق : وقول عنتره : « هل غادر الشعراء من متردم » يدل أنه يعد نفسه محدثاً ، قد

١ رغب : أي رغب في رغبة ، وهي الأمر المرغوب فيه والمطاء الكثير .

٢ رهب : خاف ، لأنه نظم أحسن قصائده وهو طريد خائف من النمنان .

٣ لأنه كان يشرب ويطرب ويتغنى بشعره .

٤ كلب : غضب .

أدرك الشعر بعد أن فرغ الناس منه ، ولم يغادروا له شيئاً . وقد أتى في هذه القصيدة بما لم يسبقه إليه متقدم ، ولا نازعه إياه متأخر .
ونحن يمكننا أن نختم هذا البحث بقولنا : عنبرة في المعامع سيد الفرسان ،
وعنبرة في الحماسة سيد الشعراء . . .

الحرث بن حلزة

القرن السادس

حياته

هو أبو ظليم الحرث بن حلزة بن مكروه بن يشكر البكري من وجوه قومه في العراق ينتهي نسبه إلى ربيعة . وكان حكيماً رزيناً ، حسن المصانعة ، يجابه الخطوب بهدوء وروية ، وهو الذي دافع عن بني بكر يوم التقاضي في حضرة الملك عمرو بن هند ، بعد هلاك التغلبيين في أرض بني شيان ، كما ذكرنا في كلامنا على عمرو بن كلثوم . وقد علمنا أن النعمان بن هرير كان يومئذ خطيب البكرين ، وهو رجل أصم أصلع من شيوخ بكر ، من بني ثعلبة بن غنم بن يشكر . فلما دخل على عمرو بن هند ، تحرش به عمرو بن كلثوم قائلاً :
« يا أصم ، جاءت بك أولاد ثعلبة تناضل عنهم وهم يفخرون عليك . » قال :
« وعلى من أظلت السماء يفخرون ، ثم لا ينكر ذلك . » قال عمرو : « والله لو لطمتك لطمه لما أخذوا لك بها . » فقال النعمان : « والله لو فعلت ما أفلتت

١ الحلزة : اسم دويبة تكون في صدف ، واسم للبومة ، والذكر حلز . ويقال : امرأة حلزة للقصيرة والبخيلة . والحلز : السهم الخلق . وقال قطرب : حكى لنا أن الحلزة ضرب من النيات ولم نسمع فيه غير ذلك . أما سبب تسمية والد الحرث بالحلزة فلم يذكره أحد من رواة أخباره .

بها أنت ومن فضلك . « فغضب عمرو بن هند من هذا التعريض وكان يفضل بني تغلب على بني بكر . فرمى النعمان بكلمة قارصة فرد عليه بأشد منها ، فتلظى الملك غيظاً وطرده من حضرته .

فوقف عند ذاك عمرو بن كلثوم وأنشد معلقته ، ولكنه لم يحسن اصطبياد القرمص ، فقد بالغ في فخره حتى جاوز الحد ، ولم يرع حرمة الملك فطاوله حاسباً أنه نال المرام من خصومه البكرين بعدما طرد خطيبهم . وإذا بالحرث بن حلزة يصدمه بمعلقته ، فيصلح بها ما أفسد النعمان .

وكان ابن حلزة شاعر بكر قد أعد قصيدة لهذا اليوم ورواها جماعة من قومه ، فلما قاموا بين يديه لم يرضه إنشادهم ، فقال : « لاني لا أرى أحداً يقوم بها مقامي ، لكن أكره أن أكلّم الملك من وراء سبعة ستور ويتنصّح^١ أثري بالماء إذا انصرفت عنه . » وكان الحرث به وضح^٢ ، فأشفق من أن يفعل به الملك ما يفعل بسائر البرص ، وقد جرت له عادة بذلك لكبريائه وعظم سلطانه . وقيل : بل هي عادة العرب في ذلك العصر .

فلما طرد النعمان بن هرم ، وأنشد بن كلثوم قصيدته ، خاف الحرث على قومه وقال : « أنا محتمل ذلك . » وقيل للملك إن به وضحا^٣ ، فأمر بأن تمد بينه وبين الحرث سبعة ستور ، فجعلت . وأنشد الشاعر معلقته وهو يرتجف غضباً ، وكان متوكئاً على عنزة^٤ فأثرت في جسده دون أن يشعر لشدة غيظه . وبالغ الرواة في هذه العترة ، حباً للإغراب ، فزعم ابن السيّد في « أدب الكاتب » أنها ارتزت^٥ في جسده . وزعم بعضهم أن العترة كانت قوساً ، فاقتطعت^٥

١ ينصح : يفسل .

٢ وضح : برص .

٣ عنزة : رمح صغير فيه حديدة .

٤ ارتزت : غرزت .

٥ اقتطعت : اقتطعت .

كفه وهو لا يشعر من الغضب .

ونحن نرى أن الرواة لا يقتصرون على الإغراب في قصتهم ، بل يُغربون أيضاً في ألفاظها ، إعظماً لها ، فهم يستعملون ارتزاً بدلاً من غرز ، واقتطم بدلاً من اقتطع ، وفي ذلك ما فيه من التفتن والفكاهة .

وكان لقصيدة الحرث وقع حسن في نفس الملك فأعجب بها ، وكانت أمته هند تسمع ، فقالت لابنها : « تالله ما رأيت كاليوم قط رجلاً يقول مثل هذا القول ، يكلم من وراء سبعة ستور . » فقال الملك : « ارفعوا سترأ وأدنوا الحرث . وما زالت هند يزيد إعجابها به والملك يقول : « ارفعوا سترأ وأدنوا الحرث » حتى أزيلت الستور السبعة ، وأقعدته الملك قريباً منه على مجلسه ، ثم أطعمه في جفنته ، وأمر أن لا يُنضح أثره بالماء . ثم جزّ نواصي السبعين الذين كانوا رهناً في يده من بكر ، ودفعها إليه ، فلم تزل تلك النواصي في بني يشكر يفتخرون بها . وضرب بالحرث المثل في الفخر فقبل : « أفخر من الحرث بن حلزة . » وكان من إعجاب الملك بقصيدته ، أن أمره أن لا ينشدها إلا متوضئاً .

وقد زعم الرواة أن الحرث ارتجلها ارتجالاً ، كما زعموا أن عمرو بن كلثوم ارتجل طويلته ، ومثل هذه المزاعم لا يعول عليها . وحسبك أن تقرأ معلقة ابن حلزة ، وترى ما فيها من التنسيق الفكري ، وإعمال الروية ، والدهاء في التعريض ، وسرد الحوادث التاريخية ، لتحكم بأنها ليست بنت ساعتها . ومن المعقول أن لا يشهد شاعرا بكر وتغلب يوم التقاضي إلا وهما على أهبة للدفاع والنضال . ولكن ما الحيلة في هؤلاء الرواة ، وهم في أكثر أخبارهم يصطنعون المغالاة والإغراب ، ولا سيما إذا تناولوا في حديثهم قبيلتين مشهورتين بالعداء كتغلب وبكر ، ولا بد لكل قبيلة من رواية يتسبون إليها ، أو يحازبونها ، فكيف تريد أن يجعل الراوية التغلبي عمرو بن كلثوم يرتجل معلقته ولا يجعل الراوية البكري الحرث بن حلزة يحاربه في الارتجال ؟ ومما يجدر بنا ذكره أن التنافس

١ متوضئاً : مختصلاً .

الجاهلي بين بكر وتغلب بقي له أثر قوي في الإسلام .
 ويزعم الرواة أن الحرث بن حنظلة عَمَّرَ خمسين سنة ومائة كما بُلِّغَهَا
 عمرو بن كلثوم . ولعلَّ في ذلك شيئاً من التنافس أيضاً . ولكنهم يجمعون على أن
 شاعر بكر كان شيخاً هرمًا يوم أنشد معلقته ولم يكن شاعر تغلب يومئذٍ كذلك .

آثاره

آثار الحرث كأخباره لم يصل إلينا منها غير القليل ولولا المعلقة لما كان فيها
 غناء . وقد عرفنا الأسباب التي حملته على نظم معلقته فنحن ندرسها مستنديين إلى
 هذه الأسباب . وهي السابعة والأخيرة بين القصائد الطوال .

میزله — المعلقة

عرفنا أن عمرو بن هند طرد النعمان بن هرم خطيب البكرين ، وعرفنا أنه
 كان يؤثر تغلب على بكر ، فكيف استطاع الحرث بن حنظلة أن يستميل ملك
 العراق فيحمله على الحكم لقومه بعد أن كان الفوز مضموناً للتغليبيين ؟ وكيف
 أتبع له أن يرتق ما فتى سفاهاً النعمان بن هرم ؟
 لا ريب أن اندفاع عمرو بن كلثوم في الفخر والحماسة والإساءة إلى الملك
 مهد بعض السبيل لأن يصلح البكريون ما أفسد خطيبهم . ولكن لا بدَّ لمن يضطلع
 بهذا الخطب أن يكون كالحرث بن حنظلة ليس في الشاعرية وحدها بل في الدهاء
 السياسي وقوة العارضة ورباطة الجأش . فقد وقف الشاعر يدافع عن قومه مثقلاً
 بغضب الملك وباشمئزازه من رويته فلم تطر نفسه ولا فُتَّ في عضده . وكان له
 من الدهاء وقوة العارضة ما ردَّ به أقوال شاعر تغلب ، واسترضى عمرو بن هند .
 ونحن إذا أنكرنا عليه ارتجاله المعلقة برمتها فلا ينبغي أن ننكر ارتجال بعضها ،
 فمَثَلُ الحرث في الدفاع عن قومه مثل المحامي البليغ الذي يُعِدُّ خطابه للدفاع

عن موكله ولكنه لا يستغني ساعة التقاضي عن شيء ينتد به ليقرع به حجج خصومه .
وسرى في درسنا المعلقة أحياناً تدل على أنها قيلت ارتجالاً .

الغزل ووصف الناقة

يبتدىء الشاعر قصيدته بالغزل وذكر الفراق . ولكنه صاحب جدٍ وحزم
فما يطيل غزله بل ينتقل إلى وصف ناقته التي يستعين بها على الهم . وهو مقتصد
في وصف ناقته التي شبهها بالنعامة كاقترصاده في غزله لا يلبث أن يتناول الغاية
التي يرمي إليها دون أن يضيع وقته في ما لا يفيد .

رده وفخره

يستهل الشاعر هذا القسم بذكر دعوى تغلب على بكر واستعدادها للحرب ،
وهي توطئة فنية لمحام يريد أن يلمس الموضوع ليشرع في الدفاع :

وَأَنَا مِنْ الْحَوَادِثِ وَالْآنَ بَاءٌ ، خَطْبٌ نُعْتَى بِهِ وَنُسَاءُ :
أَنْ إِخْوَانَنَا الْأَرَاقِمَ يَغْلُو نَ عَلَيْنَا ، فِي قِيْلِهِمْ إِحْفَاءُ ،
يَخْلِطُونَ الْبَرِيءَ مِنَّا بِذِي الدَّنِّ ب ، وَلَا يَنْفَعُ الْخَلِيَّ الْخَلَاءُ ،
زَعَمُوا أَنْ كُلَّ مَنْ ضَرَبَ الْعَيْبَ رَ مُوَالٍ لَنَا ، وَأَنَا الْوَلَاءُ ١

١ الأرقام : بطون من تغلب سموا بها لأن امرأة شبهت عيون آبائهم بعيون الأرقام ، أي الحيات ،
وهو يدعوهم إخوانه لأن بكرأ وتغلب ابنا وائل . يغلون : يجاوزون الحد من الغلو ، أو تغلي
صدورهم حنقاً من الغليان . القيل : القول . الإحفاء : المبالغة والإلحاح . يقول مفسراً ذلك
الخطب : هو غليان إخواننا الأرقام علينا . أو غلوم في عداوتهم ومبالغتهم في أقوالهم .

٢ الخلي : البريء . الخلاء : البراءة .

٣ اختلف الأئمة في شرح هذا البيت لاختلافهم في فهم لفظة « العير » حتى قال عمرو بن العلاء :
« قد ذهب من كان يعرف معنى هذا البيت . » وخلاصة الآراء أن العير : السيد ، وأراد به كليب
وائل . فيكون المعنى : زعم بنو تغلب أن كل من رضي بموت كليب هو من حلفائنا . أو أن العير :
الحمار . فيكون المعنى : زعموا أن كل من صاد حماراً كان حليفنا ، أي ألزموا العامة جنائية
الخاصة . أو أن العير : الوقت . فيكون المعنى : زعموا أن كل من ضرب وتد خيمة كان موالياً لنا .
وقوله : وأنا الولاء ، أي أصحاب الولاء .

فانظر إلى هذه النعمة في قوله : « إن إخواننا الأرقام » وقوله : « زعموا أن كل من ضرب العير » وقابل بها نزق عمرو بن كلثوم في خطابه البكرين : « إليكم يا بني بكر إليكم ا » وقوله : « ألا لا يجهلن أحد علينا ا » فترى الفرق بين الشاعرين من حيث الرزاة والدهاء ، ومن حيث الخبث إن صح التعبير .
ثم يأخذ في الرد على عمرو بن كلثوم ، وتسفيه شكوى التغليبين ، ونرجح أن ردوده على شاعر تغلب ارتجالت ارتجالاً .

وبعد أن يذكر شيئاً من مفاخر البكرين ينتقل إلى مدح والد عمرو بن سعد . وكان الشاعر بعد أن بسط دعوى التغليبين وأظهر بطلانها ، أراد أن يلقي على عاتقهم تبعة الحرب ، إذا كان لا بد من نشوبها ، فعاد إلى خطابهم ، وشرع يذكرهم ما بينهم وبين بكر من حلف وعهود ، ويحذرهم من نقضها . ثم أخذ يعبرهم أيتاماً غلبوا فيها مبيناً انكساراتهم ليغض من شأنهم لدى الملك ، متخذاً أسلوباً ناعماً موجعاً ، فلم يقل لهم ابتداءً : أنتم انهزمت يوم كذا أو يوم كذا ، بل زعم أنهم يطالبون بكرأ بدنوب غيرها من القبائل ، فجعل يسمي تلك القبائل التي انتصرت على بني تغلب ويقول لهم : « أعلينا يقع الذنب إذا قهركم بنو كندة ، وبنو قضاة ، وبنو العباد الخ . . . »

ثم ذكرهم ، وذكر عمرو بن هند ، بمقتل والده المنذر ، وفتكه بهم ، لإحجامهم عن نصرته في طلب الثار . وكأنه أراد بهذه الذكرى ، إيفار صدر الملك عليهم . وكان ذلك آخر سهم مسنون ، رشقه من كنانة تهكمه وتعييره .

وبعد أن بلغ أمنيته من أعدائه ، ورماهم بقاصمة الظهر ، مال إلى عمرو ابن هند ، يمدحه ويسترضيه ، ويدكره مثلطفاً ما لقومه البكرين من الأيادي البيض على المناذرة ، وما يجمعهم وإياه من صلة وقربى . فتوصل إلى غرضه بحكمته ودهائه ، وحسن تنسيق دفاعه ، فخلد خصمه واستمال الملك إليه ، ففضل قصيدته على قصيدة عمرو بن كلثوم ، وقضى لبني بكر على بني تغلب . ولسنا نعجب لفوز الحرث ، فإن قصيدته ، وإن تكن دون قصيدة ابن كلثوم روعة وإيقاعاً وانسجاماً ، فهي تفوقها من حيث الفن الخطابي ، سواء في ترتيب

أفكارها ، أو في الأسلوب الحكيم الذي اتخذته الشاعر لتعبير التغليبين ، واسترضاء عمرو بن هند . فعمر بن كلثوم افتخز وغالى ، ولكن بنى أكثر مفاخره على الأوهام والادعاء الفارغ ، وأما الحرث فإنه افتخر وأكثر الافتخار ، ولكن بنى مفاخره على الحقائق التاريخية ، فلم يترك يوماً لبني بكر إلا ذكره ، ولا يوماً على بني تغلب إلا غيرهم إياه . وعدا ذلك ، فعمر بن كلثوم أساء التصرف في إغضاب الملك ، والحرث أحسن التصرف في استرضائه .

ولا نرى حاجة إلى تعداد ما في هذه القصيدة من الفوائد التاريخية ، وإنما هي قصة جامعة لطائفة من أيتام العرب وأخبارها ، وهذا ما جعلنا ننفي عنها زعم الارتجال . ويجمل بنا أن ننظر إلى ما فيها من إيجاز دقيق ، فأكثر أيتها يحتاج إلى شرح مستفيض ، لضيق لفظه عن معناه . والإيجاز خاصة ظاهرة في شعر الحرث ، فهو مولع به حتى السرف . وأئمة البيان يستشهدون ببيت له على الإيجاز المخل وهو قوله :

وَالْعَيْشُ خَيْرٌ فِي ظِلِّ لَيْلٍ التَّوَكُّلِ ، مِمَّنْ عَاشَ كَدًّا

فلفظه لا يفى بالمعنى ، لأنه يريد أن يقول : « إن العيش الناعم في ظلال الحمق خير من العيش الشاق في ظلال العقل . »

منزله

قال أبو عبيدة : أجود الشعراء قصيدة واحدة طويلة ، ثلاثة نفر : عمرو ابن كلثوم ، والحرث بن حنظلة ، وطرفة بن العبد . وقال أبو عمرو الشيباني : لو قالها في حول لم يُلتم .

ولا بدع ان يُعجب بها الأدباء الأقدمون ، وإنما هي رائعة من روائع الشعر الخطابي ، وخير مثال للشعر السياسي في الجاهلية .

١ التوك : الحمق . الكد : التعب . وهو هنا بمعنى مكثود أي متعب .

سائر الشعراء المشهورين

الشعراء المتخصصون

عرفنا من شعراء الجاهلية شاعرين قديمين : أحدهما يمثل الحياة البدوية الحشنة ، وهو الشنفرى ، والآخر يمثل تأثير الترف والحزن في النفس ، وهو المهلهل . ثم عرفنا أصحاب المعلقة السبع ، ودرسنا ألوان تفكيرهم وتعبيرهم ، وبدأ لنا شيء غير قليل من أخلاق العرب وعاداتها ، وأحوالها الاجتماعية والسياسية ، وتأثير العوامل الخارجية في نفوس شعرائها ؛ فرأينا فيهم شاعراً أميراً يحسن وصف النساء والحياد والصيد ، وشاعراً فتى يلهو ويسخر ويأتي بروائع الحكيم ، وشاعراً جليلاً لا ينطق إلا بالحكمة على رأس لسانه ، وشاعراً حازماً يتأسى ويعظ نفسه في المصائب ، وشاعراً فخوراً متهوراً يرى الدنيا وما عليها ملكاً له ، وشاعراً فارساً تدفقت الحماسة من صدره ، وشاعراً داهية يعرف من أين تؤكل الكتف .

على أن معرفتنا لهؤلاء الشعراء لا تغنينا عن درس طائفة أخرى من شعراء الجاهلية ، لنتمكن من الإلمام بخصائص الشعر الجاهلي من جميع أطرافه ، والوقوف على تطوره السريع في أواخر عصره .

وإذا كانت السبع الطوال خير ما وصل إلينا من الجاهلية ، فإن أصحابها لم ينفردوا بجودة الشعر ، بل هناك فحول من غير أصحاب المعلقة يُعَدُّ بعضهم في مقدمة الطبقة الأولى : كالنابغة والأعشى ، والبعض الآخر يجاريهم جميعاً ولا يقصر عنهم ، كالحطيئة . وقد أدرك كلهم الإسلام إلا النابغة ، واشتهر كلهم بنوع من الشعر اختص به ، لذلك أطلقنا عليهم لقب الشعراء المتخصصين .

النابعة للذبياني

مات في أوائل القرن السابع

حياته ونسبه

كان النابعة من الطبقة الشريفة في قومه كما يخبرنا صاحب الأغاني ، واسمه زياد بن معاوية بن ضباب^١ . يرتفع بنسبه إلى غيظ بن مرة ، ثم إلى ذبيان ، ثم إلى غطفان . وليس من يدفع هذا النسب من الرواة والمؤرخين القدماء سوى ما ورد في الخبر عن أبي ضمرة يزيد بن سنان الحارثي أخي هرم بن سنان ممدوح زهير من ردة النابعة إلى بني قضاة اليمانية عندما لاحاه ، وإنكاره نسبه في بني ذبيان القيسية . وكان يزيد متزوجاً بنت النابعة فطلقها . وسئل : لم طلقها ؟ فقال : أنا رجل من عُدرة ، فانتسب إلى اليمن ، وانتفى من غطفان . ثم أخذ يجمع أقرباءه من بني خُصيلة بن مرة وبني نُسبة بن غيظ بن مرة ، فتحالفوا على بني يربوع بن غيظ بن مرة رهط النابعة ، فسموا المحاش لتحالفهم على النار ، وكانوا يحسدون النابعة لعفته وشرفه مع رجوعهم إليه في حوائجهم عند الملوك ، وغير مستغرب حسد الأقرباء بعضهم لبعض . فاتفقوا على طرده عن غطفان ونسبوه إلى بني ضينة ، وهي عشيرة من عُدرة ثم من قضاة . وقال يزيد في ذلك يعرض به ويعيره :

لأنني امرؤ من صلب قيس ماجد^٢ ، لا مدّع حسباً ولا مُستنكر

فرد عليه النابعة بقوله :

جمع محاشك^٣ ، يا يزيد ، لأنني أعددت يربوعاً لكم وتَمِيماً

١ في شرح التبريزي للقصائد العشر : زياد بن عمرو بن معاوية بن ضباب .

٢ يربوع : رهط النابعة . تميم : أي تميم بن ضبة بن عُدرة بن سعد بن ذبيان .

ولحقتُ بالنسب الذي عيرتني ، وتركت أصلك ، يا يزيدُ ، ذمياً
عيرتني نسب الكرام ، وإنما فخرُ المُفَاحِرِ أن يُعَدَّ كَرِيماً
حَدَّيْتُ عليّ بطونُ ضينةَ كلِّها ، إن ظالماً فيهم وإن مظلوماً

فاعترف بأنه من ضنة وأنكر على يزيد أن يترك أصله ، مشيراً إلى قوله ،
عندما طلق ابنته ، أنه من عُدرة . ولكن ابن سلام يرى أن انتسابه إلى بني ضنة
كانتساب كعب بن زهير إلى المزنيين عندما دفعه مزرد بن ضرار عن غطفان
ورده على مزينة ، لأن العرب كانت تفعل ذلك ، لا يعزى الرجل إلى قبيلة غير
التي هو منها إلا قال : أنا من الدين عني . وأخبار النابغة وأشعاره تدل على
عنايته بشؤون بني ذبيان ودفاعه عنهم وانتمائه إليهم . وله قصيدة يعاتبهم بها على
استئثارهم وتحالفهم عليه وعلى قومه حتى نفوهم من القبيلة ، ويضرب لهم مثل
الحية وحليفها فيقول فيها :

ألا أبلغا ذبيانَ عني رسالةً ، فقد أصبحتُ عن مَنهَجِ الحقِّ جائرةً
أجدُّكم ، لن تزجروا عن ظلامَةٍ سفيهاً ، ولن ترعوا للذي الودَّ آصيرةً

فهذا العتاب ينم على تألم الشاعر من أقرباه لجورهم عليه وعلى عشيرته ،
وليس هذا شأن شاعر ينتسب إلى بني عُدرة ، ولو كان منها لما ضامه أن يعزى
إليها ، وهي قبيلة معروفة في قضاة ، وقضاة من كرام القبائل العربية الجامعة .
فنحن نرى رأي ابن سلام في رده على يزيد بن سنان وادعائه ضنة ، مع ما نؤنس
فيه من عطف عليها وعلى عُدرة جمعاء . فقد كانت صلته بها حسنة كما يُستدل
من شعره وأخباره ، ولعلها نشأت بعامل اعتزائه إليها ومدحه لها ، فنجدّه عند
النعمان بن الحارث الغساني ينهاه عن غزو بني حُنَّ بن حِزام ، وهم من بني
عُدرة ، ويخبره أنهم في حرّة وبلاد شديدة يصعب البلوغ إليها . وكانوا يقطنون
في وادي القرى شمالي يثرب ، وهو واد كثير النخل والزروع . فأبى النعمان أن
يقبل نصيحته ، فبعث النابغة إلى قومه يخبرهم بغزو النعمان ويحضهم على نصره

بني حُنَّ ، ففعلوا ما أشار به عليهم ، وهزمت بنو عذرة جيش الغسانيين ،
فقال النابغة في ذلك :

لقد قلتُ للنعمانِ ، يومَ لقيتهُ يُريدُ بني حُنَّ ببرقةٍ صادرٍ :
تجنَّبْ بني حُنَّ ، فإنَّ لقاءَهم كَرِهٌ ، وإن لم تَلَقَ إلاَّ بصابِرٍ

فلما كان قد أخلص النصح للنعمان في تحذيره من الغارة عليهم ، فإنه كان
أشد إخلاصاً لهم في حمله قومه على إمدادهم ومساعدتهم حتى كسروا الغساسنة .
فحذبه على بني عذرة ظاهر ، فلا غرو أن تحذب عليه بطون ضنة كلها كما يقول .
ويخبرنا صاحب الأغاني ، في كلامه على ابن ميادة ، أن شيخاً عالماً من
غطفان قال : « كان الرماح (أي ابن ميادة) أشعر غطفان في الجاهلية والإسلام ،
وكان خيراً لقومه من النابغة . لم يمدح غير قريش وقيس ، وكان النابغة إنما يهذي
باليمن مُضِلِّلاً حتى مات . » ولا يعني هذا ، كما فهمه المستشرق ديرنبورغ ،
أن الشاعر خرف في أواخر حياته وهام في أرض اليمن ، وإنما يعني أنه كان
يلهج بذكر القحطانية في انتسابه إلى عذرة . ففضل الشيخ الغطفاني ابن ميادة
عليه ، لأن هذا لم يمدح غير قريش وقيس عيلان وكناتهما من مضر ، فكان خيراً
لقومه من النابغة كما يزعم . فقد عطف النابغة على بني حن ودعا قومه إلى نصرتهم ،
وانتمى إلى ضنة وفاخر بها ، غير أنه لم يكن يوماً لها بمقدار ما كان لبني ذبيان ،
وإن هلنى بها نكابة في يزيد ومحاشه . وما خطر على بال أحد من الرواة أن يدفعه
عن غطفان ، ولا هو تقاعس مرة عن تأييدها بشعره وجاهه . فذسنا نرى مسوغاً
للغطفاني في إثارة ابن ميادة عليه سوى عصبية العدنانية ، مع أن الشاعر الإسلامي
دون الشاعر الجاهلي مترلة وفضلاً وزياداً عن قومه . فالنابغة نشأ في غطفان ولزمهم
يدافع عنهم بشعره ، ثم اتصل بملوك الشام والعراق ونادى بهم في قصورهم ،
دون أن يغفل عن مهمته القبلية عندهم . ثم عاد إلى قومه ومات بينهم ولم يخرف
ولا هام في أرض اليمن كما وهم ديرنبورغ .

وكان يكنى أبا أمامة ، كما ذكر ابن سلام وصاحب الأغاني . ويجعل ابن

قتيبة كنيته أبا أمامة وأبا تمامة ، ولعلها ثمامة كما ضبطها التبريزي في شرح القصائد العشر فقال : « ويكنى أبا ثمامة وأبا أمامة بابنتيه . » وله ابنة ثالثة تسمى عقرب وربما كني بها أيضاً . قال البغدادي في خزائن الأدب : « وكنيته أبو أمامة وأبو عقرب بابنتين كانتا له . » وإذا عدنا إلى أخباره وأشعاره نرى أن عقرب ورد ذكرها في غارة النعمان بن الجراح قائد الغساسنة على بني ذبيان ، فقد سبها في جملة من سبى من نسايتهم ، ولما عرف أنها بنت النابغة جهزها وأطلق سراحها ، ثم أطلق السبي والأسرى جميعاً إكراماً لأبيها . وليس لدينا خبر عن أمامة ولا عن ثمامة وإنما نستدل من قصيدته التي مدح بها عمرو بن الحارث الغساني أنه إنما أراد ابنته أمامة بقوله في مطلعها :

كَلَيْنِي لَهْمٌ ، يَا أُمَيْمَةَ ، ناصِبٌ ، وَلَيْلٍ أَقَاسِيهِ ، بَطِيءٍ الْكَوَاكِبِ
وتروى له قصيدة أولها :

وَدَعَّ أُمَامَةَ ، وَالتَّوَدَّعُ تَعْدِيرٌ ، وَمَا وَدَاعُكَ مَن قَضَتْ بِهِ الْعِيرُ^١

وهي غير ثابتة له لأنها تروى أيضاً لأوس بن حَجَر . ثم لا ندري هل أراد بأمامة ابنته أو أراد امرأة سواها ، لأن البيت الذي بعده يُحمل على محمل الغزل بخلاف مطلع الغسانية فإنه يشكو فيه إلى ابنته همومه وليله وما يقاسي من السهر . ومهما يكن من أمر فليس لدينا شيء يُذكر عن بناته سوى ما أوردناه ، وهو وشل قليل لا يروي غليلاً ، ولكنه يساند كنيته أبا أمامة وأبا عقرب ، وترك الثالثة أبا ثمامة على ذمة ابن قتيبة والتبريزي ، بيد أن الأولى أشهر الكنى الثلاث لإجماع الرواة والمؤرخين عليها .

١ كَلَيْنِي : دهن . يَا أُمَيْمَةَ : هكذا رويت مفتوحة الماء المثناة . قال الخليل : « من عادة العرب أن تنادي المؤنث بالترخيم فتقول : يَا أُمَيْمَ وَيَا عَزَّ وَيَا سَلَمَ . فلما لم يرغم لعدم حاجته إلى الترخيم أجراها على لفظة مرغمة وأتى لها بالفتح ، والأحسن أن ينشد يَا أُمَيْمَةَ بِالرَّفْعِ . » ناصب : من نصبه لهم ، أي أتمبه .

٢ التمدير : المبالغة في المدح ، والتقصير بعد الجهد . ففتت : فرقت . العير : القافلة .

واختلف في السبب الذي من أجله لقب النابغة ، فقال صاحب الأغاني :
 « ذكر أهل الرواية أنه إنما لُقِّب النابغة بقوله :
 فقد نَبَغَتْ لنا منهم شِوونُ . » ١٨
 وصدر البيت :

وَحَلَّتْ فِي بَنِي الْقَيْنِ بْنِ جَسْرِ

وهو من قصيدة له يمدح بها النعمان أبا قابوس ، ويسميه ابن مُحَرَّق كما
 يسمي غير واحد من الملوك اللخميّين . ومنها البيتان المشهوران اللذان روي أن
 عمر بن الخطاب فضله بهما على الشعراء حيث يقول :

أَتَيْتُكَ عَارِيًّا خَلَقًا ثِيَابِي ، عَلَى خَوْفٍ ، تُظَنُّ بِي الظَّنُونُ
 فَأَلْفَيْتُ الْأَمَانَةَ لَمْ تَحْنُهَا ، كَذَلِكَ كَانَ نُوْحٌ لَا يَخُونُ

ويبدو لنا أنه قالها بعد رجوعه واعتذاره إليه . وأما أن يكون لقب النابغة
 بيت من الشعر ، فإن الانباز التي تطلق على أصحابها مأخوذة من أقوالهم ليست
 غريبة عن مألوف العادات العربية إلى يومنا هذا ، وهي كثيرة عند الأقدمين حتى
 ليصعب الشك فيها ، ونقتصر على ذكر ثلاثة شعراء عرفت ألقابهم في أشعارهم ،
 أحدهم جرير بن عبد المسيح ، قيل أنه لقب المتلمس بقوله :

فَهَذَا أَوَانُ الْعَرَضِ طَنَّ ذُبَابُهُ ، زَنَايِرُهُ وَالْأَزْرَقُ الْمُتَلَمِّسُ
 وَالْآخَرُ مِحْصَنُ بْنُ ثَعْلَبَةَ الْعَبْدِي لُقِّبَ الْمُتَقَبُّ بقوله :

ظَهَرْنَ بِكِلَّةٍ ، وَسَدَلْنَ أُخْرَى وَثَقَبْنَ الْوَصَاوِصَ لِلْعُيُونِ

والثالث شأس بن نهار العبدي سمي المُمَزَّق بقوله :

١ الوساوس : براقع صغار تلبسها الجوارى .

فإن كنتُ مأكولاً ، فكُنْ أنتَ آكلي ،
ولاً فأدرِكني ولمّا أمزق

على أن الرواة لم يتفقوا على هذا السبب وحده في نيز النابغة ، بل أوردوا غيره ، وهو أكثر ملاءمة للشاعر النابغ ، ومنه قول ابن قتيبة : « ونبغ بالشعر بعدما احتنك ، وهلك قبل أن يُهتَر . » وحكى ابن ولّاد أنه يقال : « نبغ الماء ونبغ بالشعر ، فكأنه أراد أن له مادة من الشعر لا تنقطع كمادة الماء النابغ . » وهذا التفسير لغوي خالص بخلاف ما تقدمه ، فقد جاء في الأساس للزخشرى أنه يقال : « نبغ فلان في الشعر إذا لم يكن في إرث الشعر ، ثم قال فأجاد ، ونبغ من فلان شعر شاعر ، وهو نابغة من النوايغ ، ونبغ في العلم وفي كل صناعة . » فغير كثير على شاعر الملوك أن يلقب النابغة ولدينا من جياذ قصائده ما يؤيد نبوغه في الشعر ، وهو إلى ذلك حكم سوق عكاظ ، وكانت تُضرب له في الموسم قبة جمراء من آدم ، فتأتيه الشعراء ، فتعرض عليه أشعارها ، فيحكم بينها ، ويفضل الواحد على الآخر . وهذا الشرف لم يصبه شاعر قبله ولا بعده ، والقبة الحمراء لا تُضرب إلاّ للسادات والأمراء . ولكنه لم ينفرد بهذا اللقب ، فقد ذكر الآمدي في الموثلف والمختلف ثمانية أشخاص يقال لهم النابغة ، منهم النابغة الجعدي ، وهو أقدم من صاحبنا الديباني ، كما يقول ابن سلام وابن قتيبة ، ولا ندري سبباً لتلقيبه غير نبوغه في الشعر ، وهو غير كاف ، لأنه يجوز أن يلقب به كل شاعر مجيد كأمريء القيس وزهير والأعشى وسواهم ، فلا بدّ أن يكون هناك أسباب خفيت على الرواة الأقدمين ، حتى أطلق هذا اللقب على ثمانية من الأشخاص ، ولم يشرحوا غير اللقب الذي عُرف به نابغة بني ذبيان ، فذكروا أنه لقب بيت من الشعر قاله ، وهذا محتمل الوقوع كما بينّا ، وكذلك قول بعضهم إنه سمّي النابغة لأنه لم يقل الشعر حتى صار رجلاً ، ويؤيده قول ابن قتيبة إنه نبغ بالشعر بعدما احتنك ، وهلك قبل أن يُهتَر . ومهما يكن من أمر هذا اللقب فإن المعنى اللغوي هو الذي يتبادر إلى الذهن قبل غيره ، وإن كنا لا نستطيع أن نفسّر

سبب اختصاصه به دون غيره من الشعراء النوايح الذين تقدموه أو عاصروه وفيهم أمثال الأعشى والمكلم الضليل ، ولا سبب لإطلاقه على من هم دونه ودون انداده شاعرية كالنابغة الجعدي ونابغة بني شيبان .

ويستوقفنا قول ابن قتيبة إنه نبغ بالشعر بعدما احتنك ، وهلك قبل أن يهتر ، ومعنى ذلك أنه لم يُعرف بالشعر إلا بعدما صار رجلاً مجرباً ، ومات قبل أن يخرف ويذهب عقله من الكبر . وإذا عدنا إلى آثاره التي بلغت إلينا لم نجد له شعراً في مدح ملوك غسان أبعد عهداً من زمن الحارث الأصغر أبي عمرو بن الحارث الذي مدحه بقوله :

عليّ لعمري نعمةٌ بعدَ نعمةٍ لوالده ، ليست بذاتٍ عقاربٍ

والحارث ملك بعد أخيه المنذر الذي اعتقله القيصر طياريوس في أواخر سنة ٥٨١ هـ وجيء به إلى القسطنطينية ، ثم أُبعد إلى صقلية . وكذلك لا نجد له مدحاً في المناذرة إلا ما مدح به النعمان أبا قابوس الذي تبوأ عرش الحيرة سنة ٥٨٠ هـ . وأما القصيدة التي رواها الأعمى له في مدح عمرو بن هند ، من غير مرويات الأصمعي ، فإنها كما يظهر قيلت في بعض ملوك الغساسنة ، لا في ملك العراق ، لقوله فيها :

فدوّختَ العراقَ ، فكلُّ قصيرٍ يجلُّ خندقٌ منهٌ وحامٍ

فملك العراق لا يدوّخ العراق ، وإنما يدوّخه غازٍ غريب . وقد أصاب أبو عبيدة في قوله : « إنه قال هذه القصيدة لعمرو بن الحارث الغساني في غزوه العراق . » ولا يدفع ذلك قوله فيها :

ولكن ما أذاك عن ابنِ هنديٍّ منَ الحزمِ الميِّسِ والتمامِ

فإن في ملوك الشام من ينتسب إلى هند ، كما ذكر النابغة في نسب الغلام الغساني ، ولعل المراد به عمرو بن الحارث :

للحارث الأكبر والحارث الأصغر والأعرج خير الأنام
ثمّ هندی وهندي وقدّ ينجح في الروضات ماء الغمام^١

فقد نسه إلى أبوين : الحارث الأكبر والأصغر . ثمّ إلى أمّين : هند وهند .
وروي له شعر يحذّر فيه قومه من غزوة ابن هند ، أي الملك الغساني ، بدليل أنّه
يذكرهم قوّة الغساسنة وانتصارهم على المناذرة يوم حلّمة ويوم عين أباغ :

يومًا حلّمة كانا من قديميهم ، وعين باغ ، فكان الأمر ما ائتمّر
يا قوم ، إنّ ابنَ هندی غيرُ تاريخكم ، فلا تكونوا ، لأدنى وقعة ، جزراً^٢

ونحن نعلم أنّ عمرو بن الحارث الغساني وأخاه النعمان أوقعا بني ذبيان غير
مرّة ليلهم إلى المناذرة واعتدائهم على مراعي الغساسنة . والأميران يتسبان إلى أمهما
هند ، فيصحّ أن يكون هذا الشعر في أحدهما . ولعلّ الذي حمل الرواة على أن
يجعلوا القصيدة الميمية في ملك العراق هو أنّها قيلت في عمرو بن الحارث الغساني ،
ونسبه الشاعر إلى أمه هند ، وهذه النسبة مشهور بها سميت ملك العراق ، فاختلط
عليهم الأمر ، ولكن أبا عبيدة تنبّه لها ، وأدرك عليهم وهمهم ، وجاراه المستشرق
نولدكه . ويؤيد ذلك قول ابن سلام : « النابغة ليس له قديم ، كان في عهد
النعمان . » ونفى ابن قتيبة خرفه بقوله إنّ مات قبل أن يهتّر . ولعلّ سكوته
عن مدح ملوك العراق والشام قبل النعمان أبي قابوس والحارث الأصغر يفسر
قول ابن قتيبة إنّ نبع بالشعر بعدما احتكك .

وعاش النابغة إلى ما بعد مقتل النعمان بن المنذر عند كسرى (٦٠٢ م) وله
شعر فيه عندما بلغه موته . وشهد أواخر حرب داحس والغبراء بل شهد الصلح
أيضاً . وله شعر في رحيل بني عيس عن ديارهم بعد يوم جفر الهبابة ومقتل حذيفة
ابن بدر وأخيه حمل ، فقد ندم العبيسون على ما فعلوا بأنسابهم وكرهوا المقام في

١ وروي العجز : أسرع في الخيرات منه امام .

٢ جزراً : فريسة .

أرضهم ، فرحلوا متقلبين في البلاد ، حتى أتاها وفود بني عامر فدعاهم إلى أن يرجعوا ويخالفوهم ، فأقاموا فيهم ، فذكر النابغة ذلك في شعره . وكانت الحرب ، بعد هذه الواقعة ، قد صارت إلى أشد أليامها ، وهي ، كما نعلم ، وضعت أوزارها في أوائل القرن السابع . فيكون النابغة قد هلك بعد مقتل النعمان بزمان قريب .

آثاره

ديوان شعر شرحه أبو بكر البطليوسي ، وأشهر ما فيه أقواله في سياسة القبيلة ومدح الفساسة واعتذاره إلى النعمان وذالية يصف بها المتجرده ، وعدة المفضل الضبّي ، وأبو عبيدة ، وأبو زيد القرشي ، من أصحاب المعلقات ، ومطلع معلقته :

عُوجُوا فحَيَّوْا لِنُعْمٍ دِمْنَةَ الدَّارِ ، ماذا تُحَيِّونَ من نُؤْيٍ وأُحْجَارِ
ونُسب إليه نثر مسجع ، يمدح به عمرو بن الحرث ، ولكننا نشك في صحته كل الشك ، لأن آيات النحل والتعمل بادية عليه . وإليك شيئاً منه :
« ألا انعم صباحاً أيتها الملك المبارك . السماء غطاؤك ، والأرض وطاؤك ، والوالدي فداؤك ، والعرب وقاؤك ، والعجم حِماؤك ، والحكماء جلّساؤك ، والمُدّارة سِجماؤك ، والمقاويل إخوانك ، والعقل شِعارك ، والسلم متارك ، والحليم دِثارك^٣ . الخ . . . »

سياسة القبيلة

عرفنا أن النابغة كان محسداً في قومه ، وأن جماعة من أقربائه بني مرة تحالفوا عليه وعلى عشيرته ونفوههم من غطفان ، فوقعت بينه وبين يزيد بن سنان

١ عوجوا : قفوا . نعم : اسم امرأة . الدمنة : ما اجتمع من آثار النهار . النؤي : نهر حول الخباء يمنع ماء المطر من أن يجري إليه .
٢ المقاول : الملوك دون الملك الأعلى ، مفرداً مقول . لفة يمانية .
٣ دثارك : غطاؤك .

المُرتي ملاحيات يتمثل فيها ما يحدث من العداوة بين الأقرباء ، فتنشق القبيلة وتسوء علاقة بعضها ببعض ، فلا يلم شعثها إلا نكبة شاملة تنزل بها كحرب داحس والغبراء . ونتبين من هذه الملاحيات ألم الشاعر وسخطه على قومه الذين لم يراعوا ودّه ولا ردّوا سفهاءهم عنه ، مع احتياجهم إليه عند الملوك ، حتى اضطروه أن ينتسب إلى الغبراء .

وما كان لبني ذبيان أن تنسى فضل النابغة فتسكت عن سفه يزيد ومحاشه ، وشاعرها لم يهمل يوماً أمورها ، ولا قصر في نصيحها واللود عن حياضها ، وإن ضمته قصور الحيرة والشام . واثه وإن لم يبلغ إلينا من شعره مدح لساداتها وراثاء للذين قتلوا في حرب السباق ، لقد وصلت إلينا عدة قصائد تطلعنا على عنايته بشؤونها السياسية العامة . وأغلب الظن أنه لم يمدح ولم يرث أحداً منها لسبيين : أحدهما أنه كان من أشرافها فما أباح لنفسه أن يطري انداده وهو منافس لهم ، لا يمدح غير الملوك كما يخبرنا في شعره . والآخر أنه تلكأ عن رثاء المقتولين ، وفيهم أمثال ضمضم المرتي وحديفة بن بدر الفزاري وأخيه حمّل ، لخلافه مع بني مرة من أجل يزيد وحلفائه ، ثم مع بني فزارة بعد ما جرى بينه وبين بدر بن حُدار الفزاري ، وبينه وبين حصن بن حُديفة وعُيَينة بن حصن من هجاء ومجافاة . ولكن نفوره من مدح الأفراد أو رثائهم لم يصرفه عن القيام بمهمته القبلية العامة كلما دعت الحاجة إليها. فنراه يهجو عامر بن الطفيل العامري فارس قومه وشاعرهم لما بين بني ذبيان وبني عامر من عداة وغزوات . وكان النابغة غائباً في بني غسان عندما حدث يوم الرّقم ، وانتصرت فيه غطفان على العامريين . فلمّا رجع إلى قومه بلغه أنّهم يهجون عامراً وعامر يهجوهم ، فلامهم على افحاشهم في شريف مثله . ثم هجاه هجاءً مرّاً لم يفحش فيه ، إلا أن عامراً تصوّر منه لما فيه من تهكم لاذع ، واقداع في تفضيل أبيه وعمّه عليه ، فأصابه في منزله الاجتماعية ، ونفى عنه صفة السيادة ، وكان يطمع فيها بعد عمّه أبي بَرَاء . وهذه الحادثة وقعت بعد حرب داحس والغبراء ، وكان قد عقد الصلح ، لأن يوم الرّقم عقبه يوم النّماء ، وكانت عبس وذبيان يقاتلون فيه جنباً إلى جنب ،

فكسر العامريون مرة أخرى .

ودافع النابغة شعره عن غطفان جمعاء ، فلم يغفل عن بني عبس ، وهم أنسباء بني ذبيان ، وإن فرقت الحرب بينهم ، فقد هجا يزيد بن عمرو بن الصَّعِق الكلابي ، بأسلوبه الساخر الموجه ، مناصراً الربيع بن زياد العبسي . وكان يزيد قد أصاب من النوق العصافير عند الربيع ، وهي عطايا ملك العراق ، فهذه الشاعر بالنعمان ، وأتهمه بخيائته بعدما كان أمينه . ولما تركت بنو عبس ديارها بعد يوم جفر الهبابة ، وذهبت متقلّة في البلاد ، فدعتها بنو عامر إلى أرضها مكيدة للديانين ، تألم الشاعر من رحيلها إلى موطن الأعداء ، فمدح شجاعتها وأسف لانقطاع إخوانها عن بني ذبيان ، فكأنه شعره يمهّد للصلح بين القبيلتين المتحاربتين ، مخافة أن يستفيد العامريون من الحلف الجديد فلا تصلح بعده غطفان . فقد كانت بنو عامر تبعث القلق في نفسه لشدة عداوتها ، ولما بينها وبين الغطفانيين من حروب متوالية ، فعطف على بني عبس وضمّ بها على الغرباء . ومن يتتبع شعره يلحس عنايته بمقاومة بني عامر وإفساد سياستها التي ترمي إلى إضعاف بني ذبيان وإبعاد حلفائها عنها ، وتمزيق الغطفانيين جملة ، فتقوى عليهم وتترك ثاراتها منهم . فسعت إلى ضمّ بني عبس وهي قبيلة غطفانية معروفة بالشجاعة والإقدام ، وفيها مشاهير الأبطال أمثال عبدة والربيع بن زياد وعروة ابن الورد وسواهم ، كما سعت قبلاً لدى حصن بن حذيفة وعيينة ابنه بترك حلف بني أسد ، فرضي عيينة وهمّ بقطعه ، فتعرض له النابغة مدافعاً عن بني أسد ، داعياً قومه إلى التمسك بمواخاتهم ، فطلبت بنو ذبيان من بني عامر أن يخرجوا من فيهم من الحلفاء ، فتصدّى زُرعة بن عمرو العامري للنابغة يهجوّه ، فردّ عليه وهدده بجيش بني أسد واصفاً قوتهم ومنعتهم ليظهر له أن بني ذبيان لا يتخلون عن حلفهم :

نُبِئتُ زُرعةً ، والسفاهةُ كاسمِها ، يُهْدِي إِلَيَّ غرائبَ الأشعارِ
أَنسيتُ يومَ عكاظَ ، حينَ لقيتني ، تحتَ العَجاجِ ، فما شققتَ غُبَارِي ؟

وقصائده في هجاء زُرعة تدلنا على مبلغ اهتمامه بسياسة قبيلته وتوجيه أغراضها فاستطاع أن يحمل قومه على الاحتفاظ بأخلافهم ، فكانوا لهم أعواناً وأنصاراً في حرب السباق ، إذا ذكرتهم بنو ذبيان حامدة مشاهدهم ، فجدير بها أن تذكر شاعرها الذي نافح عنهم حتى لا ينقض العهد بينها وبينهم . وجدير بها أيضاً أن تذكر إحسانه ونصائحه في قصور الغساسنة ، فقد كان الحارث الأصغر وولده عمرو والنعمان يغيرون عليها ، يبطشون بها ، ويأسرون منها ، ويسبون نساءها ، يلحرقونها على مراعيهم وهي قرية من ديارها ، ثم لموالاتها ملوك العراق أعداءهم ، فكان النابغة ، بما له من الخطوة عندهم ، يكلم الملك في أسراها وأسرى حلفائها بني أسد ليطلق سبيلهم ، ويحذرهما من دخول المراعي وترتبعها ، مبيتاً لها عظمة الغساسنة وشدة بطشهم ، وما ينهاها من الضيم والأذى إذا أغاروا عليها ، ولكنها ، لكبريائها وغلرستها واعتدادها بصداقة المناذرة ، استهانته بأقواله وعيرته خوفاً للنعمان الغساني ، عندما نهاها عن ترتع ذي أقر ، وهو وادٍ في بني مرة حماء الأمير لمواشيهِ وإبله :

وعيرتني بنو ذبيانَ حَشِيَّتَه ، وهل عليّ بأنْ أخشاكَ من عارٍ ؟

وقلنا ، في كلامنا على حياته ونسبه ، إن ابن الجلاح ، قائد الغساسنة ، أطلق سبأيا بني ذبيان إكراماً له ، بعدما أناخ بديارهم ، وشئت شملهم ، فمدحه الشاعر ذا كرمٍ أفضله ، مع أنه لم يمدح غير الملوك كما يقول له ، وكأنه يمن عليه : « وكنتُ امرأ لا أمدح ، الدهر ، سُوقة » فانتضعت بنو ذبيان مراراً من دالة شاعرها على الغسانيين ورفيع مقامه عندهم ، وانتفع حلفاؤها معها ، بيد أنها لم تتورع من حسده وإنكاره وتعييره ، حتى تركت مجالاً للقول فيه : « هو أحد الأشراف الذين غصَّ الشعر منهم . » مع أنه أخلص لسياستها كل الإخلاص ، وناضل عنها خير نضال ، وقام بمهمته القبلية أفضل قيام .

شاعر القصور : بين الشام والعراق

إذا كان النابغة في شعره القبلي يشارك غيره من شعراء الجاهلية الذين نشطوا للدفاع عن قبائلهم وتأييد سياساتها ، فإنه في مدح الملوك والتكسب منهم ، يستحق دون غيره أن يلقب شاعر القصور ملازمته لها وحظوته فيها واختصاصه بها ، حتى أنه لم يمدح غير أصحابها . ويدلنا شعره أنه اتصل بالفساسة قبل المناذرة ، وأنه عرف الحارث بن أبي شَمِر الأصغر قبل أن يعرف النعمان أبا قابوس . ولا نعلم السبب الذي حمله على ترك الشام والذهاب إلى العراق ، مع ما بين البلدين من الحروب والضغائن القديمة . وكان المنذر والد الحارث قد غزا الحيرة وأحرقها سنة ٥٨٠ م ، وهي السنة التي تبوأ فيها أبو قابوس عرشها . وانتقل ملك غسان إلى الحارث في السنة التالية ، فاتصل النابغة به ، وذكر في شعره ما أولاه من النعم ، ثم لا نلبث أن نجد عند النعمان أبي قابوس يمدحه ، ويناديه ، ويكثر ماله عنده ، حتى أصبح يأكل بصحاف من الفضة والذهب ، فهل كان يردّد وقتله بين الحيرة والجلولان ، فيمدح هذا الأمير حيناً ، وذاك الأمير آخر ، فيستقبله الأميران ويسمعان شعره فيهما ، دون أن تثور عليه ثائرة أو يلحقه سخط منهما ؟

هذا ما يصعب الاطمئنان إليه لما نعلم ما بين العرشين من التنافس ، إلا إذا كان الشاعر قد هجر الشام إلى العراق لسخطه بجهلها لحقته من الحارث ، فأنزله النعمان في قصره ، كما أنزله ، بعد ذلك ، عمرو بن الحارث عندما سخط عليه أبو قابوس . وقد عرفنا أن سياسة المناذرة والفساسة كانت تقضي بتقريب الشعراء ليمدحهم ويشيدوا بعظمتهم في قبائل العرب البادية . وقد تكون صداقة بني ذبيان لملوك الحيرة واعتدائهم على مراعي الغسانيين القريبة من ديارهم سبباً لسخط الحارث ورضى أبي قابوس .

ومهما يكن من أمر فإن النابغة لزم قصر النعمان بالحيرة ، وأسبغ عليه مدائحه ، حتى تغير له وتجهم ، فابتعد عنه خائفاً منه وهرب إلى الشام . ويجعل الرواة سبب مفادرتة العراق قصيدة قالها في المتجردة زوج النعمان ، ويروون على

ذلك أنه كان ، ذات يوم ، عند الملك ، فدخلت المتجرده ، وعلى وجهها نصيف ، وهو الخمار . أو نصف الخمار ، وكانت نساء الأشراف تتقنع توقراً ، فسقط النصيف عن وجهها ، فسترته بيدها ، فغطت يدها وجهها لعلها ، فأعجب النعمان بهذه الحركة اللطيفة وأمر الشاعر بأن يصفها ، فأنشأ قصيدة يقول فيها :

سقط النصيفُ ، ولم تُردِ إسقاطه ، فتناولته ، واتقنا باليدِ

ووصف منها مواضع لا يليق ذكرها . وكان المنخل الشكرى الشاعر من ندماء النعمان ، وكان يهوى المتجرده ، ويحسد النابغة على علو قدره عند الملك ، فغار من وصفه ووشى به إلى النعمان ، حتى هاج غيرته فأظهر له الجفاء . وقيل إن الشاعر هجا النعمان بعد هربه بقوله :

حدّثوني ببي الشقيقة ! ما يَمَ نَحُ فَنَحاً بقرقرٍ أن يزولا
قَبَحَ اللهُ ، ثم تَنَى بِلَعْنٍ ، وارث الصائغ ، الجبان ، الجهولا
مَنْ يَضُرَّ الأدنى ، وَيَعْجِزُ عن ضَ رَ الأقاصي ، وَمَنْ يَسْخُونُ الخليل
يجمعُ الجيشَ ذا الألوف ، وَيَغْزُو ، ثم لا يَرْزَأُ العدوَّ فتيلاً

ولعل هذه الأبيات هي التي نقلها بعض بني قُرَيْع بن عوف إلى النعمان ليوغروا صدره على الشاعر ، فرأيناه في قصائده الاعتذارية يجتهد في دفع التهمة عنه متنصلاً من مقال نُسب إليه زوراً : « لقد نطقْتُ بَطْلاً عليّ الأكارع » ويقول فيها :

- ١ بني الشقيقة : يريد بهم قوم النعمان . والشقيقة تجمع على شقائق وهي نبت أحمر الزهر مبقع بنقط سود . قيل إن النعمان مر بمكان قد أفرش فيه هذا الزهر فقال : ما أحسن هذه الشقائق ! وأمر بحمايتها فنسبت إليه وعرفت بشقائق النعمان . الفقع : الكماء البيضاء الرخوة . القرقر : الأرض المنخفضة . ومن أمثالهم : هو أذل من ققع بقرقر . أن يزول : أن يموت .
- ٢ وارث الصائغ : النعمان . وكانت أمه سلمى ابنة صائغ في يثرب وقد مر ذكرها في أخبار عمرو ابن كلثوم .
- ٣ يرزأه : يصيبه بما يضره . فتيلاً : شيئاً بقدر الفتيل . يقول : هو يجمع الجيش ألواناً للزور ولكنه لا يصيب من العدو شيئاً .

أتاكَ امرؤٌ مُستَبطِنٌ لِيَ بَغْضَةٍ ، له من عدوٍّ ، مثلَ ذلك ، شافعُ
فهل أراد بهذا العدو الذي أعان بني قريع عليه المنخلُ الشكرُ حين
اتهمه بالمتجردة عند النعمان ؟

ليس الأمر بعيد الاحتمال ، وإن يكن خبر المنخل مختلفاً فيه ، فصاحب
الأغاني يزعم أنه كان يهوى بنت عمرو بن هند ، وأن ملك العراق قتله بسببها .
ويروي بعضهم أن الشاعر لم ينشد قصيدته في المتجردة أمام النعمان وإنما أنشدها
مرة بن سعيد القريني ، وكان مرةً يُبطن له البغض حسداً ، فأنشدها النعمان ،
فامتلاً غيظاً وأوعد النابغة وتهديده . على أن الرواية الأولى أشهر ، وشعر النابغة
يلمع إليها وإن كان إلماعه من بعيد . وليس في اعتذارياته ما يشير إلى قصيدته في
المتجردة ، وإنما هو يتبرأ من قول نُسب إليه ولم يقله ، وهذا ينطبق على ما أضيف
إليه من هجاء للملك ، خصوصاً إذا صحَّ أنه أنشد قصيدته في حضرة النعمان ،
فلا سبيل له ، بعد ذلك ، إلى إنكارها والانتفاء منها .

عند الغسانية

لم يسلم خبر اتصال الشاعر بالغسانيين من اختلاط في الروايات ، فقد زعموا
أن الشاعر نزل على عمرو بن الحارث الأصغر ، وظلّ مقيماً عنده يمدحه حتى
مات وملك أخوه النعمان ، فانقطع إليه . ونحالفهم في ذلك الوزير أبو بكر
البَطْلَيْوسِيّ المتوفى سنة ٨٠٩ م و ١٩٤ هـ . فقال في شرح ديوان الشاعر :
« وكان النعمان بن الحارث حمى ذا أقر ، فاحتماه الناس ، وبنو ذبيان تربعوه
فنهاهم النابغة وخوفهم إغارة الملك ، فعيّروه خوفه النعمان ، وكان منقطعاً
إليه ، فلما مات النعمان رثاه وانقطع إلى عمرو بن الحارث أخيه . »
ومعلوم أن النابغة لما هرب إلى الشام نزل على عمرو بن الحارث ومدحه
ببائته المشهورة :

كَلَيْنِي لَهُمْ ، يَا أَمِيمَةَ ، ناصبٍ ، وليلٍ أفاسيه ، بطيء الكواكب

فلو كان الملك للنعمان يومئذ لكان الأولى به أن يمدحه ، وهو لاجيء إليه ، قبل أن يمدح أخاه ، كما جرت عادة الشعراء ، وإن يكن غير ممتنع أن يفد على عمرو أولاً فيمدحه متوسلاً به إلى أخيه الملك النعمان . فكلما الأمرين محتمل ، حتى إن المستشرق فولدكه ، في كتابه أمراء غسان ، لم يقطع بهذه المسألة ، فأجاز أن يكون النعمان ملك قبل أخيه ، ثم ملك عمرو بعده ، ولكنه يثبت رواية تقول إن المنذر لا عمراً تولى الإمارة بعد النعمان ، وهي تؤيد زعم الذين يجعلون الملك لعمرو أولاً ، ثم للنعمان ثانياً ، ثم للمنذر ثالثاً ، وقد اتصل الشاعر بالأخوين ومدحهما ، ولم يحط عند الثالث فعاد إلى النعمان أبي قابوس .

وقصائده التي مدح بها عمرو بن الحارث ، منها واحدة يذكر فيها تدوينه للعراق ، وأخرى يمدح بها قبيلته من بطشه ، وأشهرها بائيته التي قالها عند قدومه إليه ، وهي من الطراز الأعلى في الشعر الجاهلي ، فقد اجتمع له فيها جمال التعبير ، وحسن التصوير ، وانطلاق النفس الشعري ، مع ما تشتمل عليه من مدح ديني قلما نجده عند الجاهليين ، على ميل ظاهر إلى النصرانية حيث يقول :

مَجَلَّتْهُمْ ذَاتُ الْإِلَهِ ، وَدِينُهُمْ قَوْمٌ ، فَمَا يَرْجُونَ غَيْرَ الْعَوَاقِبِ .

ولا يبعد أن يكون النابغة قد تأثر بالعتيدة المسيحية في تطوافه بين العراق والشام ، ومخالطته النصاري وهم سكان هذين القطرين ، كما أنه في انتسابه إلى بني عُلَرة ودفاعه عنها عند الغساسنة قد انتسب إلى قبيلة معروفة بنصرانيتها في العصر الجاهلي .

وفي بائيته الحسنة من الفوائد التاريخية عن ملوك غسان شيء يذكر ، فهي تعلمنا أنهم كانوا يلبسون النعال الرقيقة ، والنعال الرقيقة لا تصلح للسير ، مما يدل على أنهم كانوا لا يخرجون من دورهم إلاّ ممتطين صهوات جيادهم . وتعلمنا أيضاً أنهم كانوا يباشرون الحفلات الدينية بأنفسهم ، فإذا جاء عيد الشعانين ساروا إلى الكنيسة والولائد البيض تحيهم بالرياحين . وتعلمنا على شكل ألبستهم وألوانها ، وأنهم كانوا يعلقونها على أعواد تسمى المشاجب كما تعلق اليوم ثيابنا .

ويسترعي انتباهنا أنه لم يرث عمرو بن الحارث كما رثى النعمان ، فلو أن عمراً ملك ومات قبل النعمان ، كما تقول بعض الروايات ، لما تنكب عن رثائه ، اعترافاً بجميله ، وزُلفى إلى أخيه من بعده ، إلا إذا كان قد ضاع هذا الرثاء ولم تقع عليه الرواة .

وأما مدائحه للنعمان فأفضلها ما قاله في الدفاع عن قبيلته وحلفائها بني أسد وتخويفهم من غضب الأمير ووثبته عليهم ، ووصف خيله وفرسانه ، ووصف النساء في حالتَي الخوف والسبي ، فقد كان الشاعر في مدح الفساسة كثير التدخل في سياستهم لخير قومه ، لما كانت عليه بنو ذبيان من التعرض للملوك الشام في الحروب والمراعي ، فوجه مدائحه ، في كثرتها ، إلى اللود عنها وعن أحلافها ، وإلى لومها وتحذيرها ، فلم يسلم من تعييرها ، مع أنه لم يجن عن لوم النعمان عندما كسر جيشه في غزوة بني حُنَّ ، وهم من عُدرة ، فأظهر له خطأه ، وأنه كان ينبغي له أن يقبل النصيحة عندما ذكر له قوة عدوه ومنعته ، فشعر النابغة في بني غسان تحركه روح السياسة القبلية ، ويدلنا على مكانته الرفيعة عندهم .

وله في النعمان مدح يشبه الرثاء حين بلغه أنه مريض وهو غائب عن بلاده . ولا يصح أن نجعله في عمه النعمان الأكبر ، لأن النابغة يرجو فيه رجوع الملك إلى عرشه ، والنعمان بن المنذر لم يبلغ أريكة الملك لأن موريقيوس البيزنطي أسره سنة ٥٨٤ م ، وألحقه بأبيه الذي أسر سنة ٥٨١ ، ونفي بعدها إلى صِقِلِيَّة . فهذا المدح الرثائي قيل في النعمان بن الحارث ، وللشاعر ما يشبهه في النعمان أبي قابوس عندما بلغه أنه مريض ، مع أنه من المستنكر أن يرثى إنسان قبل موته ، ولو مُدُنَقاً ، ونكاد نتهم ذوق صاحبه وإن تكن هذه الطريقة غير مستهجنة في عصره ، مع قلة شيوعها في الشعر القديم .

ولما توفي النعمان الغساني ورثاه النابغة بقصيدة من جيد شعره ذكراً فيها فضله عليه معرباً عن حزن لا ينسى ، وكره للحياة بعده . وليس له مدح في المنذر إذا صح أن الملك انتقل إليه من بعده لا إلى أخيه عمرو ، ولكن لدينا منه

شعر يمدح به الفساسته ، عند رحيله عنهم إلى النعمان أبي قابوس ، يدلنا على أنه فارقه راضياً لا ساخطاً ، ويؤيد ذلك قوله فيهم معتذراً إلى ملك الحيرة من ذهابه إليهم :

ملوك وإخوان إذا ما أتيتهم ، أحكم في أموالهم وأقرب

اعتذارياته

أشهر شعر النابغة في النعمان أبي قابوس قصائده الاعتذارية التي استرضاه بها ليستعيد مكانته لديه ، فهي من أروع كلامه فنّاً وإبداعاً ، وأرهفه حسّاً وشعوراً ، وأكثره تصرفاً في الألفاظ والمعاني ، ولولاها لما كان لدينا من أقواله فيه ما يستحق الذكر ، وبها استطاع أن يرحض صدره من الغل والحقد عليه . واختلفت الروايات في سبب الصلح بينهما ، فقيل إن النعمان اطلع على ما بين زوجه المتجرّدة والمنخل الشكّري من علاقة فقتلهما . ثم كتب إلى النابغة يقول : « إنك لم تعتذر من سخطة ، إن كانت بلغتك ، وكنا نغيرنا لك عن شيء مما كنّا لك عليه . ولقد كان في قومك ممتنع وحصن فركته ، ثم انطلقت إلى قوم قتلوا جدّي ، وبينهم ما قد علمت . » فقدم إليه فوجده محمولاً على سرير يُنقل ما بين الغمر والحيرة^١ ، فخاطب حاجبه عصام بن شهبر أو شهيرة بأبيات مطلعها :

ألم أقسم عليك لتُخبرني ، أحمول على النعش الهمام ؟

وفي اعتذارياته قصيدة يذكر فيها همه لأن النعمان مريض ، ويرثيه كأنه يتوقع موته . والظاهر أنه قالها قبل أن يأتي الحيرة لأنه يحلف فيها ألا يرجع إليه مجزماً ، ولكنه لا يقطع الأمل من جوده ، ويصف بسطة سلطانه كعادته فيقول إنه سيمسك لسانه عنه ، وإن كان بعيداً ممنعاً ، خوفاً من أن يقاد

١ الغمر : موضع . قال أبو عبيدة : كان الملك إذا مرض حملته الرجال على أكتافها ، ويقولون إنه أوطأ له من الأرض ، أي أسهل وأكثر راحة .

إليه مع نسوته ، ثم يرسل إليه التحية مشفوعة بالدعاء .
 وحدث حسان بن ثابت أن النابغة قدم في جوار رجلين من فزارة لهما منزلة
 عند النعمان ، فرأى إحدى قيان الملك ، فلقنها قصيدته التي اعتذر إليه فيها وهي :
 يا دارَ مَيِّتَةٍ بالعَلَياءِ فالسَّندِ ، أقوتَ وطال عليها سالف الأمدِ
 فشرب النعمان ، فلما سكر غثته فيها ، فطرب وقال : « هذا شعر علوي^١ » ،
 هذا شعر أبي أمامة . « ورضي عنه .
 ولا يستغرب أن يطلب الشفاعة برجلين من فزارة ، وهو يعلم ما لبني
 ذبيان من الخطوة عند ملك العراق . ونسمعه في إحدى اعتذارياته يتبرأ مما نسب
 إليه ، ويلتمس من النعمان أن يسأل عن أمره بني ذبيان إذا كان قد ساء ظنه فيه .
 وكان يهمه أن يتصل من تهنتين ، إحداهما يشتد في إنكارها ، ويقسم
 الأقسام الكثيرة على البراءة منها ، وهي الكلام الذي نقله الوشاة إلى الملك وأضافوه
 إليه ، فألبسوه خيانة لم يقترفها :
 أذاك بقولٍ لم أكُنْ لأقوله ، ولو كُبتت في ساعدي الجوامع^٢
 والأخرى لا يستطيع أن يطمسها ، وهي ذهابه إلى الفساسة أعداء المناذرة
 يمدحهم ويذكر انتصارهم يوم حليلة حين قتلوا المنذر جد النعمان سنة ٥٥٤ م :
 توورثن من أزمان يوم حليلة ، إلى اليوم ، قد جربن كل التجارب^٣
 وسمعنا الملك يعاتبه بقوله : « ثم انطلقت إلى قوم قتلوا جدتي ، وبيني
 وبينهم ما قد علمت . » فما عليه إلا أن يُقرّ بذنبه ، ويعمل لتخفيفه وإزالة
 ما وقر في نفس النعمان من الحقد عليه . فصارحه بأن الفساسة إخوان له يقرّبونه
 ويحكمونه في أموالهم ، فلا يعدّ مذنباً إذا مدحهم ، كما أن الذين قربهم أبو

١ علوي : نسبة إلى عالية نجد ، حل خلاف القياس .

٢ الجوامع : الأغلال ، مفردا جامعة .

٣ توورثن : الضمير يعود إلى سيوف الفساسة .

قابوس وأكثر لهم العطاء لم يذنبوا إذا مدحوه . وهذه الصراحة لا مهرب
للشاعر منها ، ولكنه تمكن ، بفنه ودهائه ، أن يطف وقعها في نفس النعمان ،
فجعل الملوك دونه منزلة وفضيلة ، فهم الكواكب تغيب أنوارها حين تطلع
الشمس :

ألم تر أن الله أعطاك سورة ، ترى كل ملك دونها يتدلب^١
بأنك شمس ، والملوك كواكب ، إذا طلعت لم يبد^٢ منها كوكب

وإذا حاول الاعتذار شرع في تهويل الخطب وعظم ما يقاسيه ، في الليل
خصوصاً ، من الخوف والرعب لغضب الملك عليه ، فيصور نفسه قلق المضجع
لا يقر قراره ، يبيت على الشوك مرة ، وتوابه الأفاعي أخرى ، حتى ضرب
المثل لبلياليه ، فقيل للخائف المدحور : « بات بليلة نابغة . » يأخذ في تكذيب
الوشاة مؤكداً براءته بالأقسام والدعاء على نفسه وعلى أولاده ، إن صبح ما
اتهموه به من الغدر والخيانة . ويتخلل ذلك مبالغة في مدح النعمان وتعظيم سلطانه
وامتداد سطوته ، مظهرًا خشوعه وعبوديته ونزوله على حكمه ، راجياً منه
العفو والرضى ورجوع النعمة إليه :

فإن أك^٣ مظلوماً ، فعبد^٤ ظلمتته ، وإن تك ذا عتبي ، فمثلك يعتب^٥

ولا يخفى ما في هذا الأسلوب من براعة الاسترضاء ، وفهم لعقلية الملوك
العتاة وكيف تكون المخاطبات في القصور ، مع أن النابغة لم ينشأ عليها في قبيلته ،
ولا سمعها من أبناء قومه ، ولكنه تثقف بها في مخالطته بطائن الأمراء ، فتعلم
منهم كيف يخاطبون ويستعطفون ولادة الأمور ، ففقد شيئاً غير قليل من فطرة
البدوي وكبريائه ، فلذلك قيل : « غص الشعر منه . » وهذه الغضاضة شرت
بها قبيلته في ذهابه إلى الغرباء يمدحهم ويشيد بمناقبهم ، ويجاهر بخوفه منهم ،

١ سورة : منزلة ، فضيلة . يتدلب : يضطرب ويتردد .

٢ المتبى : الرضى . يعتب : يعطي العتبي ويترك ما غضب لأجله .

فغيرته مذلتها وغيّره الرواة أيضاً . سئل عمرو بن العلاء عن الشاعر ورجوعه إلى النعمان : « أمن مخافته امتدحه وأتاه بعد هربه منه ، أم لغير ذلك ؟ » فقال : « لا لعمر الله ، لا لمخافته فعل ، إن كان لآمناً من أن يوجه إليه جيشاً ، وما كانت عشيرته لتسلمه لأول وهلة . ولكنه رغب في عطاياه وعصافيره .^١ » على أن النابغة لم يشعر بهذه الغضاضة التي ارتضاها مختاراً لا مكرهاً ، واستاغتها ذهنيته الحضرية التي اختلفت عن ذهنيته البدوية ، فما ضرّه أن يمدح الملوك ويتعبد لهم ما دام معزّزاً مكرماً لديهم ينهل عليه سيهمهم ، ويأكل بصحاف من الفضة والذهب معهم ، يحجب كبار الشعراء كحسان بن ثابت إذا وُجد عندهم ، ويتدخل في سياستهم حيث يرى المنفعة له أو لقييلته وأحلافها ، وإليه يرجع قومه في خطوبهم وحوالجهم . وهو ، إلى ذلك ، حكم سوق عكاظ تُضرب له القبة الحمراء ، قبة السادات والأمراء . وإذا أقوى في شعره لا يبرؤ أحد أن يقول له : أقوى ! لمكانته الأدبية . ويروون على ذلك حادثة لا بأس بذكرها ، وهي أن النابغة قدم يثرب ، فأشده الناس قصيدته التي وصف بها المتجردة ، وكان أقوى فيها ، فما تجاسر أحد أن يقول له ، فأتوه بقينة ، فغنت منها :

سَقَطَ النَّصِيفُ ، وَلَمْ تُرِدْ إِسْقَاطَهُ ، فَتَنَّاوَلْتَهُ ، وَاتَّقَتْنَا بِالْيَدِ
بِمُخَضَّبٍ رَخَصٍ ، كَانَ بَنَانَهُ عَتَمٌ يَكَادُ مِنَ اللِّطَافَةِ يُعَقِّدُ^٢

فمدت القينة صوتها باليد فصارت الكسرة ياء ، ومدت بعقد فصارت الضمة واواً ، فانتبه ولم يعد إلى الإقواء . ويروى عنه قوله : « دخلت يثرب

١ العصافير : نوق كرائم كانت للنعمان . والجمل العصفوري هو ذو السنامين .

٢ أقوى : خالف في حركة الروي .

٣ بمخضّب : بيان لقوله : واتقنتنا باليد . البنان : الأصابع ، واحدها بنانة ، ويقال : بنان مخضّب ، لأن كل جمع ليس بينه وبين واحد إلا الهاء ، يوحد ويذكر . النم : شجر أحمر لين الأفصان يشبه بشره البنان المخضوب .

وفي شعري بعض العاهة ، فخرجت منها وأنا أشعر الناس .
ومهما يكن من أمر هذه الرواية ، ولعلها موضوعة لتعظيم منزلة النابغة
أو لإظهار فضل يثرب عليه ، فإنها لا تنافي الحقيقة في شاعر كان يحتكم إليه
كبار الشعراء .

هل صدق النابغة في مدحه ؟

أكثر ما جاءنا من شعر النابغة كان في مدح الملوك ورثائهم ، فأحياناً نجد
في الحيرة يشيد بذكر المناذرة ، وأحياناً في الجولان يتغنى بمناقب الغساسنة ،
على ما بين ملوك الشام وملوك العراق من عداء وضغينة وحروب . فما تنكّر له
النعمان بن المنذر حتى جفأه ويمم قصر الأمير الغساني بمدحه ويطري آباءه وعشيرته ؛
ثم ما كاد يأنس برضى الملك العراقي حتى انقطع عن الغساسنة وجاء الحيرة
يتودد للنعمان مادحاً معتذراً متخشعاً ، وعاد يتمتع بعطاياه وعصافيره .

وما كان ، لولا حبه المال ، ليخشى أن يناله النعمان بسوء ، وقبيلته لا
تسلمه دون أن ترد عنه ، ولقد كان له في قصور الغساسنة حامي مصون لا تمتد
إليه يمين ملك العراق . ولكن هذا الشاعر المتكسب لم يجد غضاضة عليه ولا على
الشعر في أن يذل نفسه متكففاً ، منتقلاً من أمير إلى أمير .

وشاعر مثله يصطنع المدح من أجل المال ، ويزفّه إلى كل أمير يتصل به ،
لا يرجى منه أن يكون صادق المودة مخلص الوفاء ، لأنه لا يهمه أمر من يمدحهم
بقدر ما يهمه العطاء الذي يتوقعه منهم ، ولا يشجوه أن يتخلى عن الواحد منهم
إذا رأى الخير أسخى عند الآخر . وهذا طبيعي في الإنسان حين تكون المنفعة
المادية أساس الصداقة ، ولا رابط غيرها بين الأصحاب ، فالإخلاص ، في مثل
هذه الحال ، عرض طارئ يبقى ببقاء المنفعة ويذهب بذهابها .

وإذا قلنا إن النابغة كان على شيء من الإخلاص لمدوحيه في حال اتصاله
بهم ، فيصعب علينا القول بصدقه في تصوير مخاوفه ولياليه المشوومة في اعتذارياته
إلى الملك النعمان ، فإنه لم يكن يخشى شره في قلب عشيرته أو في قصور أمراء

الشام .

على أننا ، وإن كنا نشك في صدق النابغة ، لا يسعنا إلا الاعتراف بأنه أجاد مدح النعمان والاعتذار إليه ، كما أجاد مدح الغساسنة ووصف شمائلهم وعاداتهم . فكيف تمّ الإجابة للشاعر في غرض يقصده دون أن تحركه إليه عاطفة الصدق والإخلاص ، وهل لهذه العاطفة التي نحكمها في الشعر من تأثير صحيح في جودة الفن ومنحه عنصر الجمال ؟

قد تكون العاطفة محبوبة لدلالاتها على ذاتية الشاعر ونزعات نفسه إلى شخص أو شيء يتعشقه ويميل إليه ، ولكننا لا نراها عنصراً ضرورياً للشعر فإن بوسعه أن يستغني عنها ولا ينجسر شيئاً من جماله وتأثيره . فإن الصدق في الفن لا يقوم على عاطفة الحب والإخلاص للشخص ليحسن الشاعر مدحه ووصفه ، ولا يشترط على الشاعر أن يكون عاشقاً ملثاع النفس ، متدفق العاطفة ليجيد الغزل وذكر آلام المحب وشجونه . ولا يُطلب منه أن يكون فارساً مغواراً يخوض الحروب ويشهد المعارك ليدع في وصف المعامع والتحام الأبطال . ولو كان شرطاً على الشاعر أن يضع شخصيته الصادقة في كل غرض من أغراضه ، فنبحث عن عاطفة الإخلاص الذاتي في كل مدح أو غزل أو حماسة ، أو غير ذلك ، لتعذر علينا أن ندرك سبب الجمال في الشعر الذي لا ينطوي على حقيقة قائله ، ولوقفنا حائرين أمام الروائع الأدبية الخالدة : ملاحم ومسرحيات ، بما فيها من تضارب العواطف والأهواء ، واختلاف المشاهد والمواقف ، بحيث لو نظرنا إلى الياذة هوميروس لرأيناه يجيد وصف الأبطال سواء كانوا من اليونان كأخيل ، أو من الطرواد كهكتور ، ويدع في الغزل والنسيب ، وفي وداع هكتور لأندروماك ، كما يبدع في تصوير المعارك وزحف الجيوش ، ووصف الخيول والعُدد دون أن يكون له صلة شخصية بشيء من هذه الأشياء وإنما شاعريته الخصبية تولّت خلق هؤلاء الأشخاص وتمهيدتهم بمختلف الأهواء والمشاعر . وهكذا يصبح القول في سائر الملاحم ، وفي بدائع المآسي والفواجع التمثيلية .

فالشاعر ، إذاً ، هو الذي يخلق عالمه ويعيش معه دون أن يكون لهذا العالم

حقيقة واقعة . فالأدب الصادق لا يوجب التعبير عن حقيقة تاريخية ، ولا ذكر واقعة لها علاقة بذاتية الشاعر ، وإنما الصدق في الأدب هو الشعور الفني الذي يحسه الشاعر أو الأديب فيتحرك قلبه ، ويتصوره فيثور خياله ، ويفكر فيه فيفيض عقله ، فتألف عنده هذه الإدراكات الثلاثة اثلاً لموسيقياً يبدع له دنيا غير الدنيا التي يعيش فيها ، وأشخاصاً غير الأشخاص الذين يألفهم في حياته الاجتماعية . فإذا تحدث عن دنياه وأشخاصه ، فلأنما هو يتحدث صادقاً مخلصاً عن أشياء أحسها كل الإحساس حتى أصبحت قطعة من نفسه الفنية ، سواء كانت هذه الأشياء قريبة إليه في حياته المألوفة أو غريبة عنه .

وهكذا شأن النابغة في مدحه الفساسة والمناذرة ، وفي اعتذارياته وتصوير ليايله الخائفة ، فإنه وإن لم يكن صادقاً كل الصدق في حبه لملوك الشام والعراق ، وكان كاذباً كل الكذب في ذكر مخاوفه ولياليه ، فهذا يعود إلى النقد التاريخي ولا شأن للنقد الأدبي فيه ، ما دام الشاعر استطاع أن يعطينا أدباً صادق الشعور والفن ، وهذا كل ما يطلب منه .

القصة عند النابغة

لم تكن القصة في الشعر الجاهلي غاية يتطلبها الشاعر ، أو فنناً مستقلاً يبنى عليه قصيدته ، وإنما كانت واسطة يعتمد عليها في مختلف أغراضه عندما تدفعه الحاجة إليها فيسرد خبراً ، أو يورد أسطورة ولا يتعدى في ذلك كله بضعة أبيات قلما اتسعت لتفصيل الخبر ، وتصوير الأشخاص .

والنابغة لا يفترق عن غيره من شعراء الجاهلية في النظر إلى القصة ، وطريق الاستفادة منها ، والاقتصار على موجزها . إلا أنه عرفت له فيها خصائص وأهداف لم تعرف لغيره من قبل ، فانفرد بها أسلوبه القصصي ، وكان له منها طابع خاص .

ومن الأساليب المألوفة في الشعر الجاهلي أن شاعرهم إذا وصف شيئاً وشبهه

بآخر ، ترك الموصوف وانصرف إلى المشبه به يوسعه نعتاً وتصويراً من الناحية التي تجمع بينه وبين الموصوف ، حتى إذا أخرج له صورة جلية تتمثل بها تلك الناحية التي ينظر إليها ، رضيت نفسه ، واقتنعت بأنها أدركت الغاية من ذكر الموصوف في عنايتها بإظهار مشابهه وتبليغ وجه الشبه المشترك بينهما .

والشعر القديم يشتمل على أمثلة كثيرة من هذه الاستطرادات الوصفية والقصصية لا يندّ عنها شاعر من شعرائهم ، ولا سيما وصف ناقته التي تفرج كربه وتوصله إلى من يحب ، فإنه يجعل همه في إظهار سرعتها ونشاطها ، فيشبهها بالثور أو الحمار الوحشي ، مبالغاً في ذكر قوته ومضائه ، فيقص خبر العير يدفع الأتان أمامه ويسوقها سوقاً عنيفاً ليعتزل بها عن كل طالب ومزاحم ، كما فعل عير امرئ القيس وليبد . أو يذكر خبر ثور أضاع حلاله فجده في طلبهن حتى أدركه الليل فلجأ إلى أرطاة وبات عندها كما لجأ ثور امرئ القيس ، فلما طلع الصباح أطل عليه الصيادون بكلاهم ، فأجفل وانقض مدعوراً يطلب النجاة ، فتناله الكلاب بعد لأي ، وربما فاتها ونجا منها كما نجا ثور المثقب العبدى . فهذه السرعة وهذا النشاط اللذان يبدوان من الحمار والثور هما كل ما يريد أن يخبر عنه الشاعر الجاهلي ليبين أن ناقته نشيطة سريعة مثلها .

والنابعة في هذه التشايبه القصصية لم يبتعد عن امرئ القيس والمثقب العبدى وسواهما من الشعراء الذين تقدموه ، بل سار على خطتهم ، فشبه ناقته بالثور ، غير أنه زاد على من تقدمه وصف العراك الذي حدث بين الثور والكلاب المتلاحقة به ، وكيف ارتد إليها يطعننها بقرنه فيردنها واحداً بعد آخر ، فكان ذلك أبلغ في إظهار قوته ونشاطه .

ويصور قرن الثور في قصيدة أخرى نافذاً من جنب الكلب تصويراً مادياً ، كشيء ، إذ شبهه ، في حال خروجه محمراً ، بسفود انتظم عليه اللحم وترك عند الموقد :

كأنه ، خارجاً من جنب صفحته ، سفود شرب نسوه عند مقتاد^١

١ السفود : حديدة يشوى بها اللحم . الشرب : القوم يشربون . المقتاد : مكان القاد ، أي في اللحم .

ولما رأى الكلب الآخر ما حلّ برفيقه نصحته نفسه بالهرب ، فولى ناجياً :
 قالت له النفس : إني لا أرى طمعاً ، وإنّ مولاك لم يَسَلِّمْ ولم يَصِدْ
 وذكر المعركة كما يصفها النابغة نجلده بعده في معلقة لبید ، ولامية عبدة بن
 الطيب ، وعينية أبي ذؤيب الهذلي ، وملحمة الأخطل التغلبي ، فهم بلا
 ريب متأثرون خطاه ، ولا سيما الأخطل الذي أخذ تعابيره واتجاهاته ، وواطأه
 في البحر والقافية .

ويشتمل الشعر الجاهلي على كثير من الأساطير والأخبار مما كانوا يتناقلونه
 عن غيرهم من الشعوب أو مما نشأ في أرضهم ووجد غداءه في مجتمعهم . وكان
 للنابغة قسط منها يرويها في شعره ولكنه لم ينظمها لمجرد روايتها والإخبار عنها ، بل
 كان له هدف يرمي إليه فيتخذ القصة وسيلة لبلوغ مراده . فإنه عندما أراد
 أن يدعو النعمان في اعتذاره إليه أن لا يصدق أقوال الوشاة ، وأن يكون
 صادق النظر في الحكم عليه ، اعتمد أسطورة زرقاء اليمامة التي اشتهرت بمجدة
 نظرها ، حتى زعموا أنها كانت تبصر الأشياء على مسافة ثلاثة أيام . والأسطورة ،
 كما تروى ، هي أنه كان للزرقاء قطاة ، فمرّ بها يوماً سرب من القطا بين جبلين ،
 فقالت : ليت هذا الحمام لي ، ونصفه إلى حمامتي ، فتم لي مائة ، وأرادت بالحمام
 القطا . واتفق أن وقع الحمام في شبكة صائد فعرف عدده فإذا هو كما قالت ،
 ست وستون قطاة .

فهذا الصديق في النظر هو الهدف الذي أراده النابغة ، ودعا النعمان إلى
 مثله ، وإن يكن نظر النعمان مرجعه العقل ، ونظر الزرقاء مرجعه البصر ،
 فإنما الصديق هو الجامع بين النظرين .

وكذلك أسطورة الحية والأخوين فإن هدفه فيها أن يبين لقومه أن الثقة
 المتبادلة انقطعت بينه وبينهم كما انقطعت بين الحية وأحد الأخوين . وكان

١ مولاك : ابن ملك أي الكلب المقتول .

بعض قومه قد اجتمعوا عليه وراموا خذله ، كما عرفنا ، وأسطورة الحية تروي أن أخوين خربت بلادهما ، وكانا قرييين من واد فيه حية ، فهبط أحدهما ورعى فيه إبله زمناً ، ثم إن الحية نهشته فقتلته . فكره أخوه الحياة من بعده ، وطلب الحية ليقتلها ، فلما لقيها أظهرت له الندامة ، وعرضت عليه الصلح معاهدة لإياه أن تدعه آمناً في هذا الوادي ، وأن تدفع له دية القتل كل يوم ديناراً ، فعاهداها وحلف لها وحلفت له ، وأخذت تعطيه كل يوم الدينار المتفق عليه حتى كثر ماله . وقيل كانت تأتيه يوماً وتغيب يومين ، ولهذا يقول النابغة :

فَوَاقَتْهَا بِاللَّهِ حِينَ تَرَاضِيَا ، فَكَانَتْ تَدِيهِ الْمَالَ غِيْبًا وَظَاهِرًا^١

ثم قال : كيف ينفعني هذا العيش وأنا أرى قاتل أخي ؟ فعمد إلى فأس فأحدها وكن للحية ، فلما مرت به ضربها بالفأس فجرحها ولم يقتلها ، فدخلت جحرها وقطعت عنه الدينار . ثم أرادها على الصلح فقالت : كيف أعاودك وأثر فأسك وقبر أخيك يأبيان علي أن أثق بك ، وأنت فاجر لا تبالي العهد : أبى لي قبر لا يزال مقابلي ، وضربة فأس ، فوق رأسي فاقيرة^٢

فكانت القصة من الطوابع التي يتميز بها أسلوب النابغة بما فيها من الخصائص والأهداف سواء جاءت بطريق التشبيه كقصة الثور الوحشي ، أو بطريق المثل كأسطورة زرقاء اليمامة وأسطورة الحية . ويمكننا أن نعد الأخيرة سابقة حسنة في الأدب العربي للأساطير الخلقية على ألسن الحيوان التي لم يعرفها العرب بكثرة إلا بعد ظهور كليله ودمنة لابن المقفع .

منزلته

هو في طليعة شعراء الطبقة الأولى . عدّه ابن سلام بعد امرئ القيس ، وقبل زهير والأعشى ، وقد كثر الخلاف في أيهم أشعر . قال ابن سلام :

١ تديه : تؤدي له دية القتل .

« قال من احتج للنابعة : كان أحسنهم ديباجة شعر ، وأكثرهم رونق كلام ، وأجزلهم بيتاً ، كأن شعره كلام ليس فيه تكلف . » وشهد له عمر بن الخطاب ، وعبد الملك بن مروان ، وأبو الأسود الدؤلي ، وحماد الراوية ، والأخطل ، وجريير ، فقالوا : إنه أشعر العرب . وشهد حسان بن ثابت يوم رجوعه إلى النعمان فكان يقول : « فحسدته على ثلاث لا أدري على أيتهن كنت له أشد حسداً : على إبداء النعمان له بعد المباحدة ومسامرته له وإصغائه إليه ، أم على جودة شعره ، أم على مائة بعير من عصافيره أمر له بها ؟ » وكان الأصمعي يقول : أوس (ابن حجر) أشعر من زهير ولكن النابعة طأطأ منه .
وجماع القول إن منزلة النابعة في الشعر سامية المقام عزيزة المنال ، فهو شاعر الملوك ، وحكم سوق عكاظ ، ونابعة الشعراء . . .

الأعشى الأكبر .

٦٢٩ م - ٢٨٧ هـ

حياته

هو ميمون بن قيس بن جندل ، ينتهي نسبه إلى بكر بن وائل من ربيعة ، لقّب بالأعشى لسوء بصره ، وكُنّي بأبي بصير تفاؤلاً بالشفاء ، أو لنفاذ بصيرته .

١ كان الأقدمون يفضلون الشاعر على غيره ببيت واحد ثم يفضلون غيره عليه ببيت آخر . فلا تعجب لقول عمر بن الخطاب : إن للنابعة أشعر العرب ، وقد حكم لزهير بذلك .
• الأعشى : الأعشى أو من ساء بصره فلا يبصر ليلاً . ووصف بالأكبر تمييزاً له عن غيره من الشعراء الذين عرفوا بهذا اللقب .

وسُمِّي صَنَاجَةً العرب لأنه كان يتغنى بشعره . وكان يقال لأبيه : « قتيل
الجوع » وذلك أنه كان في جبل ، فدخل غاراً ليستظل فيه من الحر ، ف وقعت
صخرة من الجبل فسدت الغار ، فمات فيه جوعاً ، وفيه يقول جيهنّام واسمه
عمرو ، وكان يتهاجى هو والأعشى :

أبوك قتيل الجوع قيسُ بن جندل ، وخالك عبدٌ من خُماعة راضِعٌ^١
والأعشى من أهل اليمامة ، من قرية تسمى « منفوحة » ولكنها لم تكن قراراً
له ، بل كان ينتجع بشعره أقاصي البلاد سائلاً متكسباً . قيل إنه وفد على ملوك
فارس ، وسمعه كسرى مرةً ينشد :

أرقتُ وما هذا السَّهادُ المورقُ ؟ وما بي من همٍّ وما بي معشَقُ

فقال : « ما يقول هذا العربي ؟ » قالوا : « يتغنى بالعريّة . » قال :
« فسروا قوله . » قالوا : « زعم أنه سهر من غير مرض ولا عشق . » قال :
« فهذا إذاً لص . »

وهذا البيت مطلع قصيدة مدح بها رجلاً من بني كلاب يقال له المحلق^٢ ،
وللمحلق قصة فكّه استغلها الرواة ، فتفننوا فيها ما شاؤوا . وإليكها :

عند المحلق الكلابي

كان الأعشى يوافي سوق عكاظ في كل سنة ، وكان المحلق الكلابي
مثنائاً^٣ مُملِقاً^٤ ، فقالت له امرأته : « ما يمنعك من التعرض لهذا الشاعر ، فما
رأيت أحداً اقتطعه إلى نفسه إلاّ أكسبه خيراً . » قال : « ويحك ما عندي إلاّ

١ الصناجة : صاحب الصنج وهو آلة الطرب ، والثناء هنا للمبالغة لا للتأنيث .

٢ خهامة : اسم قبيلة . راضع : ليم .

٣ المحلق : سمي المحلق لأن فرسه عضته في خده فتركت به أثراً على شكل الحلقة .

٤ المثنائ : كثير البنات .

٥ ملقاً : فقيراً .

ناقي . « قالت : « الله يخلفها عليك . » فتلقاه قبل أن يسبقه إليه أحد ، وابنه يقوده ، فأخذ الخطام^١ فقال الأعشى : « من هذا الذي غلبنا على خطامنا ؟ » قال : « المخلق . » قال : « شريف كريم . » ثم سلمه إليه ، فأناخه ، فنحى له ناقته وكشط^٢ له عن سنامها^٣ وكبدها ثم سقاه خمرأ ، وأحاطت به بناته يخدمنه ويمسحته . فقال : « ما هذه الجوارى حولي ؟ » فقال : « بنات أخيك وهن ثمان . » فلما رحل من عنده ، ووافى سوق عكاظ ، جعل ينشد قصيدته في مدحه . فسلم عليه المخلق ، فقال له الأعشى : « مرحباً يا سيدي ! بسيد قومه . » ونادى : « يا معاشر العرب ! هل فيكم مذكرار^٤ يزوج ابنة إلى الشريف الكريم ؟ » فما قام من مقعده وفيهن مخطوبة^٥ إلا وقد زوجها .

ورواها التوفلي على شكل أغرب . فزعم أن أبا المخلق رجل شريف أثلث ماله ، ولم يترك لابنه المخلق وبناته الثلاث غير ناقة وحلتتي برود^٦ . فأقبل الأعشى من بعض أسفاره يريد اليمامة ، فنزل الماء الذي به المخلق ، فقراه^٧ أهل الماء . فألحت عمة المخلق على ابن أخيها أن يرسل إليه الناقة والبردين ، وزق^٨ خمر يستقرضه من بعض التجار ، ثم نطقت بتلك الجملة المأثورة التي سنسمعها بعد قليل من الأعشى : « والله لئن اعتلج^٩ الكببد^{١٠} والسنام^{١١} والخمر في جوفه ونظر إلى عيطفيه^{١٢} ، ليقولن^{١٣} فيك شعراً يرفعك به . » فرضي المخلق بعد امتناع

- ١ خطام الناقة : زمامها .
- ٢ كشط : أي أزال الجلد ورشه .
- ٣ السنام : الحدة .
- ٤ يمسحه : يدهنه بالطيب .
- ٥ المذكرار : من يلد الذكور .
- ٦ مخطوبة : أي تصلح للخطبة .
- ٧ الخلة : الثوب الجديد . البرود ، جمع برد : ثوب مخطط .
- ٨ قراه : أضافه .
- ٩ اعتلج : تضارب .
- ١٠ عيطفيه : جانيبه .

وجدال ، ووجه بالناقة والخمر والبردين مع مولى^١ لأبيه ، وكان الأعشى قد ارتحل ، فخرج المولى يتبعه من بلد إلى بلد حتى صار إلى منزله في منفوحة ، فوجد عنده عدة من الفتيان قد غداهم بغير لحم ، وصب لهم فضيخاً^٢ . فلما أخبر بقدمه ، وبما معه قال : « ويحكم ، أعرابي ! والذي أرسل إلي لا قدر له . والله لئن اعتلج الكبد والسنام والخمر في جوفي لأقولن فيه شعراً لم أقل قط مثله . » ثم نحروا الناقة ، وشقوا خاصرتها عن كبدها ، وجلدها عن سنامها ، وأقبلوا يشوون ، وصبوا الخمر فشربوا ، وأكل الأعشى وشرب معهم ، ولبس البردين ونظر إلى عطفه فيهما ، وأنشأ يمدح المخلق . فسار الشعر وذاع في العرب ، فما أتت سنة حتى زوج المخلق أخواته الثلاث ، كل واحدة على مائة ناقة ، فأيسر وشرف .

ولم يكتف الرواة بحبر المخلق وما فيه من إغراب ، بل أضافوا إلى الأعشى مبرة ثانية في تزويج العوانس^٣ ، فزعموا : « أن امرأة جاءت إليه فقالت : « إن لي بنات قد كسدن ، فشبت بواحدة منهن لعلها تنفق . » فشبت بواحدة منهن ، فما شعر إلاّ يجزور^٤ قد بُعث به إليه . فقال : « ما هذا ؟ » قالوا : « زوّجت فلانة . » فشبت بالأخرى ، فأتاه مثل ذلك ، فسأل عنها فقيل : « زوّجت . » فما زال يشبت بواحدة فواحدة حتى زوّجن جميعاً . » على أن هذا الإغراب في سرد الروايات ، وهذه الكثرة في التزويج ، لا يمتنع أن يكون لقصة المخلق وبناته أو أخواته بعض الصبغة ، فالقصيدة التي مدحه بها الأعشى من جيد الشعر ، ولم يشك أحد في نسبتها إليه .

١ المولى : هنا العبد .

٢ الفضخ : اللبن يخلط بالماء حتى يفلح فيرق .

٣ العوانس ، جمع عانس : وهي البنت إذا طال مكثها في دار أهلها بعد إدراكها ولم تزوج .

٤ شبت : تفزل بالمرأة ووصفها .

٥ الجزور : ما يذبح من الشاة والإبل ، واحداً جزرة ، وتثوث ، فيقال : نحررت الجزور .

عند شريح بن السموأل

وكان الأعشى خبيث اللسان يحسن الهجاء كما يحسن المدح ، فهجا مرة رجلاً من بني كلب فقال :

بنو الشهر الحرام ، فلتست منهم ، ولست من الكرام بني عبيد ،
ولا من رهط جبار بن قرط ، ولا من رهط حارثة بن زيد
وهؤلاء كلهم من بني كلب . فقال الكلبي : « لا أبالك ! أنا أشرف من هؤلاء . »
وقد سبه الناس بهجاء الأعشى إياه .

واتفق أن الكلبي أغار على قوم قد بات فيهم الأعشى ، فأسر منهم نفرأ ،
وأسر الأعشى وهو لا يعرفه . ثم جاء حتى نزل بشريح بن السموأل بن عادياء
اليهودي صاحب تيماء بحصنه الأبلق ، فمرّ شريح بالأسرى فعرف الأعشى ،
فقال للكلبي : « ما ترجو بهذا الشيخ ولا فداء له ، فهبه لي . » فوهبه له .
فأخذه شريح فأطعمه وسقاه ، فلما أخذ منه الشراب سمعه يترنم بهجاء الكلبي ،
فأراد استرجاعه ، فقال الأعشى قصيدة يذكره فيها بوفاء أبيه السموأل واختياره
قتل ابنه على الغدر بجاره امرئ القيس وتسليم دروعه . فأعطاه شريح ناقة
فركبها ومضى من ساعته ، ثم عرف الكلبي حقيقة أمره فأرسل في أثره فلم يلحقه .

الأعشى في الإسلام

يجمع الرواة على أن الأعشى أدرك الإسلام ولكنه لم يُسلم . ويضيف إليه
بعضهم قصيدة مدح بها النبي محمداً لما وفد عليه . غير أن قريشاً حالوا دون وصوله
إلى الرسول ، فرصدوه على طريقه ، وكان فيهم أبو سفيان بن حرب . وقالوا :
« هذا صنّاجة العرب ، وما مدح أحداً قط إلا رفع قدره . » فلما ورد عليهم
قالوا : « أين أردت يا أبا بصير ؟ » قال : « أردت صاحبكم هذا لأسلم . »
قالوا : « ينهاك عن خلال ويحرمها عليك وكلها موافق لك . » قال : « وما هي ؟ »

قالوا : « القمار والرّبا والخمر . » قال : « أما القمار فلعلّني إن لقيته أن أصيب منه عوضاً من القمار ؛ وأما الرّبا فما دُنت ولا ادُنت ؛ وأما الخمر ، أوّه ! فأرجع إلى صُبابَة قد بقيت في المهراس^١ فأشربها . » فقال أبو سفيان : « هل لك في خير مما هممت به ؟ » فقال : « وما هو ؟ » قال : « نحن الآن وهو في هُدنة ، فتأخذ مائة من الإبل وترجع إلى بلدك ستلك هذه وتنظر ما يصير إليه أمرنا ، فإن ظهرنا عليه كنت قد أخذت خلفاً ، وإن ظهر علينا أتيتّه . » فقال : « ما أكره ذلك . » فجمعت له قريش مائة من الإبل ، فأخذها وانطلق إلى بلده ، فلما كان قريباً من قريته منفوحة باليمامة رمى به بغيره فقتله .

ولكن لا ندري مبلغ هذه الرواية من الصحة ، فالتفنن القصصي ظاهر عليها ، زد على ذلك أن القصيدة التي يزعمون أن الأعشى مدح بها الرسول ، لا يمكن الاطمئنان إليها ، وحسبك أن تقرأ منها هذه الأبيات ، حتى تتيقن ما فيها من تكلف واصطناع :

أجِدْكَ لم تسمعْ وصاةَ محمدٍ ، نبيِّ الإلهِ ، حين أوصى وأشهدا^٢ ؟
إذا أنت لم ترحلْ بيزادٍ من التقي ، ولاقيتَ بعدَ الموتِ مَنْ قد تزوّدا
ندمتَ على أن لا تكونَ كيثلِي ، فترُصِدَ للأمرِ الذي كان أرصد^٣ا
فياكَ والميتاتِ ، لا تقربَتْها ، ولا تأخذَنَ سَهْمًا حديدًا ليثْقِصِدا^٤

١ الصّابة : بقية الشراب . المهراس : حجر منقور مستطيل كالحاوان .
٢ أجِدْكَ : أجددك منك ، وهو منصوب على نزع الخافض ، أو على أنه مفعول مطلق والتقدير : أجداً منك . واجد : ضد الهزل . وصاة : وصية . أشهد : جعله شاهداً له ، أي أشهد الله . وفي البيت معاطلة أو تضمين وهو أن تتعلق قافية البيت بما بعده .
٣ أرصد للأمر : أجد له العدة . الذي : مفعول رُصد . ومفعول أرصد مخلوف دل عليه ما قبله .

٤ الميتات ، جمع ميتة : وهي من الحيوان ما مات حتف أنفه . يشير بذلك إلى الآية التي تحرم أكل الميتة على المسلمين . السهم : النبله . الحديد : الحاد . لتقصّد : لترمي به وتقتل . يشير إلى تحريم القتل .

وذا النُصْبِ المنصوبِ لا تَنسُكُته ، ولا تَعْبُدِ الأوثانَ ، واللهَ فاعْبُدَا
ولا تَقْرَبَنَّ حُرَّةً ، كانَ سِرُّهَا عليك حَرَاماً ، فانكِحَنَّ أو تأبدا
وذا الرِّحِمِ القُرْبَى فلا تَقْطَعَنَّه ، لِعاقِبَةٍ ، ولا الأسيرَ المُقَيَّدَا
وسَبِّحْ على حينِ العَشِيَّاتِ والضُّحَى ، وَلَا تَحْمَدِ الْمُثْرِينَ ، واللهَ فاحمدا
ولا تَسْخَرَنَّ من بائسٍ ذي ضَرَارَةٍ ، ولا تَحْسَبَنَّ المَالَ للمرءِ مُخْلِداً
فما قولك بيدوي يأتي من أطراف اليمامة إلى الحجاز ، ليرى الرسول وينتحل
الدين الجديد ، فيلقاه المشركون من قريش ، فيردونه بمائة من الإبل ، ويقولون
له : « ينهاك عن خلال ويحرمها عليك ، وكلها لك موافق . » فيقول : « وما
هي ؟ » يسألهم عنها لأنه يجهلها ، ثم نسمعه يمدح الرسول بهذا الشعر ، فإذا
هو عارف بحقائق الدين الإسلامي يحفظ القرآن وما سمع تلاوته ، ويستشهد بآياته
وما فيها من تحريم وتحليل ، وشرع وفروض ، أفلا ترى في ذلك كله أثراً
واضحاً للتكلف والاصطناع ؟

وقد أَرخ الرواة موت الأعشى في السنة السابعة للهجرة أي في سنة ٦٢٩ م .
استناداً إلى قول أبي سفيان : « نحن الآن وهو في هدنة » فاستنتجوا من ذلك أنها
هدنة الحُدَيْبِيَّة بين صاحب الشريعة الإسلامية ومشركي قريش .

١ النصب : الصنم . المنصوب : المرفوع . لا تَنسُكُته : لا تعبدله . يشير إلى تحريم عبادة الأصنام .
وفي الآية : « إنما الخمر والميسر والأصنام والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه »
والأصنام : جمع نصب . وقوله : فاعبدا ، أي فاعبدن ، فقلب نون التوكيد ألماً في حال الوقف .
٢ حرة : أي امرأة حرة . سرها : زواجها . فانكِحَنَّ : تزوجن حلالاً . تأبدا : عش عزباً .
وقوله : تأبدا ، أي تأبدن .

٣ ذا الرِّحِمِ القُرْبَى : أي صاحب القرابة القريبة . والقُرْبَى : مؤنث الأقرب . وقرابة الرسم عند
أهل الفرائض هي ما كان صاحبها ليس يلد نصيب مقدر من الإرث ، ولا عصبه كاهن الأخت
وبنت الأخت . والعصبه : بنو الرجل وقرابته إلى أبيه . لا تَقْطَعَنَّه : لا تمقه وتهجره . العاقبة : النسل
والولد . أي لا تهجر ذوي الرسم القريبة لأجل ولدك . وقوله : ولا الأسيرَ المُقَيَّدَا ، أي ولا تقتل الأسير .
٤ ولا تَسْخَرَنَّ : ولا تهزأن . الضَّرَارَةُ : ذهاب البصر . ومنه الضَّرِيرُ أي الأعشى .
٥ الحُدَيْبِيَّة : بئر قريبة من مكة ، وعندها عقدت الهدنة بين النبي وقريش مدة عشر سنين . ولكن
قريشاً نقضوا العهد في السنة الثامنة للهجرة فاستؤنف القتال وانتج النبي مكة .

على أننا ، وإن كنا نشكّ في صحة القصيدة التي أضيفت إلى الأعشى في مدح الرسول ، لا نبيح لأنفسنا إنكار رواية إدراكه الإسلام ، إذ ليس لدينا أدلة كافية تدحضها ، فنحن نقبلها باحتياط كما قبلنا غيرها ، ونورخ ، على ارتياب ، وفاة الشاعر في السنة السابعة للهجرة استناداً إلى أقوال الرواة .

آثاره

للأعشى شعر كثير مجموع في ديوان ، أشهره لاميتان طويلتان ، كلتاهما تُعدّ من المعلقات . وقد طرق الأعشى جميع فنون الشعر فأجاد المدح والهجاء ، كما أجاد وصف الخمرة والتشبيب بالنساء .

ميزته — الشعر الحمري

لم تكن ميزة الأعشى محصورة في وصف الخمرة دون غيرها ، فقد كان متصرفاً في أبواب الشعر كلها . ولعله في المدح أشعر منه في وصف الخمر ، ولكن المدح صفة عامة للشعراء الجاهليين . ونحن نريد أن ندرس في الشاعر المتخصص صفة انفرد بها عن غيره من معاصريه ، وهي وصف الخمرة للخمرة ، لا للتفاخر بشربها ، كما فعل أكثر شعراء الجاهلية . فقد وصفها طرفة ، وليبد ، وعمرو بن كلثوم ، وعنترة وغيرهم ، وقلما تجاوزوا حدّ الافتخار بشربها ، لأن شربها دليل الكرم عندهم . وإذا تجاوز أحدهم هذا الحدّ ، فإلى شيء يسير من وصف لونها وزجاجتها ، وإلى شيء يسير من وصف تأثيرها في شاربها . أما الأعشى فقد فاقهم جميعاً ، وعرف كيف يشربها ويلهو ، ويصفها ويضطرب . فهو إذا وصف الخمرة وصف معها النديم والساقى ، ووصف القينة وعودها . وصوّر السكاري تصويراً جميلاً ، في أسلوب لطيف لا يخلو من ظرف وفكاهة . وله أقوال كثيرة في الخمر ، توكأ عليها الأخطل ، وأبو نواس من بعده ، كقوله :

تُرِيكَ القلدى من فوقها ، وهي فوقه ، إذا ذاقها من ذاقها ، يتمطق^١

أخذه الأخطل فقال :

ولقد تباكرني ، على لداتها ، صهباء عالية القلدى ، خرطوم^٢

وقوله :

من خمر عانة ، قد أتى لختامها حول ، تسّل غمامة المزكوم^٣

فقال الأخطل :

وإذا تعاورت الأكسف ختامها ، نفحت فنال رياحها المزكوم^٤

وقوله :

وكأس كمين الديك باكرت خدرها ، بفتيان صدق ، والنواقيس تضرّب^٥

فأخذ أبو نواس تشبيهه الخمرة بعين الديك وأكثر استعماله . من ذلك قوله :

١ القلدى : ما يقع في العين وفي الشراب من تينة أو غيرها . يتمطق : يقال ذاق الشراب والطعام
فتمطق أي صوت بلسانه . والمعنى : أنها من صفاتها ترك القلدى ، إذا سقط فيها ، عالياً عليها
مع أنه يكون في أسفلها . وإذا ذاقها شاربها يتمطق من لذة طعمها .

٢ الصهباء : الخمر . الخرطوم : الخمر السريمة الإسكار ، أو أول ما يجزي من ماء العنب قبل
أن يداس .

٣ عانة : قرية حل الفرات. تلص إليها الخمر . الحول : السنة . تسّل : تنزع . الغمامة : السحابة ،
وأراد بها هنا ما يجده المزكوم من ضيق في أنفه . يقول : هي خمر مضت عليها سنة وهي مخنومة ،
وإذا شمها المزكوم زالت غمامته من أنفه .

٤ تعاورت : تداولت وتعاظمت . نفحت : فاحت رائحتها . فنال رياحها : شم رياحها .

٥ وكأس : أي وخمرة في كأس ، مجاز مرسل . كمين الديك : أي حمراء صافية . خدرها : دنيا .
بفتيان صدق : أي شأنهم الصدق . النواقيس تضرّب : أي أجراس الكنائس . وكان الأعشى يخلط
بنصارى الخيرة ونصارى نجران . وله مدح في أساقفتهم . وقيل إنه أخذ النصرانية من المهاديين
نصارى الخيرة .

واشربُ سُلَافًا كَمِينِ الدَّيْكِ صَافِيَةً ، من كَفْتُ سَاقِيَةَ كَالرِّيمِ حَوْرَاءُ
وقوله :

وكَاسٍ ، شَرَبْتُ عَلَى لَذَّةٍ ، وأُخْرَى ، تَدَاوَيْتُ مِنْهَا بِهَا
فَأَخَذَهُ أَبُو نَوَاسٍ وَوَلَدَ مِنْهُ مَعْنَى آخَرَ قَالَ :

دَعُ عَنْكَ لُومِي ، فَإِنَّ اللُّومَ إِغْرَاءُ ، وِدَاوَنِي بِالتِّي كَانَتْ هِيَ الدَّاءُ
فَيَتَبَيَّنُ مِنْ ذَلِكَ ، أَنَّ الْأَعْشَى صَاحِبُ لُومٍ وَعَبَثٌ ، كَمَا كَانَ الْأَخْطَلُ وَأَبُو
نَوَاسٍ مِنْ بَعْدِهِ ، وَأَنَّهُ وَصَفَ الرَّاحَ شَغْفًا بِهَا ، فَأَحْسَنَ وَصْفَهَا ، وَكَانَتْ لَهُ
مَجَالِسُ قَصَفٍ وَطَرَبٍ ، فِيهَا التَّنْدِيمُ وَالسَّاقِي وَالْقِيَانُ ، فَوَصَفَهَا جَمِيعًا وَأَحْسَنَ
وَصْفَهَا . وَإِنَّا لَنَلْمَسُ رُوحًا نَوَاسِيًّا فِي قَوْلِهِ :

لَا يَسْتَفِيقُونَ مِنْهَا وَهِيَ رَاهِنَةٌ إِلَّا بِهَاتٍ ، وَإِنْ عَلَوْا ، وَإِنْ تَهَلَّوْا
فَهَذِهِ السَّكْرَاتُ الطَّوِيلَةُ الَّتِي لَا يَسْتَفِيقُ مِنْهَا صَاحِبُهَا ، إِلَّا لِيَرْجِعَ إِلَيْهَا ، هِيَ
الَّتِي يَمَثِّلُهَا لَنَا الْأَعْشَى بِقَوْلِهِ :

وكَاسٍ ، شَرَبْتُ عَلَى لَذَّةٍ ، وأُخْرَى ، تَدَاوَيْتُ مِنْهَا بِهَا

فَيَرِدُّ أَبُو نَوَاسٍ بَعْدَهُ : « وِدَاوَنِي بِالتِّي كَانَتْ هِيَ الدَّاءُ . . . »
وَإِذَا كَانَ الْأَعْشَى سَأَلَ بِشَعْرِهِ وَتَكَسَّبَ ، فَلَكِي يَلْهُو وَيَعْبَثُ ، لَا لِيَجْمَعَ
الْمَالُ وَيَحْرَصَ عَلَيْهِ . فَالرَّوَاةُ يَذْكُرُونَ لَنَا أَنَّ دَارَهُ فِي مَنْفُوحَةٍ كَانَتْ مَجْتَمَعُ الْفَتَيَانِ ،
يَأْكُلُونَ عَنْدهُ وَيَشْرَبُونَ . وَيَذْكُرُونَ أَيْضًا ، أَنَّ فَتَيَانِ مَنْفُوحَةٍ لَمْ يَنْسُوا شَاعِرَهُمْ

١ السُّلَافُ : الْخَمْرُ الْخَالِصَةُ . الرِّيمُ : الظُّبْيُ الْخَالِصُ الْبَيَاضُ . الْحَوْرَاءُ : الَّتِي فِي عَيْنَيْهَا حُورٌ وَهِيَ
اشْتِدَادُ الْبَيَاضِ وَالسَّوَادِ وَاسْتِدَارَةُ الْخَلْقَةِ وَرَقَةُ الْخَفُونِ . وَقَدْ وَرَدَ تَشْبِيهُ الْخَمْرَةِ بَيْنَ الدَّيْكِ
لِشِعْرَاءٍ فِي الْبَاحِلَةِ غَيْرِ الْأَعْشَى ، مِثْلَ عَدِيِّ بْنِ زَيْدٍ إِذْ يَقُولُ :

ثُمَّ ثَارُوا إِلَى الصَّبُوحِ ، فَقَامَتْ قَيْنَةٌ فِي يَمِينِهَا إِبْرِيْقُ
قَمْعَتُهُ حُلَّ عَقَارٍ كَمِينِ الدَّيْكِ صَفَى زَلَالُهَا الرَّاوِقُ

بعد موته فكانوا يأتون إلى قبره ويسكرون عنده ويريقون الأقداح على ثراه ،
ليأخذ الميت نصيبه من الراح .

اللاميتان

أشرنا إلى لاميتي الأعشى ، فيجدر بنا أن نجعل لهما قسطاً من التحليل ولو قليلاً ، فنظهر بعض خصائص في الشاعر لا ينبغي إغفالها ، وإن كنا قصرنا الدرس والنقد على شعره الخمري . قال مستهلاً إحداهما :

ودعْ هُرَيْرَةَ ، إنَّ الركبَ مُرْتَحِلٌ ، وهل تُطِيقُ وداعاً ، أيها الرَّجُلُ ؟
ثمَّ يمعن في الغزل حتى ينتهي إلى وصف الخمرة ومجلس اللهو ، فينتقل إلى وصف السفر والناقة فلا يلمسهما إلا قليلاً . ولكنه يفيض في وصف البرق والمطر :

بل ، هل ترى عارضاً قد بَتَّ أَرْمَقُهُ ، كأنما البرقُ في حافاتهِ شُعْلُ^١

ولكنه لا يبلغ فيه شأوَ امرئ القيس : ثمَّ ينبري لرجل يقال له يزيد الشيباني ، وكانت بينهما ملاحاة ، فيهدده ويفتخر عليه ، ويذكر له انتصارات قومه على القبائل . وفي هذا القسم يختم طويلته .
ويتبدى اللامية الأخرى بقوله :

ما بُكَّاءُ الكبيرِ بالأطلالِ ، وسؤالي ، وما تردُّ سؤالي^٢

وبعد أن يتغزل ويذكر الفراق ، يصف ناقتة ويشبهها بحمار الوحش في سرعتها ويشبه عظام صدرها بإرانا^٣ الميت كما شبهها طرفة . ثم يتخلص إلى مدح

١ المارض : السحاب الممطر . أرمقه : أنظر إليه . حافاته : جوانبه ، مفردا حافة .

٢ يقول : ما بكاء شيخ كبير مثل وسؤالي من لا يرد علي .

٣ الإران : النمش .

الأسود بن المنذر أخي النعمان فيطيل في مدحه ويبالغ ثم ينصرف إلى نفسه ،
ذاكراً مشييه متذكراً شبابه ، ثم يشرع بوصف لهوه وعبته وجواده وصيده
فيذكرنا بامرئ القيس .

هذا هو الأعشى في خمرياته وغير خمرياته على ما في شعره من سهولة
وانسجام وجلاء شأن غيره من شعراء ربعة . ولكن هناك ملحوظة ذات قيمة
لا بد من الإشارة إليها ، وهي أن الشعر في أواخر هذا العصر ، ظهر عليه التطور
ظهوراً عاماً ، فوضحت معانيه وسهلت ألفاظه ، وقلّ غريبه . فأصبح الشارح
لا يحتاج إلى سوى تفسير بعض الألفاظ ، حتى يتضح معنى البيت . ونستطيع أن
نتبين هذا التطور في أكثر الشعراء الذين أدرکوا الإسلام أو كادوا ، والأعشى
خير مثال لهم في جلاء أفكاره ، وظهور معانيه ، ونعومة ألفاظه ، وسلاسة قوافيه .

منزلته

وضعه ابن سلام في الطبقة الأولى بعد امرئ القيس والنابعة وزهير . وكان
أهل الكوفة يقدمونه عليهم جميعاً . وسئل يونس بن حبيب النحوي : « من
أشعر الناس ؟ » فقال : « لا أومىء إلى رجل بعينه ، ولكن أقول : امرؤ القيس
إذا ركب ، والنابعة إذا رهب ، وزهير إذا رغب ، والأعشى إذا طرب . »
وكان عمرو بن العلاء يعظم محله ويقول : « مثله مثل البازي يضرب كبير
الطير وصغيره . » وإذا سئل عنه وعن لييد قال : « لييد رجل صالح ، والأعشى
رجل شاعر . » وروي أن عبد الملك بن مروان قال للمؤدب أولاده : « أدبهم
برواية شعر الأعشى فإنه ، قاتله الله ، ما كان أعذب بحره ، وأصلب صخره ! »
وقال المفضل الضبي : « من زعم أن أحداً أشعر من الأعشى فليس يعرف
الشعر . » وقال أبو عبيدة : « من قدّم الأعشى ، يحتج بكثرة طوالة الجياد ،
وتصرفه في المديح والهجاء ، وسائر فنون الشعر ، وليس ذلك لغيره . » وقال
يحيى بن الجون العبدي راوية بشار : « نحن حاكة الشعر في الجاهلية والإسلام ،
ونحن أعلم الناس به . أعشى قيس أستاذ الشعراء في الجاهلية ، وجريير الخطفي

أستاذهم في الإسلام . « وقال أبو عبيدة أيضاً : « الأعشى هو رابع الشعراء
المعدودين ، وهو يقدم على طرفة لأنه أكثر عدد طوال جياذ ، وأوصف
للخمر ، وأمدح وأمجى . » وسئل حماد الراوية : « من أشعر الناس ؟
فقال : « ذاك الأعشى صنّاجها . » وشهد له الأخطل فقال : « هو والمسيح
أشعر مني . »

وفي الأعشى أقوال كثيرة غير هذه لا نرى حاجة إلى ذكرها ، فإن ما
أوردناه كافٍ لإظهار منزلة الشاعر عند الأئمة والأدباء الأقدمين . على أن هناك
قولاً لبعضهم ينطبق على الخاصة التي درسناها في شعره الحمري ، وهو قولهم :
« الأعشى في الجاهلية كالحسن في الإسلام . » ويعنون بالحسن أبا نواس الحسن
ابن هاني . وهذا التشبيه صحيح ، إذا وضعنا حداً بين العصر الذي عاش به
الأعشى ، وما فيه من بداوة وخشونة ، والعصر الذي عاش به أبو نواس ، وما
فيه من ترف ورخاء ، فالأعشى كان يتعهر ويتطلب اللذة المادية في حبه وسكره
ولهو ، وهكذا كان أبو نواس في العصر العباسي الأول . فكلما الشاعرين لها ،
وعبث ، وتعهر على قدر ما أباح له البيئة التي عاش فيها ، وقد ظهر لهو ،
وعبث ، وتعهره في شعره ، فليس إذاً بمستنكر أن نقول : « الأعشى في الجاهلية
كالحسن في الإسلام . »

الخنساء

٦٤٦ م - ٢٤ هـ

حياتها

هي ثُمَاضِر بنت عمرو بن الحرث بن الشريد من بني سليم ، ينتهي نسبها إلى مُضَر ، وتُكنى أمّ عمرو ، وتلقب بالخنساء^١ ، ولقبها غلب على كنيّتها . وكانت في أول عمرها من أجمل نساء عصرها . وراها دُرَيْد بن الصَّمّة تهنأ^٢ بعيراً لها ، فأعجبته . فجاء يخطبها إلى أبيها ، فقال له أبوها : « مرحباً بك يا أبا قُرّة^٣ ، إنك للكَرِيمُ لا يُطعن في حسبه ، والسيد لا يُردّ عن حاجته . والفحل لا يُقرع أنفه^٤ . ولكن لهذه المرأة في نفسها ما ليس لغيرها ، وأنا ذاكرُك لها وهي فاعلة . » ثم دخل إليها وقال لها : « يا خنساء ، أتاك فارس هوازن ، وسيد بني جُثَم دريد بن الصَّمّة يخطبك . » وكان دريد يسمع حديثهما ، فقالت : « يا أبت ، أتراني تاركةً بني عمّي مثل عوالي الرماح ، وناكحةً شيخ بني جُثَم ، هامة اليوم أو غد ؟ » ثم أنشأت تقول :

أُنْكِرْهُنِّي ، هَبِلْتَ أَعْلَى دُرَيْدٍ ، وقد طَرَدْتُ سَيِّدَ آلِ بَدْرِ^٥ ؟

١ الخنساء : البقرة الوحشية تشبه بها المرأة لحسن عينها .

٢ هنا البعير : طلاء بالهاء وهو القطران .

٣ أبو قرة : كنية دريد . والقرة : البرد وما تقر به العين .

٤ لا يقرع أنفه : أي لا يعاب .

٥ الهامة : هنا الجلفة .

٦ طردت بالتشديد والتخفيف : واحد . وقولها هبلت : دعاء عليه ، أي ثكلت . قال ابن الأعرابي :

ولا يقال في الدعاء هبلت بضم الهاء .

مَعَاذَ اللَّهِ يَرْضَعُنِي حَبْرَكِي ، قَصِيرُ الشَّيْرِ ، مِنْ جُشَمَ بْنِ بَكْرٍ^١
يَرَى مَسْجِدًا ، وَمَكْرُمَةً أَنَاهَا ، إِذَا عَشَى الصَّدِيقَ جَرِيمَ تَمْرٍ^٢
وَلَوْ أَصْبَحْتُ فِي جُشَمٍ هَدِيًّا ، إِذَا أَصْبَحْتُ فِي دَنْسٍ وَفَقْرٍ^٣

فخرج إليه أبوها فقال : « يا أبا قُرّة قد امتنعت ، ولعلها أن تجيب فيما
بعد . » فقال دريد : « قد سمعت قولكما . » وانصرف غضبان . وله من قصيدة
في هجو الخنساء :

وَقَالَ اللَّهُ يَا ابْنَةَ آلِ عَمْرٍو ، مِنْ الْأَزْوَاجِ أَشْبَاهِي ، وَتَقْسِي^٤
فَلَا تَلِدِي وَلَا يَنْكِحُكَ مِثْلِي ، إِذَا مَا لَيْلَةٌ طَرَقَتْ بِنَحْسٍ^٥
وَتَزْعُمُ أَنِّي شَيْخٌ كَبِيرٌ ، وَهَلْ خَبَرْتُهَا أَنِي ابْنُ خَمْسٍ^٦ ؟
تُرِيدُ شَرَّتَبَثَ الْقَدَمَيْنِ شَتْنًا ، يُقْلَعُ بِالْجُدِيرَةِ كُلَّ كِرْسٍ^٧
وَمَا قَصُرَتْ يَدِي عَنْ عَظَمِ أَمْرِ ، أَهْمَ بِهِ ، وَلَا سَهْمِي بِنَكْسٍ^٨

فقبل للخنساء : « ألا تجيبينه ؟ » فقالت : « لا أجمعُ عليه أن أرُدّه ؛
وأن أهجوه . »

١ يرضعني : يتزوجني . الحبركي : الطويل الظهر القصير الرجلين . الشبر : العمر والزواج والخير
وكلها تناسب معنى البيت . وقولها : معاذ الله ، أي أعوذ بالله ، وهو مفعول مطلق عامله محذوف
كسبحان .

٢ الجريم : الثمر المصروم أي المقطوع

٣ الهدي : المروس .

٤ أي من أشباهي ومن نفسي .

٥ النحس : البرد والظلمة .

٦ خمس : أي خمس سنوات . ويروي : ابن أس .

٧ الشربت : الفليظ الأسابع . الشفن : الخشن . الجديرة : الحظيرة . الكرسي : الهرم والهرول
يتلبد بفضه فوق بعض .

٨ النكس : السهم إذا انكسر فوقه ليجهل أملاه أسفله وهذا صيب فيه . والفوق : موضع الوتر من
السهم . يريد أنه ليس بضعيف جبان .

ثم تزوجت رَوَاحَةَ بن عبد العزيز السُّلَمي ، فولدت له عبد الله . ثم
خَلَقَ عليها مرداس بن أبي عامر السُّلَمي ، فولدت له يزيد ومعاوية وعمرأ
وبتأ اسمها عَمْرَة .

روى عَلَقَمَةُ بن جرير قال : « لما كانت ليلة زفاف عمرة ، كانت أمها
جالسة ملتفة بكساء أحمر ، وقد هربت . وكانت تلحظ إبتها لخطأ شديداً .
فقال القوم : « يا عمرة ، ألا تحرشت بها ، فلأنها الآن تعرف بعض ما أنت فيه . »
فقامت عمرة تريد حاجة ، فوطئت على قدمها وطأة أوجعتها ، فقالت لها ، وقد
اغتاضت : « أف لك يا حمقاء ! لأنني كنت أحسن منك عرساً وأطيب ورساً ،
وأرق منك نعلًا ، وأكرم بعلًا . » وذلك إذ كنت فتاة أعجب الفتيان ،
لا أذيب الشحم ، ولا أرى البهيم ، كالمهرة الصنيع ، لا مضاعة ، ولا
عند مضيع . » فضحك القوم من غيظها .

مقتل أخويها

وكان للخنساء أخوان : أحدهما معاوية ، وهو أخوها لأُمها ، والثاني
صخر ، وهو أخوها لأبيها ، وكان أحبهما إليها . واستحق صخر ذلك لأُمور
منها : أنه كان موصوفاً بالحلم ، مشهوراً بالجوود ، معروفاً بالتقدم والشجاعة ،
محظوظاً في العشيرة ، وأجمل رجل في العرب .

قيل : إن عمرو بن الشريد أبا معاوية وصخر ، كان يأخذ بيدي ابنه
ويقول : « أنا أبو خيرٍي مُضَر » فتعترف له العرب بذلك .

١ الورس : نبت أصفر اللون طيب الرائحة ، أي أطيب الرائحة .

٢ أرق نعلًا : أي ليست بصاحبة مشي ، تعني أنها أكثر تنسلاً .

٣ بعلًا : زوجاً .

٤ أي لا تخدع في البيت .

٥ البهيم : أولاد الفأن والمز ، مفردا بهيمة .

٦ الصنيع : المهرة التي أحسن القيام على تربيتها ، أي كنت كالمهرة الصنيع .

وكان مقتل معاوية في يوم حورة الأول نحو سنة ٦١٢ للمسيح وهو يوم
سُكِّم على غطفان ، وقتله هاشم بن حرملة . . . ابن مرة الغطفاني . وغزا
صخر بني مرة في العام التالي فأصاب منهم ، وقتل دريداً أخا هاشم ، وكان ذلك
يوم حورة الثاني ، ثم قتل هاشم بن حرملة ، وقتله عمر بن قيس الجُشمي ،
وفيه تقول النساء :

فِدَى لِلْفَارِسِ الْجُشْمِيِّ نَفْسِي ، وَأَفْدِيهِ بِمَا لِيَ مِنْ حَمِيمٍ^١
وأما صخر فكان هُلكه^٢ ببحرٍ رَغِيبٍ^٣ أصابه في حرب الكلاب أو ذات
الأُتْل^٤ ، وهو يوم بين سُلَيْمٍ وأسد ، فمرض من ذلك وطال مرضه حتى ملته
زوجه سلمى . فإذا عاده عائد وسألها على باب الحباء : « كيف أصبح صخرٌ
الغداة ، وكيف بات البارحة ؟ » قالت : « لا هو حيٌّ فيرجى ، ولا ميت فينمى . »
فيسمعها صخر فيشق ذلك عليه . وإذا سأل أمه أجابت : « أرجى له مِنَّا من
يومنا ، ولا تزال بخير ما رأينا سواده^٥ فينا . » وأفاق صخر بعض الإفاقة ،
فأراد قتل زوجته فقال : « ناولوني سيفي لأنظر كيف قوّي . » فناولوه ، فلم
يطلق حمله وفي ذلك يقول :

أرى أمَّ صَخْرٍ لا تَمَلَّ عِيَادِي ، وَمَلَّتْ سُلَيْمَى مَضْجَعِي وَمَكَانِي
وما كنتُ أعشى أنْ أكونَ جِنَازَةً^٦ عَلَيْكَ ، وَمَنْ يَغْتَرَّ بِالْحَدَّكَانِ^٧
أَهْمُ بِأَمْرِ الْحَزْمِ لَوْ اسْتَطِيعَهُ ، وَقَدْ حِيلَ بَيْنَ الْعِيرِ وَالنَّزْوَانِ^٧

١ الحميم : القريب والصديق .

٢ هلكه : موته .

٣ رَغِيبٌ : واسع الجوف .

٤ الأُتْل : شجر مطم .

٥ سواده : شخصه .

٦ الجنَازة : الميت ، وكل ما ثقل على قوم فاغتموا به . يقول لزوجته : ما كنت أعاف أن أكون
ثِقلاً عليك فتفتني بي ، ولكن لا يترجى حوادث الأيام ولا يوثق بها .

٧ حِيلَ : منع . العير : الحمار . النزوان : الوثب . وهذا مثل يضرب في شدة الأمر وصخر أول
من قاله .

وَلتَمُوتُ خَيْرٌ مِنْ حَيَاةٍ كَانَتْهَا مُعَرَّسٌ بِعَسُوبٍ بِرَأْسِ سِنَانٍ^١
وَأَيُّ أَمْرٍ سَاوَى بَأْمٍ حَكِيلَةٍ^٢ ، فَلَا عَاشَ إِلَّا فِي شَقَاً وَهَوَانٍ^٣
ثم نكس بعد ذلك في مرضه ، فمات في سنة ٦١٥ (٩) فوجدت^٤ به الخنساء
وجدأ عظيمأ ، وجلس على قبره زمانأ طويلاً تبكيه وترثيه ، وفيه جلّ مراثيها .

الخنساء في الإسلام

ولما ظهر الإسلام قدمت الخنساء في قومها بني سُلَيْم فأسلموا جميعأ . وقيل :
رآها عمر بن الخطاب فسألها : « مَا أَقْرَحَ مَا فِي عَيْنِكَ ؟ » قالت : « بَكَائِي عَلَى
السَّادَاتِ مِنْ مُضَرٍّ . » قال : « يَا خَنْسَاءُ ، إِنْهُمْ فِي النَّارِ . » قالت : « ذَلِكَ
أَطُولُ بِعَوِيلِي عَلَيْهِمْ ، إِنْ كُنْتُ أَبْكِي لَهُمْ مِنَ النَّارِ ، وَأَنَا الْيَوْمَ أَبْكِي لَهُمْ مِنَ
النَّارِ . »

وحكي : أَنهَا أَقْبَلَتْ فِي خِلَافَتِهِ حَاجَةً ، فَتَزَلَّتْ بِالْمَدِينَةِ فِي زِيِ الْجَاهِلِيَّةِ ،
فَقَامَ إِلَيْهَا عُمَرُ بْنُ الْوَلِيدِ مِنْ أَصْحَابِهِ ، فَإِذَا هِيَ عَلَى مَا وَصَفَ لَهُ ، فَعَلَّمَهَا
وَوَعَّظَهَا ، وَقَالَ لَهَا : « إِنْ الَّذِي تَصْنَعِينَ لَيْسَ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا سَلَخٌ ، وَإِنَّ الَّذِينَ تَبْكِينَ
هَلَكُوا فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَهُمْ أَعْضَاءُ اللَّهَبِ وَحُشْوُ جَهَنَّمَ . » فقالت : « أَسْمَعُ مِنْ
مَا أَقُولُ فِي ذَلِكَ لِإِيَّايَ ، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ لِي . » فقال : « هَاتِي ، فَأَنْشُدْتِهِ : »

سَقَى جَدَّتَا ، أَكْثَافُ غَمْرَةٍ دُونَهُ ، مِنَ الْغَيْثِ ، دِيَمَاتُ الرَّيِّعِ ، وَوَابِلُهُ^٥
أَعْيَرُهُمْ سَمْنِي ، إِذَا ذُكِرَ الْأَنْسَى ، فِي الْقَلْبِ مِنْهُ زَفْرَةٌ مَا تَزَايِلُهُ^٥

١ معرس : محلة . العسوب : طائر أصغر من الجراد أو أعظم لا يضم جناحه إذا وقع . يقول :

الموت غير من حياة ضيقة ألحمة وكأني وأنا فيها بصوب أراد النزول فوقع على رأس سنان .

٢ الحليلة : الزوج . الهوان : اللذ .

٣ وجدت : حزنت .

٤ الجلدت : القبر . الأكثاف : الترابي ، مفردا كثف . غمرة : اسم موضع . الديمات :

الأمطار الدائمة ، مفردا ديمة . الوابل : المطر الغزير .

٥ منه : أي من الأنس وهو الحزن . تزايله : تفارقه .

وكنْتُ أُعِيرُ الدَّمْعَ ، قَبْلَكَ ، مَنْ بَكَى ، فَأَنْتَ ، عَلَى مَنْ مَاتَ بَعْدَكَ ، شَاغِلُهُ

فتعجب عمر من بلاغتها وقال : « دعوها فإنها لا تزال حزينة أبداً . »
ورأت عائشة زوج النبي على الخنساء صيداراً^٢ من شعر ، فقالت : « يا
خنساء ، أتلبسين الصدار وقد نهى الرسول عنه ؟ » قالت : « لم أعلم بنهيه . »
قالت : « ما الذي بلغ بك ما أرى ؟ » قالت : « موت أخي صخر ، ولصيداري
سبب . » قالت : « وما هو ؟ » قالت : « زوجني أبي رجلاً متلاًفاً لماله ، فأسرع
فيه حتى نفد ، فقال لي : « أين تذهين يا خنساء ؟ » فقلت : « إلى أخي صخر . »
فلقيناه ، فقسم ماله بيننا وبينه شطرين ، ثم خيرنا ، فقالت له زوجته : « أما
كفأك أن تقسم مالك حتى تخيرهم ؟ » فقال :

وَاللَّهِ لَا أَسْنَحُهَا شِرَارَهَا ، وَهِيَ حَصَانٌ قَدْ كَفَّتَنِي عَارَهَا^٣
وَلَوْ هَلَكْتُ مَزَقْتُ خِمَارَهَا ، وَاتَّخَذْتُ مِنْ شَعْرِ صِدَارَهَا^٤
فلما هلك اتخذت هذا الصدار . والله لا أخلف ظنته ، ولا أكذب قوله
ما حيت . »

وشهدت الخنساء حرب القادسية^٥ ومعها بنوها الأربعة ، وكانوا رجالاً .
فقلبت لهم من أول الليل : « يا بَنِيَّ ، إِنَّكُمْ أَسَلِمْتُمْ طَائِعِينَ ، وَهَاجَرْتُمْ مَخْتَارِينَ .

-
- ١ تقول : كنت قبل موثك أمين بدعي من يبيكي عزيزاً له ، فأصبحت بعد موثك وليس لدعي
شاغل سواك . والمخطوب لأختها صخر .
 - ٢ الصدار : قميص صغير يلبس الجسد .
 - ٣ شرارها : أي شرار الأموال أو شرار الحصص . والشرار والأشرار واحد . حصان :
شريفة ذات بعل .
 - ٤ خمارها : برقعها .
 - ٥ كانت هذه الحرب بين المسلمين والفرس ، وكان يقود جيش المسلمين سعد بن أبي وقاص ،
فهزموا الفرس عن القادسية وافتتحوا الموصل وما يليها من المدائن . وكان ذلك في خلافة عمر
سنة ١٦ هجرية و ٦٣٨ مسيحية . ولم تقم للفرس بعد وقعة القادسية قائمة .

والله الذي لا إله إلا هو ، إنكم لتبنو رجل واحدا ، كما أنكم بنو امرؤا
واحدة ، ما خنت أباكم ، ولا فضحت خالككم ، ولا هجنت^١ حسبتكم ،
ولا غيَّرت نسبكم . واعلموا أن الدار الآخرة خير من الدار الفانية . اصبروا
وصابروا ورابطوا^٢ واتقوا الله لعلكم تفلحون . فإذا رأيتم الحرب قد شمرت
عن ساقها^٣ فتيتموا وطيسها^٤ ، وجالدوا رئيسها ، تظفروا بالغنم والكرامة
في دار الخلد والقيامة . « فلما أصبحوا باكروا مراكرهم ، فتقدموا واحداً بعد
واحد ، وهم يرتجزون ذاكرين وصية العجوز حتى قتلوا عن آخرهم ، فبلغها
الخبر فقالت : « الحمد لله الذي شرفني بقتلهم ، وأرجو من ربي أن يجمعني بهم في
مستقر الرحمة . »

وكان عمر يعطيها أرزاق بنيتها الأربعة مائتي درهم عن كل واحد حتى
قُبض .
وتوفيت الخنساء في أول خلافة عثمان وكان موتها في البادية .

آثارها

ديوان شعر طبع في بيروت ، كله في رثاء أخويها ولا سيما صخر ، وأكثره
قيل في الجاهلية . ولذلك خالفنا رأي من يعدّها من الشعراء المخضرمين^٥ .

-
- ١ الرواة يقولون : إن الخنساء تزوجت اثنين ، وإن ابنها عبد الله من الرجل الأول ، وقد ذكر
ذلك في موضعه .
 - ٢ هجنت : جعلته هجيناً وهو العربي المولود من أمة أو من أبوه غير من أمه .
 - ٣ صابروا : خالبروا أعداءكم في الصبر . رابطوا : لاقوا أرض العدو .
 - ٤ يقال على سبيل المجاز : شمرت الحرب عن ساقها ، أي اشتدت ، وأصله من تشمير المخدرات
في الحرب ، أو تشمير المحاربين في القتال . فالجرب سبب .
 - ٥ تيمموا : اتصلوا . وطيسها : حرمها .
 - ٦ المخضرم : من عاش في الجاهلية والإسلام .

ميزتها - الرثاء

الخنساء ، ما الخنساء ؟ . . إن هي إلا قُمْرِيَّةٌ^١ على الغصون تبكي لفقد أليفها ، فإذا شباك نوح القماري ، فشر الخنساء لا بد أن يشجوك . فهو ذوب العاطفة المتأللة ، والنفس الدامية ، والوفاء الأخوي الثاقل .

وإذا همت الخنساء برثاء صخر ، وصخر شقيق روحها ، سابقتها الدموع إلى رثائه ، فتفجرت من مآقيها ، فإذا هي لا ترى غير عينيها عوناً لها على الأسى ، فتخاطبهما بشعرها ، وما أكثر ما تستهل الخنساء قصائدها بخطاب عينيها ، وإذا هي آتست في عينها جموداً آتبتها على بخلها ، فكأنها لا تريد إلا مغرورة ندية . وإذا انتهت من حديث عينيها ، فرغت للتلف على أخيها ، وتعداد شمائله وخلاله ، فما تدع مكرمة إلا جعلتها فيه ، ولا حسنة إلا وصفته بها . فهو أشجع الناس ، وأكرمهم ، وأعفهم ، وأجملهم ، وأنجدهم . ومما يزيد رثاءها حسناً أن مدحها لصخر لا يشوبه التكلف والجفاف ، وإنما هو مُشَبَّعٌ بصدق اللهجة وصدق العاطفة معاً ، يرافقه التفجع في جميع أقسامه . ولعل الغلو أظهر خاصة في الخنساء ، فهي مغالية في حزنها ولوعتها ، مغالية فيما تنعت به صخرًا من النعوت الحسنة . ولكنه غلو صادق من حيث تفجّعها وبريء من حيث وصفها لأخيها . فنحن نشعر بشدة آلامها عندما تذرف الدموع السخينة ، وتخطب عينيها . ونبتين إعجابها الكثير بأخيها ، عندما تصف شجاعته فتصوره أسداً تاماً بأنياب وأظفار ، شن البرائن ، لاحق الأقارب . أو تصف جوده ، فتجمله مأوى اليتيم ، وغاية المتاب ، بارزاً بالصحن مهاراً . أو تصف جماله ، فهو البدر في صورته ومحياه .

ولا يقتصر غلوها على المعاني وما فيها من صور مادية بارزة ، بل يتناول ألفاظها أيضاً ، فأكثر ما يكون لفظها في صيغ المبالغة التي تترك أثراً محسوساً في

١ القمريّة : الحماة .

النفس . فمن تعابيرها الخاصة قولها : شهاد أندية ، حمّال ألوية ، هباط أودية ،
نحّار ، مغوار ، مسعار ، أغرّ أبلج ، أو أغرّ أزهر ، إلى غير ذلك من أمثلة
المبالغة . ولها تعابير فخمة تتضمن الغلو في نفسها ، مثال قولها : ضخّم الدسيعة ،
إذا ركبت خيل^١ خيل^٢ . . . وقد تحمّ رثاءها بالوقوف على القبر الذي ضمّ رفات
أخيها ، فما تدري كيف تظهر له تلك النعمة التي حلّت عليه بحلول صخر فيه . . .
ماذا يوارى القبر من كرم ؟ . . . أو من خير ؟ . . . أو من خلّات عفات مطاير ؟ . . .
فيتبين من كل ذلك أن رثاء الحنساء عاطفيّ بحت ، لا يشوبه تكلف ، ولا
يرتفع بها الفكر إلى المعاني الحكيمية التي نجدّها في رثاء ليبد لأخيه . فهي حزينة
لا تتعزّى ، وضعيفة لا تملك أن تعظ نفسها ، ونادبة تهيج البواكي ، وتستحثّ
قومها على إدراك الثأر ، وتثير نخوتهم بذكر مناقب أخيها . وإذا خطر لها أن
تنأسى شيئاً ، فلكي تمنع نفسها عن الانتحار ، لا عن التفجّع والبكاء .

ومما يجدر ذكره أن شعر الحنساء خالٍ من القصائد الطوال التي عرفناها
في الشعراء الجاهليين . فأطول قصيدة لها الرائية : « قَدّى بعَيْنَيْكَ أمْ بالعينِ
عُورُ . . . » وهي لا تتجاوز الخمسة والثلاثين بيتاً . وأكثر شعرها أبيات
ومقطّعات ، أو قصائد قصيرة . ولعلّ ذلك ناتج بعضه عن ضعف المخيلة في
المرأة ، وبعضه الآخر عن وحدة موضوع الشاعرة وعدم تعدّد أغراضها .
فهي لم تطرق غير الرثاء ، بما فيه من تفجّع ومدح ، وما يتبع المدح من ذكر
غزوة ، دون أن تعتمد إلى وصف الحرب وتصويرها ، وإنما تجعل همها في النواح
على صخر ، وإطراء شمائله وتمثيلها مادياً ، مما جعل أفكارها محصورة في صور
محدودة المعاني والتعابير .

على أن قصر قصائدها لا يضير شاعريتها ، ولا يحطّ من مزاياها الأدبية ،
فلأنما هو زفرات متقطّعة ، وأفلاذ من حشاشتها الدامية .

متزلتها

هي أشعر النساء ، وتُفَضَّل على كثير من فحول الشعراء . وقد عدّها ابن سلام الثانية بين أصحاب المراتي ، فقدّم عليها مُتَمَسِّم بن نُؤيرة ، وقلّدها على أحشى باهلة ، وكعب بن سعد الغنوي . ورؤي أن جريراً سئل : « من أشعر الناس ؟ » فقال : « أنا ، لولا هذه الحبيثة » (يعني الخنساء) ففضلها على جميع الشعراء . وقدمها بشار على الرجال .

وكان النبي محمد يُعجب بشعرها ، ويستنشدّها فتنشده وهو يقول : « هيه يا خُنَاس ! » ويومئُ يده .

وقصارى القول : إن شعر الخنساء مثال للرقّة على غير ضعف ، وعنوان الرثاء العاطفي غير مُدافِع .

درس أدبي تاريخي

زعم الرواة أن الخنساء وقفت في سوق عكاظ ، فأنشدت النابغة قصيدتها « الزائية » التي رثت بها صخرًا ، فأعجبه شعرها ، وقال لها : « اذهبي فأنت أشعر من كل ذات ثديين ، ولولا أن أبا بصير^٢ أنشدني قبلك لفضلتك على شعراء هذا الموسم . » وكان ممن عرض شعره حسان بن ثابت فغضب وقال : « أنا أشعر منك ومنها . » فقال النابغة : « ليس الأمر كما ظننت . » وهنا يزعم بعض الرواة أن النابغة قبض على يد حسان وقال : « يا بن أخي ، أنت لا تحسن أن تقول :

وإنك كالليل الذي هو مُدركي ، وإن خيلت أن المتشأى عنك واسعُ
فخنس^٣ حسان لقوله . ويزعم غيرهم أن النابغة التفت إلى الخنساء وقال :

- ١ كان النابغة الديلمي تغرب له قبة حراء في عكاظ وتأتيه الشعراء وتلشده فيفضل من يرى تفضله .
- ٢ أبو بصير : كنية الأعمى الأكبر .
- ٣ غلس : قنح وتأخر .

« خاطبيه يا خنّاس . » قالت له : « ما أجودُ بيتٍ في قصيدتك هذه التي
هرّختها آنفًا ؟ » قال : قولي فيها :

لنا الجفّناتُ الغرّ، يلمعن في الضحى ، وأسيفنا يقطرن ، من نجدة ، دما
فقلت : « ضَعَفْتُ افتخارك وأنزَلْتُهُ في ثمانية مواضع في بيتك هذا . »
قال : « وكيف ذلك ؟ » قالت : « قلت : الجفّنات ، والجفّنات ما دون العشر ،
ولو قلت : الجفان لكان أكثر . وقلت : الغرّ ، والغرة يياض في الجبهة ، ولو
قلت : البيض لكان أكثر اتساعاً . وقلت يلمعن ، واللمع يأتي شيء بعد شيء ،
ولو قلت : يشرقن لكان أكثر ، لأن الإشراق أدوم من اللمعان . وقلت :
بالضحى ، ولو قلت : بالدجى ، لكان أكثر طُرّاًقاً^١ . وقلت : أسيف ،
والأسيف ما دون العشرة ، ولو قلت : سيوف لكان أكثر . وقلت : يقطرن ،
ولو قلت : يسيلن لكان أكثر . وقلت : دما ، والدما أكثر من الدم . »
فسكت حسان ولم يُحِر جواباً .

على أن هذا النقد فيه كثير من التكلف والتعنت لا تصح نسبته إلى شاعرة
في الجاهلية خالية الذهن من قواعد اللغة ، بعيدة من التصنع الذي ينافي فطرتها
الطّبعية . أضف إلى ذلك أن ناقد البيت لم يصب في نقده ، لأن باب المجاز واسع
في اللغة ، ولولا المجاز لضاعت العربية على أبنائها ، وسدّت في وجوههم مذاهبها .
هذا وإن جموع القليلة تُستعمل للكثرة كما تستعمل جموع الكثرة للقلة ،
وقد يُستغنى ببعض أبنية القلة عن بعض أبنية الكثرة كرجلٍ وأرجلٍ . وبعض
أبنية الكثرة عن بعض أبنية القلة كرجلٍ ورجال . والخنساء نفسها لم يسلم شعرها
من استعمال جمع القلة للكثرة ، ولا سلم منه شاعر في الجاهلية والإسلام . قال
السموأل :

- ١ الجفّنات : القصاص الكبيرة ، مفردها جفنة . الفر : البيض . النجدة : القتال والشجاعة والبأس .
- ٢ أنزله : قلته .
- ٣ طرّاًقاً : أي سريوفاً .

وَأَسْبَاغُنَا فِي كُلِّ شَرْقٍ وَمَغْرِبٍ ، بِهَا مِنْ قِرَاعِ الدَّارِعِينَ فُلُولُ^١
وَقَالَتِ الْخَنَسَاءُ :

سَقَى إِلَهُ ضَرْبًا جَنَّ أَعْظَمَهُ ، وَرُوحَهُ ، بِغَزِيرِ الْمُنِّ هَطَّالٍ^٢
فَالْأَعْظَمُ جَمْعُ قَلَّةٍ ، مَعَ أَنَّ جِسْمَ الْإِنْسَانِ يَحْتَوِي أَكْثَرَ مِنْ عَشْرِ عِظَامٍ .
وَهَكَذَا يُمْكِنُ الْقَوْلُ فِي الْأَفْعَالِ وَالْأَسْمَاءِ الَّتِي تَفِيدُ الْكَثْرَةَ أَوْ الْقَلَّةَ ، فَالْأَغْرَ
يُغْنِي عَنْ الْأَيْضِ ، وَإِنْ دَلَّ فِي أَصْلِهِ عَلَى بَيَاضِ الْجَبْهَةِ ، فَيُقَالُ وَجْهٌ أَغْرٌ ،
وَلَا يَرَادُ بِهِ الْجَبِينُ وَحْدَهُ . وَلَمَّا يَقُومُ مَقَامُ أَشْرَقَ تَوْسَعًا ، وَعَلَى سَبِيلِ الْمَجَازِ .
وَنَرَى أَنَّ قَوْلَهُ : « يَلْمَعَنَّ فِي الضُّحَى » أَوْقَعَ مِنْ أَنَّ يَقُولُ : يَشْرَقَنَّ ، لِأَنَّ
الْجَفَنَاتِ تَلْمَعُ فِي نَوْرِ الشَّمْسِ لِمَعَانًا وَلَا تَشْرُقُ لِإِشْرَاقًا .

وَلَا نَدْرِي أَيْنَ ذَهَبَ النَّاqِدُ بِالْمَوْضِعِ الثَّامِنِ الَّذِي ضَعَفَ فِيهِ حَسَنَانِ بَيْتِهِ ،
فَهُوَ لَمْ يَذْكُرْ لَنَا إِلَّا سَبْعَةَ مَوَاضِعَ . وَمِنْ الْغَرِيبِ أَنَّ يَنْقُلَ الرِّوَاةُ هَذَا النِّقْدَ عَلَى
اِخْتِلَافِهِ مَطْمَئِنِّينَ ، دُونَ أَنَّ يَبْحَثُوا عَنِ الْمَوْضِعِ الثَّامِنِ الضَّاعِ ، أَوْ أَنَّ يَشْكُوا فِيهِ
وَفِي نِسْبَتِهِ إِلَى الْخَنَسَاءِ .

عَلَى أَنَّنَا إِذَا تَرَكْنَا النِّقْدَ الْأَدْبِيَّ جَانِبًا ، وَنَظَرْنَا إِلَى هَذِهِ الرِّوَايَةِ مِنْ حَيْثُ
التَّارِيخُ تَبَيَّنَ لَنَا جَلِيًّا اِصْطِنَاعُهَا ، وَخَطَأُ إِسْنَادِهَا إِلَى الْخَنَسَاءِ . ذَلِكَ بِأَنَّ صَخْرًا
أَخَاهَا قُتِلَ فِي يَوْمِ الْكَلَّابِ أَوْ يَوْمِ ذَاتِ الْأَثَلِ نَحْوَ سَنَةِ ٦١٥ م . وَنَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّ
النَّابِغَةَ مَاتَتْ سَنَةَ ٦٠٢ م أَيَّ فِي السَّنَةِ الَّتِي قُتِلَ فِيهَا النِّعْمَانُ بْنُ الْمُنْدَرِ ، أَوْ فِي سَنَةِ
٦٠٤ م عَلَى رَأْيِ بَعْضِهِمْ ، فَكَيْفَ تَسْتَوِي لِلْخَنَسَاءِ أَنَّ تَرْتِي صَخْرًا ، وَتَقِفُ
« بِرَائِثَتِهَا » فِي سَوَاقِ عَكَازٍ ، وَتَنْشُدُهَا أَمَامَ النَّابِغَةِ مَعَ أَنَّ النَّابِغَةَ هَلَكَتْ قَبْلَ أَخِيهَا
بِنَحْوِ إِحْدَى عَشْرَةِ سَنَةٍ عَلَى أَقَلِّ تَقْدِيرٍ ؟ . فَالرِّوَايَةُ ، كَمَا تَرَى ، بَاطِلَةٌ مِنْ
أَسَاسِهَا ، وَرَبَّمَا كَانَتْ أَثَرًا بَاقِيًّا مِنْ عَدَاءِ الْقُرَشِيِّينَ وَالْأَنْصَارِ ، أَرِيدَ بِاِخْتِلَافِهَا
الطَّعْنَ فِي شَاعِرِيَّةِ حَسَنَانَ بْنِ ثَابِتِ الْأَنْصَارِيِّ .

١ فُلُولُ : ثُلُومٌ .

٢ جَنِّ : ضَمَّ وَحَوَى .

الحطيطه

(ادرك معاوية .)

حياته

هو جرّول بن أوس بن مالك العبسي ، ينتهي نسبه إلى مُضَر ، ويُلقَّب بالحُطِيطَة لِقِصَرِهِ وقربه من الأرض ، ويُكْتَبى أبا مُلَيْكَة ، ومُليْكَة ابنته ، ولكنّ لقبه غلب على كنيته .

وكان مغموزاً في نسبه ، لأنّ أمّه أمة يقال لها الضراء ، وأباه أوساً مات ولم يعترف به . وكان لأوس زوج حرّة من بني ذُهل له منها ولدان ، وكان للذهليّة أخ يسمّى الأفقَم لفَقَمِهِ . فلما ولد الحُطِيطَة جاء دميماً شبيهاً به ، فنسبته الضراء إلى الأفقم ولم تنسبه إلى أوس خوفاً من مولاتها ، فنشأ الحُطِيطَة مُتدافع النسب بين القبائل . فكان إذا دفعته عبس غضب عليها وقال أنا من ذُهل ، وإذا دفعته ذهل غضب عليها وانتسب إلى عبس .

روي أنه أتى أهل القرية^١ وهم بنو ذُهل ، وطلب ميراثه من الأفقم ومدحهم بقوله :

إِنَّ الْيَمَامَةَ خَيْرُ سَاكِنِيهَا أَهْلُ الْقُرْيَةِ ، مِنْ بَنِي ذُهْلٍ
الضَّامِنُونَ لِمَالِ جَارِهِمْ ، حَتَّى يَتِمَّ نَوَاهِضُ الْبَقْلِ^٢

• معاوية بن أبي سفيان : أول خليفة أموي . مدة خلافته من سنة ٦٦١ إلى ٦٨٠ م . و ٤١ إلى ٥٦٠ هـ .

١ القم : أن تدخل الأسنان العليا في الفم وتخرج السفلى .

٢ القرية : قرية في الجمامة .

٣ المال : النعم ويكون من الإبل والشاة . البقل : الثبت . يقول : إنهم يحفظون لحارم أنعامه ويضمنون له طلقها حتى ينهض البقل ويتصبب المرمى . يشير بذلك إلى ميراثه فيقول إنه محفوظ منهم .

قومٌ إذا انتسبُوا ، ففَرَّعُهُمْ فرعي ، وأثبتُ أصلِهِمْ أصلِي
فدفعوه ولم يُعطوه شيئاً ، فحول المديح هِجاءً :
إنَّ البِشَامَةَ شَرٌّ ساكِينِهَا أَهْلُ الْقَرْيَةِ ، مِن بَنِي ذُهَلٍ
ثم عاد إلى بني عيس وانتسب إلى أوس بن مالك .

الخطيئة والإسلام

وأدرك الخطيئة الإسلام فانتحلّه ديناً ، ولكنه كان مغموز العقيدة كما كان
مغموز النسب . فلما توفي النبي ارتدّ الخطيئة في جملة المرتدّين وقال في ذلك :
أُطْعِمْنَا رَسُولَ اللَّهِ إِذْ كَانَ بَيْنَنَا ، لِمَا لَعِبَادِ اللَّهِ ، مَا لِأَبِي بَكْرٍ ؟
أَيُورِثُهَا بِكَرّاً ، إِذَا مَاتَ ، بَعْدَهُ ، وَتِلْكَ ، لَعَمْرُ اللَّهِ ، قَاصِمَةُ الظَّهِيرِ
ولكنه لم يحاهر بكفره ، بل ظلّ يتكلّف الدين رهبة لا رغبة ، وفي نفسه ما فيها
من التزوع إلى عيشة البدوي الحرّ الذي لم يكن قبل الإسلام يتقي سلطاناً ، ولا
يرعى نظاماً .

هجاءه الزبرقان^١

كان النبي قد ولّى الزبرقان بن بدر التميميّ صلياً . فلما وليّ الخلافة
عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَدِمَ عَلَيْهِ الزُّبَيْرِقَانُ فِي سَنَةِ مُجْدِبَةِ لِيُوَدِّيَ صَدَقَاتِ قَوْمِهِ .
فَلَقِيَهُ الْخَطِيبَةُ بِقَرْقَرَى وَمَعَهُ ابْنَاهُ أَوْسٌ وَسَوَادَةُ وَبَنَاتُهُ وَأَمْرَأَتُهُ ، فَقَالَ لَهُ

-
- ١ أُرِثَهَا : فاعلها أبو بكر . والضمير عائد إلى الخلافة المقدرة . يقول : إذا مات أبو بكر أُرِثَ
 - الخلافة بعده بكرّاً ؟ قاصمة : قاطمة . وقاصمة الظهر : الداهية التي تقطع الظهر .
 - ٢ الزبرقان : القمر والرجل الخفيف الحية .
 - ٣ قرقرى : أرض باليمامة فيها قرى وزروع ونخيل .

الزبرقان وقد عرفه ، ولم يعرفه الحطيئة : « أين تريد ؟ » قال : « العراق فقد حطمتنا هذه السنة . » قال : « وتصنع ماذا ؟ » قال : « وددت أن أصادف رجلاً يكفيني مؤونة عيالي وأصفيه مدحي أبداً . » فقال له الزبرقان : « قد أصبته ، فهل لك فيه يؤسّعك لبنا وتمراً ، ويحاورك أحسن جوار وأكرمه ؟ » فقال له الحطيئة : « هذا وأبيك ، العيش ، وما كنت أرجو هذا كله . » قال : « فقد أصبته . » قال : « عند من ؟ » قال : « عندي . » قال : « ومن أنت ؟ » قال : « الزبرقان بن بدر . » قال : « وأين محلك ؟ » قال : « اركب هذه الإبل ، واستقبل مطلع الشمس ، وسل عن القمر حتى تأتي منزلي . » وكتب إلى زوجه أن تحسن إليه .

فسار الحطيئة وعياله إلى منزل الزبرقان ، فلقي من زوجه إكراماً وإحساناً . فبلغ ذلك بغيض بن عامر بن شماس . . . ابن قريع التميمي ، وكان جده جعفر يلقب بأنف الناقة ، فأرسل إلى الحطيئة أن يأتيه فأبى ، فلدس بغيض وإخوته إلى هنيئة امرأة الزبرقان أن زوجها إنما يريد أن يتزوج مملّكة بنت الحطيئة ، وكانت جميلة كاملة . فظهرت من المرأة للشاعر جفوة ، وهي في ذلك تداريه . ثم أرادوا النجعة فتقدموه ، وتركوه يومين أو ثلاثة ولم يرجعوه إليهم . فآلح عليه بنو أنف الناقة وقالوا له : « قد تركت بمضيقنا . » فأجابهم الحطيئة وسار معهم فضربوا له قبة ، وربطوا له بكل طئب من أطناها جلة هجرية

١ سي جعفر أنف الناقة لأن أباه قريباً نحر ناقة لقسمها بين نسائه فبعت جعفرأ هذا أمه ، فأق أباه ولم يبق من الناقة إلا رأسها وصنقها ، فقال : « شألك هذا . » فأدخل يده في أنفها وجر الرأس . فلقب بأنف الناقة . وكان أبنائه يستحون بهذا الاسم حتى مدحهم الحطيئة بقوله :

قوم هم الأنف والأذنان غيرهم ، ومن يساوي بأنف الناقة الدنيا ؟

فصاروا يتناولون بهذا اللقب ، ويمدون به أصواتهم في جهارة .

٢ النجمة : طلب الكل في موضعه .

٣ الطنب : حبل طويل يشد به ولد الخيمة .

٤ الجلة : وعاء يوضع فيه التمر . هجرية : نسبة إلى هجر : بلاد البحرين وهي مشهورة بتبرها .

وأراحوا عليه إبلهم ، وأكثروا له من التمر واللبن ، وأعطوه لِقاحاً^٢ وكسوة . فلما قدم الزبرقان سأل عنه فأخبر بقصته ، فركب فرسه وأخذ رمحه ، وسار حتى وقف على نادي بني شماس القرعيين ، فقال : « ردّوا عليّ جاري . » فأبوا ، وأوشك أن يكون بين الحيين حرب . ثمّ خيّر الحطيئة فاختر القرعيين . فجاء الزبرقان ووقف عليه وقال : « أبا مُلَيْكَة ، أفارقت جوارِي عن سُخْطٍ وذمّ ؟ » قال : « لا . » فانصرف وتركه .

فجعل الحطيئة يمدح بني أنف الناقة من غير أن يهجو الزبرقان ، وهم يحضونه على ذلك فيأبى ويقول : « لا ذنبَ للرجل عندي . » حتى أرسل الزبرقان إلى رجل من التمر بن قاسط ، يقال له دِثَار بن شيان ، فهجا بغيضاً بأبيات منها :

وما أضحتي لشّماسِ بنِ لَأيٍ قديمٌ في الفَعَالِ ، ولا رَبَاءُ^٣
سوى أنّ الحُطَيْيْتَةَ قالَ قَوْلًا ، فهذا مِن مَقَالَتِهِ جَزَاءُ^٤

فحيثُ هجا الحُطَيْيْتَةَ الزبرقان وناضل عن بغيض في قصيدته التي يقول فيها :

دعِ المَكَارِمَ لا تَرَحَّلْ لِبُغْيَتِيهَا واقْعُدْ ، فإنّك أنت الطاعم الكاسي

فاستعدى عليه الزبرقان عُمَرَ بن الخطّاب ، فرفعه عمرُ إليه ، واستنشدَه القصيدة ، فأنشده إياها ، فقال عمرُ : « ما أسمع هِجاءً ولكنها مُعَاتِبَة . » فقال الزبرقان : « أما تبلغُ مروءتي إلّا أن آكلَ وألبَسَ ؟ » فقال عمر : « عليّ بِحَسَان . » فجيء به ، فسأله ، فقال : « لم يهجه ولكن سلّح عليه . » فألقاه عمر في بئر وحبسه ، حتى كلمه فيه عمرو بن العاص وغيره ، فأخرجه من السجن . ودخل

١ أراح الإبل : ردها في المشي من المراعي ، وأراحوها عليه : أي مروا بها عليه في المساء ليستقوه من لبنها .

٢ اللقاح : جمع لقوح وهي الناقة الحلوب .

٣ الفعّال : كريم الفعّال والأخلاق . الرباء : المنة والفضل .

٤ قوله : فهذا من مقالته جزاء ، أي قوله هذا جزاء لمقالته فبهم .

الخطيئة عليه فأنشده قصيدته التي يقول فيها :

ماذا تقولُ لأفراخِ بلدي مرَّخٍ ، زُغِبِ الحواصِلِ ، لا ماءٌ ولا شجرٌ ؟
فبكى عمرٌ . فقال عمرو بن العاص : « ما أَظَلَّتِ الخضراءُ ، ولا أَقَلَّتِ الغبراءُ
أعدلَ من رجل يبكي على تركه الخطيئة . »
وروي أن عمرَ اشترى من الخطيئة أعراض المسلمين بثلاثة آلاف درهم
وقال له : « إياك وهجاء الناس ! » قال : « إذن يموت عيالي جوعاً ، هذا
مكسبي ومنه معاشي . »

موته ووصيته

اختلف في تاريخ موته ، فزعم بعضهم أنه مات في أواخر خلافة عمر ،
وقال غيرهم إنه أدرك معاوية بن أبي سفيان . ونحن نميل إلى ترجيح القول الثاني
استناداً إلى أخباره وشعره . فقد جاء في الأغاني بالإسناد إلى زيد بن أسلم عن
أبيه : « أن عمر بن الخطاب لما أطلق الخطيئة قال له : « يا حطيئة ، كأني بك
عند فتى من قُريش ، وقد بسط لك نمرقة^١ وكسر لك أخرى وقال : « غننا
يا حطيئة » فطفقت تغنيه بأعراض الناس . » فما انقضت الدنيا حتى رأيت
الخطيئة عند عبيد الله بن عمر ، وقد بسط له نمرقة وكسر له أخرى ، وقال :
« غننا يا حطيئة » فجعل يغنيه . فقلت له : « يا حطيئة أتذكر قول عمر ؟ » ففرغ
وقال : « يرحم الله ذلك المرء ، أما انه لو كان حيّاً ما فعلت . » وقلت لعبيد
الله : « سمعت أباك يقول كذا وكذا ، فكنت أنت ذلك الرجل . »

فمن هذه الرواية نستدل أن عمر بن الخطاب مات قبل الخطيئة ، وأن الشاعر
لم يهلك في أواخر خلافته كما زعموا . وأما أنه أدرك معاوية فهذا ما نرجع به إلى
رواية ثانية وإلى شعر الخطيئة نفسه .

١ النمرقة : الوسادة يتكأ عليها .

قال ابن قتيبة والأصفهاني : أتى الحطيطية مجلس سعيد بن العاص وهو على المدينة يعشي الناس ، فلما فرغ الناس من طعامهم وخف من عنده ، نظر فإذا رجل على البساط قبيح الوجه كبير السن رث الهيئة . وجاء الشرط ليقيموه . وهم لا يعرفونه . فقال سعيد : « دعوه . » وخاضوا في أحاديث العرب وأشعارهم ، فقال الرجل : « ما أصبتم من الشعر أحسنه . » قالوا : « وأعندك علم من ذلك ؟ » قال : « نعم . » قالوا : « فمن أشعر الناس ؟ » قال : الذي يقول :

لا أعدّ الإفتارَ عدماً ، ولكنْ فَقْدُ مَنْ قد رُزِئَتْهُ الإعدامُ^١
وأراد به أبا دُوَادَ الإيادي . قالوا : « ثم من ؟ » قال : « حسبكم بي ، والله ، إذا وضعت إحدى رجلي على الأخرى ، ثم عويت في أثر القوافي عواء الفصيل الصادي^٢ . » قالوا : « ومن أنت ؟ » قال : « أنا الحطيطية . » فرحب به سعيد وقال : « لقد أسأت في كتمانك إيانا نفسك ، وقد علمت شوقنا إليك ومحبتنا لك . » وأكرمه وأحسن إليه . فقال بمدحه :

لعمري ، لقد أضحى على الأمر سائس^٣ بصير^٤ بما صَرَ العدُو ، أريب^٥
سعيد^٦ ، فلا يفررك خفة لحمة^٧ ، تحدد^٨ عنه اللحم ، وهو صليب^٩
إذا غيبت عنا ، غاب عنا ربيعنا^{١٠} ، ونسقى الغمام الغر حين تَووب^{١١}
فنعلم الفتي ! نعيشو إلى ضوء ناره ، إذا الريح هبت^{١٢} ، والمكان جديب^{١٣}

١ الإفتار : الفقر . المدم : الحرمان ومثله الإعدام . رزئته : أصبت به . يقول : ليس الحرمان أن تفقر بل أن تفقد عزيزاً .

٢ الفصيل : ولد الناقة إذا فصل عن أمه . الصادي : العطشان .

٣ أريب : حائل .

٤ تحدد عنه اللحم : خف عنه . صليب : أي صلب العود .

٥ الغمام : السحب ، مفرداً غمامة . الفر : البيض ، مفرداً أفر وغرام . وأراد بالغمام الفر : غمام الربيع والمراد به الخصب ، ويصح تذكير الغمام لأنه من الجموع التي ليس بينها وبين مفردا غير الهاء . تَووب : ترجع .

٦ نعشو : نقصد في الظلام . إذا الريح هبت والمكان جديب : أي إذا اشتد الشتاء وأعمل المرمى .

وذكر ابن سلام شيئاً من هذا الشعر في طبقات الشعراء .
ومعلوم أن سعيد بن العاص لم يتول أمر المدينة إلا في أيام معاوية ، مما يدل
على أن الحطيئة أدرك هذا العهد .

ويُروى للحطيئة وصية قبل موته قد يكون فيها شيء من المبالغة والاصطناع
ولكنها لا تخلو من الفكاهة ، ولا تعدو نفسية الشاعر ورقة دينه . قال ابن قُتيبة
وصاحب الأغاني : « لما حضرت الحطيئة الوفاة اجتمع إليه قومه فقالوا :
« يا أبا مليكة أوص » . فقال : « ويل للشعر من راوية السوء . » قالوا :
« أوص رحمتك الله يا حطّيء » . قال : « من الذي يقول ؟ »

إذا أنبضَ الرامونَ عنها ترنّمتْ ترنّمٌ تُكلى أوجعتُها الجنايزُ^١
قالوا : « الشماخ . » قال : « أبلغوا غطّان أنه أشعر العرب . » قالوا :
« ويحك أهذه وصية ! أوص بما ينفعك ! » قال : « أبلغوا أهل ضابّي^٢ أنه
شاعر حيث يقول :

لكلّ جديدٍ لدّةٌ غيرَ أنّبي رأيتُ جديدَ الموتِ غيرَ اللدّ^٣
قالوا : « أوص ويحك بما ينفعك ! » قال : « أبلغوا أهل امرئ القيس أنه
أشعر العرب حيث يقول :

فيا لك من ليلى كأنّ نجومه^٤ ، بكلّ مغارِ الفتل ، شدّت يديّ بل^٥
قالوا : « اتق الله ودع عنك هذا . » قال : « أبلغوا الأنصار أن صاحبهم أشعر
العرب حيث يقول :

١ أنبض الرامي القوس : جذب وترها لتصوت ، شبه تصويرها بكاء الكل .

٢ هو ضابّ بن الحرث اليربوعي .

٣ مغار الفتل : أي حبل محكم الفتل ، من أغار الحبل : أحكم فله . يدلّ : اسم جبل . يقول :

نجومه لا تنيب كأنها شدت إل الجبل بحبال مفتولة .

٤ حسان بن ثابت .

يُغَشُّونَ حَتَّى مَا تَهَرُّ كِلَابُهُمْ ، لَا يَسْأَلُونَ عَنِ السَّوَادِ الْمُقْبِلِ ١

قَالُوا : « هَذَا لَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئاً ، فَقُلْ غَيْرَ مَا أَنْتَ فِيهِ . » فَقَالَ :

الشَّعْرُ صَعْبٌ ، وَطَوِيلٌ سَلَمُهُ ، إِذَا ارْتَقَى فِيهِ الَّذِي لَا يَعْلَمُهُ ،
زَلْتُ بِهِ إِلَى الْحُضِيِّضِ قَدَمُهُ ، يُرِيدُ أَنْ يُعْرِبَهُ فَيُعْجِمُهُ ٢

قَالُوا : « هَذَا مِثْلَ الَّذِي كُنْتُ فِيهِ . » فَقَالَ :

قَدْ كُنْتُ أَحْيَاناً شَدِيدَ الْمُعْتَمَدِ ، وَكُنْتُ ذَا غَرْبٍ عَلَى الْخَصْمِ أَلَدِّ ،
فَوَرَدَتْ نَفْسِي ، وَمَا كَادَتْ تَرِدُ ٣

قَالُوا : « يَا أَبَا مَلَيْكَةَ أَلَمْ حَاجَةً ؟ » قَالَ : « لَا وَاللَّهِ ، وَلَكِنْ أَجْزَعُ عَلَى الْمَدِيحِ
الْجَدِيدِ يُمدِّحُ بِهِ مَنْ لَيْسَ لَهُ أَهْلٌ . » قَالُوا : « فَمَنْ أَشْعَرُ النَّاسِ ؟ » فَأَوْماً يَبْدُو
إِلَى فِيهِ وَقَالَ : « هَذَا الْجُحَيْرُ ، إِذَا طَمَعَ فِي خَيْرٍ » يَعْنِي فِيهِ ، وَاسْتَعْبِرَ بِأَكْيَ .
فَقَالُوا لَهُ : قُلْ : « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . » فَقَالَ :

قَالَتْ ، وَفِيهَا حَيِّدَةٌ وَذَعْرُ : عَوِذُ بَرِي مِنْكُمْ ، وَحُجْرُهُ

فَقَالُوا لَهُ : « وَمَا تَقُولُ فِي عبيدِكَ وَإِمَائِكَ ؟ » فَقَالَ : « هُمْ عبيدٌ قَيْنٌ ٤ مَا

١ يغشون : يترقبون وتزل عليهم السيوف . حتى : هنا ابتدائية لا تنصب المضارع . السواد :
الشخص . يقول : لا تليح كلابهم السيوف لأنها تعودتهم ، وهم يضيفون الشخص المقبل دون
أن يسألوا عنه .

٢ زلت : زلقت . الحضيض : القراز في الأرض عند أسفل الجبل . يسجبه : معطوف على يريد ،
ولا يصح نصب عطفاً على قوله يعربه لأنه لا يريد إعجابه .

٣ الغرب : الحد . ومنه غرب السيف . ألد : شديد الخصومة . فوردت نفسي : أي أفرقت على
الموت أو أوشكت .

٤ الجحير : تصدير الجحر وهو الغار البعيد القمر ، استعاره للفم . أو البحر وهو كل مكان تحتقره
السباع والحوام لأنفسها .

٥ قالت : أي نفسه . الحيدة : التفور من الخوف . عوذ برى : أي العياذ برى . حجر : دفع ،
أي دفع لكم .

٦ القن : عبد مملوك هو وأبواه ، للمفرد والجمع والمؤنث .

عاقب الليل النهار . « قالوا : « فأوصِ الفقراء بشيء . » قال : « أوصيهم بالإلحاح في المسألة فإنها تجارة لا تبور . » قالوا : « فما تقول في مالك ؟ » قال : « لأثني من ولدي مثلُ حظِّ الذكر . » قالوا : « ليس هكذا قضى الله لمن . » قال : « لكني هكذا قضيتُ . » قالوا : « فما توصي لليتامى ؟ » قال : « كلوا أموالهم . » قالوا : « فهل شيءٌ تعهد فيه غير هذا ؟ » قال : « نعم ، تحملوني على أتانٍ وتتركوني راکبها حتى أموت . فإن الكريم لا يموت على فراشه ، والأتان مركبٌ لم يمت عليه كريمٌ قط . » فحملوه على أتان ، وجعلوا يذهبون به ويحيثون عليها حتى مات وهو يقول :

لا أحدَ أَلَمٍ مِن جُطِيَّةٍ ، هَجَا بَنِيهِ ، وَهَجَا الْمُرِيَّةَ ،
مِنَ لُؤْمِهِ مَاتَ عَلَى فُرِيَّةٍ^٣

أخلاقه

ليست أخلاق الحطيئة مما يورث الحمد والثناء ، فما تشاء أن تقول فيه من عيب إلا وجدته ، فهو كما وصفه الأصمعي : « جَشِيعٌ » ، سوول ، مُلْحَفٌ^٣ ، دنيء النفس ، كثير الشر ، قليل الخير ، بخيل . « ولعلَّ الجشع هو الصفة الجامعة لسائر صفاته القبيحة . لأن طمعه الشديد في المال جعله سوولاً ملحفاً ، وكثرة التسال تमित عزة النفس وتحبيي الدناءة . ولا بدّ لدنيء النفس من أن ينافق في مصاحبة الناس ، ويتلون بألوان متباعدة ، وخصوصاً إذا كان كالحطيئة معتلّ النسب ، أنكره أقرباؤه وما اعترف به أبوه ، ولم يشرف بأمه ، فساءت حاله ،

١ الأتان : الحمار .

٢ المرية : تصغير المرأة مع التسهيل . الفرية : تصغير المرأة وهي الأتان الوحشية وتطلق على الأتان الداجنة . والذكر الفرا ومنه المثل : « كل الصيد في جوف الفرا » أي كل صيد دون حمار الوحش ، يضرب للرجل يكون له حاجات كثيرة وواحدة عظيمة منها تفني عن سائرها .

٣ الملحف : الذي يلح في المسألة .

٤ الجشع : الطمع والحرص على الشيء .

وضاق رزقه ، فلم يربأ بنفسه عن المداينة للتكسب والانتفاع ، فنافق في مدحه ، ونافق في دينه ، وجارى أهواء الناس في أعدائهم ، وجارى هوى نفسه للانتقام والتشفي ، فهجا وآلم في هجائه ، فكثر شره وغلّ خيره . ولم يكن بخله الشديد إلا صفة متممة بلحسه ودنائه . فما قولك برجل يمدح الكرام ، ويهجو البغلاء ، وهو أبخل خلق الله وأجفّ يداً^١ ، يطرد أضيافه ويشيتمهم بالهجاء .

والحطيئة في ضيوفه أخبار عجيبة ، رواها صاحب الأغاني ، منها : أن ابن الحمامة مرّ به وهو جالس بفناء بيته ، فقال : « السلام عليكم . » قال : « قلت ما لا ينكر . » قال : « إني خرجت من عند أهلي بغير زاد . » فقال : « ما ضمنت لأهلك قيراك . » قال : « أفتأذن لي أن آتي ظلّ بيتك فأتفأ به ؟ » قال : « دونك الجبل يقيء عليك . » قال : « أنا ابن الحمامة . » قال : « انصرف ، وكن ابن أيّ طائر شئت . »

وضأه رجل من بني رؤاس فهجاه بهذين البيتين :

وسلم مرتين ، فقلت : « مهلاً ! كفتك المرة الأولى سلاماً »
ونقنت بطنته ، ودعا : رؤاساً ، ليما قد نال من شبع ، وناماً^٢

على أن في هذا الرجل صفة حسنة ، لعلها تشفع له في شيء من جشعه وبخله ، وهي حبه لأولاده وحنوه عليهم . فقد رأيناه كيف استعطف عمر بن الخطاب وأبكاه بقوله : « ماذا تقول لأفراخ بلدي مرخ ؟ » وروى أبو حبيدة : أن الحطيئة أراد سفرأ فأتته امرأته ، وقد قدّمت راحلته ليركب ، فقالت :

أذكرُ تحنّنتنا إليك وشوقنا ، واذكرُ بنائك ، إنهن صيغارُ

فقال : « حطوا ، لا رحلت لسفر أبداً . »

ويحدثنا محمد بن سلام : أن الحطيئة خرج في سفر له ، ومعه امرأته أمانة

١ أجله يداً : أي أجف مخلوق . وهو تعبير مستحب يكثر استعماله في كلام العرب الأقدمين .

٢ لنتى : ترقى . رؤاس : من بني كلاب . يقول : حين شبع بطنى ولادى : يا لرؤاس !

وابنته مَلَيْكَة ، فترل منزلاً وسرّح ذَوْدًا له ثلاثاً ، فلمّا قام الرّواح فقد إحداها
فقال :

أَذْنِبُ الْقَفْرِ ، أَمْ ذَنْبُ أَنْيَسْ أَصَابَ الْبَكْرَ ، أَمْ حَدَثَ اللَّيَالِي ١ ؟
ونحنُ ثلاثةٌ ، وثلاثُ ذَوْدٍ ، لقد جَارَ الزَّمَانُ عَلَى عِيَالِي ٢
ففي هذين البيتين ، وفي عدوله عن السفر ، وفي استعطافه عمر عاطفة صديقة
وحنو ظاهر ملموس .

آثاره

ديوان في المديح والفخر والنسيب ، وخصوصاً المهجاء . وهو من أصحاب
المشوبات ٣ ومشوبته مدوّنة في « نجمرة أشعار العرب » ومطلعها :
نَأْتِكَ أَمَامَةٌ إِلَّا سُؤَالَا وَأَبْصَرْتُ مِنْهَا بَعِينَ خِيَالَا ٤

ميزته

عرفنا أخلاق الخطيئة وصفاته ، وعرفنا شيئاً من أخباره وطرق معيشته ،
فيمكننا الآن أن نستند إليها جميعاً لتبين ميزة الشاعر وخصائصه ومنزله . فشعر
الخطيئة صورة فاطقة عن حياته وأخلاقه ، وهجاؤه أصدق ترجمان لسرائر نفسه .
على أننا لا نستطيع أن نجلو أساليبه الخاصة في النظم إلا إذا عرفنا أنّه كان
بروي شعر زهير بن أبي سلمى ، ويخلو حلوه في تهذيب قصائده وتنقيحها ،
ويضرب على غراره في الاعتماد على الصور المادية المحسوسة .

١ البكر : من الإبل بمنزلة الفتي من الناس ، يطلق على الذكر والأنثى .

٢ اللود : الثلاث من الإبل إلى العشر ، وهي مؤنثة لا واحد لها من لفظها .

٣ المشوبات : القصائد التي شابهها الكفر والإسلام ، أي خالطها .

٤ نَأْتِكَ : يحدث عنك . أَمَامَةٌ : روجه . إِلَّا سُؤَالَا : أي ولم يبق لك منها إلا السؤال عنها .
وَأَبْصَرْتُ مِنْهَا بَعِينَ خِيَالَا : أي أبصرت خيالها في رقائك . وهو يخاطب نفسه على سبيل التجريد .

ولكعب بن زهير أبيات في الخطيئة تدلنا على مبلغ تأثر هذا الشاعر بأستاذه وعنايته بتنخل أشعاره . روى ابن سلام : أن الخطيئة كان راوية لزهير وآل زهير ، فقال لكعب : « قد علمت روايتي شعركم أهل البيت ، وانقطاعي إليكم ، وقد ذهبت الفحولُ غيري وغيرك ، فلو قلت شعراً تذكر فيه نفسك ، وتضعني موضعاً بعدك ، فإن الناس لأشعاركم أروى ، وإليها أسرع . » فقال لكعب :

فَمَنْ لِّقَوَانِي شَانَهَا مَنْ يَحْكُوهَا ، إِذَا مَا ثَوَى كَعْبٌ وَفَوْزٌ جَرَّوَلٌ^٢
كَفَيْتُكَ ، لَا تَلْقَى مِنَ النَّاسِ وَاحِداً ، تَنَخَّلَ مِنْهَا مِثْلَ مَا نَتَنَخَّلُ^٣
نُثَقِّفُهَا حَتَّى تَلِينَ مُتَوْنُهَا ، فَيَقْصُرُ عَنْهَا كُلُّ مَا يُسْتَمَثَلُ^٤

فمن هذه الأبيات نعلم مذهب الخطيئة في تنقيح قصائده وتأخير ألفاظها ، وهو مذهب زهير وأبناء زهير . وأثر هذا التنخل ظاهر في حلاوة ألفاظ الشاعر ووضوح معانيه .

هجو

قد ينجل إلى بعض من يسمعون بشهرة الخطيئة في الهجاء ، والنيل من أعراض الناس ، أننا سندرس فيه شاعراً بديناً فحاشاً ، ينجل الأديب من رواية أشعاره . على حين أن الحقيقة غير ذلك ، فلئن كان الخطيئة أكثر شعراء الجاهلية هجواً ، هو أقلهم فحشاً ، وربما غلبت العفة على لسانه فما ينطق بما تستحي العذراء أن تتلوه لأبيها . ولو نظرنا إلى قصيدته التي قالها في الزبرقان ، وهي أشد قصائده

١ التنخل : تخيير أفضل الأشياء .

٢ شأنا : عابها . يحوكها : يلسجها أي ينظمها . ثوى : مات ، وكذا فوز ، ولا يقال فوز فلان حتى يتقدم الكلام كلام فيقال : مات فلان وفوز فلان بعده ، يشبه المصلي من الخيل بعد المجلي .

٣ يقول : يكفيك أنك لا تجد واحداً من الناس مثلنا يتخير منها مثل ما نتخير .

٤ نثقفها : نقومها . والنثيف يكون لقناة الرمح ، استعاره للقوافي . يتمثل : يضرب مثلاً . أي يقصر عنها كل بيت يضرب مثلاً .

المهجائية لدعاً وأبعدها صيتاً ، لوجدنا أنها من أشرف الشعر ، وأعفاه وأتقاه . فهو مؤلم في هجائه ، ولكنه لا يفحش ، بل يقصر همهته على رمي مهجوه بالبخل ، وضعف الهمة ، والقعود عن طلب المعالي ، أو يفاضل بينه وبين خصمه فيفضل خصمه عليه . فكأنه يتوخى من هجائه أن يصيب الشخص في منزلته الاجتماعية ليس غير .

فلا ينبغي لك أن تعجب من قول عمر بن الخطاب للزبرقان : « ما أسمع هجاءاً ولكنها معاتبة . » ففقه القول هي التي جعلت الخليفة الثاني ينكر الهجو ويحمله على حمل العتاب . زد على ذلك براعة الفن ، فإن هجاء الزبرقان على شدة لدعه ، منظوم في قالب شكوى يتخللها وعظ ومعاتبة . فنظر الإمام عمر صائب من حيث الظاهر ، ونظر حسان بن ثابت صائب من حيث الفن . أفليس من العتاب والشكوى قوله : « وقد مدحتكم عمداً لأرشدكم . . . أزمعتُ بأساً . . . جاراً لقوم . . . ملأوا قيراء . . . الخ . » أليست الحكمة السامية في تلك الموعظة : « من يفعل الخير . . . » ثم ألا ترى الهجو القاتل في قوله : « دع المكارم . . . وجرحوه بأنياب . . . لقد مررتكم لو أن درتكم . . . » ما كان ذنباً . . . قد ناضلوك . . . الخ . »

وفي شعره صور حسية نائمة تذكرك زهيراً وصور زهير ، فهو يرسم أستاذه في إبراز معانيه بشكل مادي ملموس ، تجده في تشبيهه الزبرقان بالناقة التي لا تدر ، وفي مسحه ضرعها وابساسه لها ، وتجده في استعارته المتشح والامراس لطلب العرف والتملتق ، وتجده في قوله : « ولم يكن لجراحي فيكم أسير » وهو يريد فقره وسوء حاله . وتجده في تجريحه بالأنياب والأضراس ، وفي تمثيله مغالبة بغض الزبرقان بصفاة راسية تفرعها المعاول فتنتلثم دونها . وتجده أخيراً في تصويره مفاخرة آل شماس للزبرقان بنضال يخرجون فيه من كئنائهم مجدداً تليداً ونبلاً غير انكاس . وأوصيك ألا تغفل عن الصورة الجميلة حيث يقول : « في بائس جاء يحدو آخر الناس . »

هذا ، ولو لم يكن لنا رأي آخر في هجاء الخطيئة ، لاكتفيينا بهذا القدر مثلاً

لهجوه ومتاجرته بشعره . غير اننا نرى أن هجاء هذا الشاعر على نوعين : نوع تجاري يندفع إليه حباً للمال ، كهجوه للزبرقان ، ونوع عاطفي يندفع إليه من تلقاء نفسه حباً للتشفي والانتقام ، كهجوه أمته ، ونفسه ، وأقربائه ، وأضيافه . وهو في هجوه العاطفي أشدّ مرارة ولدعاً منه في هجوه التجاري ، لأن هذا يأتيه عفواً لا تكلفاً . فالخطيئة نشأ مغموز النسب لا يعرف أباه ، ونشأ فقيراً محبباً للمال حريصاً على جمعه ، فكان لا ينفك يسأل أمه عن أبيه لينتسب إليه ويورث ماله ، وهي تغلط عليه ولا تنجيّه جواباً صريحاً ، فيشتد قهره ، ويسخط على أمته الضراء وعلى نفسه ، ثم يمضي وهو يقول :

تَقُولُ لِيّ الضَّرَاءُ : لَسْتُ لِيُوَاحِدٍ ،
وَلَا اثْنَيْنِ ، فَانْظُرْ كَيْفَ شِرْكُ أَوْلَئِكَ
وَأَنْتَ امْرُؤٌ تَبْغِي أَبَا قَدْ ضَلَلْتَهُ ،
هَبِلْتَ أَلَمْ تَتَسْتَفِيقْ مِنْ ضَلَالِكَ ؟^١

ويشجوه ألا يجد مالا يرثه فيتلظى سخطاً ، ويزفر زفرات ملتهبة يقلدها براكين على الضراء .

وتتزوج أمه رجلاً مغموز النسب كابنها يقال له الكلب بن كنيس ، فلم يجد الخطيئة فيه خيراً ، ولا يرفع به رأساً ، فيهجوه ويهجو أمه معه . وليست نقمته على أمه بأشدّ منها على نفسه ، فإذا ثارت به عاطفة الانتقام لبؤسه وغفوه ، ولم يجد أحداً يهجوه ، رأى من وجهه وقبح صورته موضوعاً للهجاء فيقول :

أَبْتُ شَقَاتِي الْيَوْمَ إِلَّا تَكَلَّمَا بِشَرٍّ ، فَمَا أَهْرِي لِمَنْ أَنَا قَائِلُهُ
أَرَى لِي وَجْهًا شَوْهَ اللَّهِ خَلَقْتَهُ ، فَتُبَّحَ مِنْ وَجْهِ ، وَتُبَّحَ حَامِلُهُ^٢ !
وجبه للمال بل بخله به يحمله على هجو ضيولته هجواً صادقاً ، وقد أوردنا شاهداً على ذلك .

١ هبلت : أي تكلمت . قال ابن الأعرابي : يقال في الدعاء هبلت بالبناء للدامل ولا يقال هبلت بالبناء للمعمول .

مدحه

قد نظلم الخطيئة إذا اقتصرنا على ذكر هجائه ولم نشر إلى مدحه ، وهو متفنن في هذا تفننه في ذلك . ولا غرو ، فالمدح عنده كالهجاء آلة للتكسب ؛ فإذا لم يدرك له المري والابساس ، استعان بالأنياب والأضراس ، وإذا أخلف غيث الهجاء ، استمطر عارض الثناء . إلا وإن من أروع الشعر استعطافه عمر بن الخطاب ومدحه إياه ففيه كثير من الحلاوة والركة ، وكثير من الحنو الأبوي . ومع أن الخطيئة لم يكن على شيء من الإسلام ، فتأثير القرآن ظاهر على شعره ، سواء في قوله : « فاغفر ، عليك سلامُ الله يا عُمَرُ . » أو في قوله : « من يفعل الخير لا يعدم جوازيه . » وكذلك صلة الصور المادية بينه وبين أستاذه زهير لم تنقطع في قصيدته هذه ، ولا في غيرها ، وحسبك منه تشبيه أولاده بالأفراخ ، لما أراد الكلام عليهم ، ثم لم يعتمد على الاستعارة المجردة بل رشحها بقوله : « زغب الحواصل » ليزيد صورته الحسية وضوحاً وبروزاً .

وللخطيئة مديح كثير غير هذا أجاده كل الإجادة ، ولكننا تقتصر على ما ذكرنا ، لأننا أخذنا على أنفسنا أن ندرس فيه خاصة الهجاء وحدها ، وهي الخاصة التي شهرته وخطت ذكره ، وعسانا أن نكون وفيها بعض حقها .

منزله

للخطيئة منزلة عالية في الشعر يزاحم بها أفحل الشعراء ، ويمتاز بحلاوة ألفاظه ، ووضوح معانيه ، وصحة تعبيره ، وإحكام قوافيه ، وبُعده من الضعف والاسفاف . ولعل الفضل في ذلك لعنايته بتهديب شعره وتنخله . وقد عدّه ابن سلام في الطبقة الثانية ، وقال فيه : « هو متين الشعر شَرود القافية » .

وروى حماد عن أبيه إسحق قوله : « أما اني ما أزعُم أن أحداً بعد زهير أشعر من الخطيئة . » وقال أبو عبيدة : « ما تشاء أن تطعن في شعر شاعر إلا »

١ القافية : أي القصيدة مجاز مرسل جزء من كل . وقافية شاردة وشروء : أي سائرة في البلاد .

وجدت فيه مطعناً ، وما أقل ما تجد ذلك في شعر الحُطَيْيئة . « وروي عن أبي صفوان الأحمزي قوله : « ما من أحدٍ إلا لو أشاء أن أجدي في شعره مطعناً لوجدته إلا الحُطَيْيئة . » وقيل لابن ميادة الشاعر : سبقك الحُطَيْيئة إلى قولك : « تَمَشَّى به ظِلْمَانُهُ وَجَسَّادِرُهُ » فقال : « والله ما علمت أن الحُطَيْيئة قال هذا قط ، والآن علمتُ أنني شاعر حين واطأت^٢ الحُطَيْيئة . » وقال الأصمعي وقد أنشد شيئاً من شعر الحُطَيْيئة : « أفسدَ مثل هذا الشعر الحسن بهجاء الناس وكثرة الطمع . » ووقف الحُطَيْيئة على حسان بن ثابت وهو يشد ، فقال له حسان : « كيف تسمع يا اعرابي ؟ » قال : « ما أسمعُ بأساً . » قال حسان : « أما تسمعون إلى الاعرابي ! ما كنيته أيتها الرجل ؟ » قال : « أبو مُلَيْيكة . » قال : « ما كنتَ قط أهون عليّ منك حين اكتنيت بامرأة ، فما اسمك ؟ » قال : « الحُطَيْيئة . » فأطرق حسان ثم قال له : « امضِ بسلام . »

وسئل الحُطَيْيئة : من أشعر الناس ؟ فأخرج لسانه ثم قال : « هذا إذا طمِيع . » وقد صدق بقوله ، وهو أشهر الشعراء المهجّائين الذين كثر عددهم في الإسلام .

١ الظلمان : جمع ظليم وهو ذكر النعام . الجأذر : جمع جؤذر وهو ولد البقرة الوحشية . وقش به الحسان لجمال عينيه .
٢ واطأه : وافقه ، أي وطأ موطأه .

النثر في الجاهلية

النثر

النثر لغةً رَمِي الشيء متفرقاً ، وعكسه النظم فهو الضم والتأليف ، ومن ذلك قال الأدباء : كلام منثور إذا كان لا يقيده وزن وقافية ، وكلام منظوم إذا كان موزوناً مقفياً^١ .

والنثر خلاف الشعر يغلب فيه التفكير الصحيح على الخيال المطلق ، فلا غرو إذاً أن يتقدم الشعرُ النثرَ ، لأنَّ الشعب في فطرته خيالي عاطفي أكثر منه عاقلًا مفكرًا . ونحن في كلامنا على النثر نعني به الإنشاء الفني لا الكلام الذي تتخاطب به الناس .

ولأنَّه لمن العبث أن نلتمس هذا الفن في الجاهلية ، ونضعه في درسنا إلى جانب الشعر ، لأنَّ ما وصل إلينا منه زهيد لا يُعتد به . والسبب في ذلك ان الإنسان الفطري ، على أميته ، فيه من قوة المخيلة والحس ما يفسح له في مجال التعبير الشفهي عن عواطفه وتصوراتهِ دون أن يحتاج إلى الكتابة ، ومعلوم أن الحياة الجاهلية ، في حدودها السياسيَّة والاجتماعيَّة ، لا تتسع للفن الكتابي الذي إنما هو ينشأ بنشوء الجماعات المنظمة ، وينمو بنمو القوى المفكرة ، ويعظم بعظم الحاجة إليه . ورب معترض يقول ان الكتابة كانت معروفة عند العرب في جاهليتهم . فنحن لا ننكر ذلك ، ولكنهم كانوا يعتمدون عليها في حاجاتهم الاقتصادية ، لا لتدوين شعرهم أو نثرهم . وإذا كان الشعر الجاهلي وصل إلينا منه شيء غير قليل ، فلأنَّ العرب في جاهليتهم نظموا أكثر مما نثروا ، ولأنَّ الشعر أسهل للحفظ والرواية من النثر .

١ النظم والنثر في معناهما الأدبي مولدان ظهرا مع علم الأدب .

ميزة النثر الجاهلي

النثر في الجاهلية موسيقي كالشعر ، تتخلله أحياناً جمل موزونة مسجعة يأتي بها البدوي دون تكلف . وأكثر الحمل قصيرة موجزة ، فيها قوة وبلاغة تعبير . ويمكننا أن نجد أمثلة للنثر الجاهلي في بعض ما وصل إلينا من الخطب والأمثال ، ولكن هذه الأمثلة ، على قلتها ، لا تكفي وحدها لابتداء رأي صحيح في هذا الفن الأدبي .

الخطب

لم يكن حظ الخطابة في العصر الجاهلي كحظها في صدر الإسلام ، ولكنها وُجدت فيه على قدر ما ، واشتهر خطباء مصابح كقُيس بن ساعدة الإيادي ، وأكثم بن صيفي التميمي وغيرهما .

وأكثر ما كانت الخطب عندهم قصيرة ، لقلّة تعدد أغراضها ، ولأنتها أسهل للحفظ . وكانوا يتخيرّون لها الألفاظ المأنوسة ، والمعاني الواضحة بغية التأثير والإقناع . وربما تخلّلتها الشعر دون تعمد من الخطيب ، لأن ثمرهم بما فيه من رنة موسيقية وتقيّد أحياناً بالوزن والقافية ، يندمج في الشعر من تلقاء نفسه ، فيتحوّل نظماً ثم يعود إلى حاله . وربما لا يشعر الخطيب بهذا الاندماج لتشابه النثر والشعر عندهم .

على أن هذا التشابه لا يعني أن العرب في جاهليتهم لم يفرقوا بين النظم والنثر . فقد كان للشعراء مكانة ، وللخطباء مكانة دونها . فالشعر أحفظ لمفاخر القبيلة وأنسابها ، لأنه أسهل للرواية . ولو كان النثر عندهم كالشعر لوصلت إلينا خطبهم في كثرتها ، كما وصلت إلينا أشعارهم .

وقد يكون الشاعر خطيباً ، والخطيب شاعراً ولكن تغلب عليه إحدى الصفتين فيسمّى بها . وغالباً يكون خطيب القبيلة شيخها أو أميرها ، وقد يكون قاضيتها وقائدها معاً .

وبعدُ فلا يسوغ لنا أن نعدّ الخطابة في الجاهلية مرتكزة على القواعد العامة ، فإنّها إنّما كانت كالشعر تأتي بعامل السليقة والفطرة ، لا بالاعتماد على الفن التعليمي وما فيه من مقدمات ونتائج . وكانت موضوعات الخطب محصورة في أغراض محدودة :

- ١ - المواعظ الدينية .
 - ٢ - المفاخرة والمنافرة^١ .
 - ٣ - التحريض على الأخذ بالثأر .
 - ٤ - الحفز على الصلح بعد الحرب .
 - ٥ - الوصايا والنصائح^٢ .
- وجميع هذه الموضوعات تناسب الحياة البدوية ، وما في القبائل من اختلاف وانفصال واستقلال .

الأمثال

للعرب في جاهليتهم أقوال كثيرة ذهبت أمثالا^٣ . فمنها ما كان شعراً ، ومنها ما كان نثراً . وقد جمع الميداني طائفة كبيرة منها في كتابه الموسوم : « بمجمع الأمثال » ، ولهذه الأقوال فائدة لا تنكر ، لصدورها عن مختلف طبقات الشعب ، فيمكننا أن نعرف فيها شيئاً كثيراً من أخلاق العرب وأحوالهم . وهي في جملها القصيرة تمثل بلاغة الجاهلي وإيجازه ، ومقدار ما وصل إليه من قوة التعبير . ولكن الأمثال الجاهلية مخلوطة بالأمثال الإسلامية ، فلا يتسنى التمييز بينهما إلاّ إذا كان في المثل ما يدل على جاهلية صاحبه . وهاك شيئاً منها :

- ١ المنافرة : المحاكمة في الحسب والنسب والمفاخرة فيها . وكانوا يتنافرون إلى الناس في ذلك ليقضوا لأحد المتنافرين على الآخر . وفي المنافرة يقوم الشاعر أو الخطيب من كل فريق فيبين مفاخر قومه ومعايب منافريهم . فمن فخر الآخر لفروء على خصمه .
- ٢ منها وصايا الآباء لبنيهم عندما تحضرهم الوفاة ، ونصائح الكهان والعرافين والحكماء والشيوخ .

إِنَّ الْهَزِيلَ إِذَا شَبِعَ مَاتَ^١ . أَوَّلُ الشَّجَرَةِ النَّوْءُ^٢ . أُمُّ الْجَبَانِ لَا تَفْرَحُ
وَلَا تَحْزَنُ^٣ . أَنَّى عَلَيْهِمْ ذُو أَتَى^٤ . إِنَّ أَخَاكَ مَنَ آسَاكَ^٥ . إِنْ كُنْتَ كَلْدُوبًا
فَكُنْ ذَكُورًا^٦ . بِكُلِّ وَادٍ أَثَرٌ مِّنْ ثَعْلَبَةٍ^٧ . بَرَقَ لَوْ كَانَ لَهُ مَطَرٌ^٨ . الْمَرْءُ
بِأَصْفَرِيَّةٍ^٩ .

على أنه لو أتيح لنا معرفة الأمثال جاهليها وإسلاميها ، لما أعطتنا صورة تامة
عن النثر قبل الإسلام ، لأنها جمل مقتضبة لا تنشئ في ذاتها أدباً صحيحاً نستطيع
التعويل عليه . وإذا كان لا بد لنا من درس النثر الجاهلي على حقيقته فلا ينبغي
أن نلتمسه في الجاهلية استناداً إلى خطبهم وأمثالهم ، بل في صدر الإسلام استناداً
إلى خطب النبي والخلفاء الراشدين والأمراء وغيرهم من الصحابة ، فإن فيها مثلاً
صادقاً للنثر العربي في جاهلية أصحابه .

-
- ١ يضرب لمن استغنى فتجبر .
 - ٢ يضرب للأمر الصغير يتولد منه الكبير .
 - ٣ لأنه لا يأتي بخير ولا شر أينما توجه يلبثه .
 - ٤ هذا من كلام علي وذو عندهم بمعنى الذي ، أي أقر عليهم الذي أقر على الخلق من حوادث الدهر .
 - ٥ آساك : جعلك أسوة لنفسه ، يضرب في الحث على مراعاة الإخوان .
 - ٦ يضرب للرجل يكذب ثم يلسى فيحدث بخلاف ذلك .
 - ٧ قاله ثعلبي رأى من قومه ما يسوؤه فانتقل عنهم فرأى منهم أيضاً مثل ذلك .
 - ٨ يضرب لمن له حسن منظر ولا معنى وراءه .
 - ٩ أي قلبه ولسانه .

صدر الاسلام

٦٢٢ - ٢٧٥٠
١ - ١٣٢

يبتدىء
بالمهجرة النبوية ،
ويتمهي
بسقوط الدولة الأموية وقيام
العباسيين .

لمحة تاريخية

محمد

وُلِدَ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ الْهَاشِمِيِّ الْقُرَشِيِّ فِي مَكَّةَ فِي سَنَةِ ٥٧٠ م. وَأُمُّهُ آمَنَةُ بِنْتُ وَهَبٍ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ مِنْ قُرَيْشٍ. وَكَانَتْ حَامِلًا بِهِ لَمَّا تَوَفَّى زَوْجُهَا أَبُوهُ ، وَلَمْ يَتْرِكْ لَهَا مِنَ الْمَالِ إِلَّا خَمْسًا مِنَ الْإِبِلِ ، وَقِطْعًا مِنَ الْغَنَمِ ، وَجَارِيَةً . فَكَفَلَ الصَّبِيُّ جَدَّهُ عَبْدَ الْمُطَّلِبِ . ثُمَّ مَاتَتْ أُمُّهُ ، وَمَاتَ جَدُّهُ ، فَكَفَلَهُ عَمَّةُ أَبُو طَالِبٍ وَالِدُ عَلِيٍّ ، وَكَانَ قَلِيلَ الْمَالِ كَثِيرَ الْعِيَالِ . فَنَشَأَ مُحَمَّدٌ يَتِيمًا فِي كَنَفِ عَمَّةٍ ، حَتَّى إِذَا بَلَغَ الْخَامِسَةَ وَالْعَشْرِينَ مِنْ عَمْرِهِ تَزَوَّجَ خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ ، وَهِيَ فِي الْأَرْبَعِينَ مِنْ عَمَرِهَا ، وَكَانَتْ مِنْ أَغْنِيَاءِ قُرَيْشٍ وَأَشْرَافِهِمْ ، فَأَمَدَتْهُ بِمَا لَهَا فَأَيَّسَرَتْ وَاتَّسَعَتْ حَالُهُ .

وَكَانَ يَمِيلُ إِلَى الْعُزْلَةِ ، وَيَذْهَبُ إِلَى غَارٍ قَرِيبِ مَكَّةَ يُسَمَّى غَارَ حِرَاءَ ، فَيَنْفَرِدُ فِيهِ مُتَعَبِّدًا . وَبَيْنَا هُوَ نَائِمٌ ذَاتَ لَيْلَةٍ فِي الْغَارِ ، نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ ، وَكَانَ قَدْ بَلَغَ الْأَرْبَعِينَ ، فَأَخْبَرَ زَوْجَهُ خَدِيجَةُ بِمَا رَأَى ، فَسَارَعَتْ إِلَى قَبُولِ دَعْوَتِهِ ، ثُمَّ تَبِعَهُ بَعْدَهَا ابْنُ عَمَّةٍ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ، وَأَبُو بَكْرٍ .

وَلَكِنْ قَوْمُهُ أَنْكَرُوا دَعْوَتَهُ ، وَسَخَرُوا مِنْهُ وَقَالُوا : « سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ . » ثُمَّ أَخْلَدُوا يَضْطَهْدُونَهُ وَأَتْبَاعَهُ ، فَيُشَسُّ مِنْهُمْ ، فَحَوَّلَ وَجْهَهُ شَطْرَ الطَّائِفِ ، وَدَعَا أَهْلَهَا ، فَإِذَا هُمْ أَقْسَى مِنْ قُرَيْشٍ ، وَأَغْرَوْا بِهِ سَفَهَاءَهُمْ فَرَجَمُوهُ بِالْحِجَارَةِ . ثُمَّ عَلِمَ أَنَّ قَوْمَهُ يَرِيدُونَ الْإِيْقَاعَ بِهِ ، فَهَاجَرَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى يَثْرِبَ مُسْتَخْفِيًا ، فَلَقِيَ فِي يَثْرِبَ مِنْ أَهْلِهَا قَبِيلَتِي الْأَوْسَ وَالْخَزْرَجَ اتِّبَاعًا يَنَاصِرُونَهُ فَسُمُّوا الْأَنْصَارَ ،

١ الطائف : بلد في الحجاز لبني ثقيف .

وسمّي الذين هاجروا مع النبي المهاجرين ، وسمّيت يثرب المدينة ، أي مدينة الرسول . ومن ذاك التاريخ يتبدى التاريخ الهجري ، أي سنة ٦١٢ م .
وساء القرشيين أن ينجو النبي ويحتمي في يثرب ، ويلاقي هناك أنصاراً ،
فناصبوا أهلها العدا ، وقابلهم هؤلاء بالمثل ، فقطعوا الطرق على قوافلهم ،
فابتدأت الغزوات يتبع بعضها بعضاً ، وكان النصر في أكثرها حليف المسلمين ،
حتى قُت في عَصَدَ المشركين ، فغزا النبي مكّة بعشرة آلاف مقاتل فافتتحها
سليماً في سنة ٦٣٠ م . و٩ هـ . ووقعت قريش في يده ، فأمنهم وأسلموا . ثم دخل
الكعبة وأزال ما بها من أصنام وصور وتماثيل . وأخذ العرب يدخلون في الإسلام
أفواجا بعد أن أسلمت قريش وهي صاحبة الزعامة هناك ، فتم النصر للنبي ،
وبنى حجر الزاوية في الوحدة العربية الإسلامية ، وظلّ يسوسها حتى قبض
يوم الاثنين في ١٢ ربيع الأول سنة ١١ هـ . و٨ حزيران سنة ٦٣٢ م ، وكانت
وفاته بالمدينة وفيها قبره .

الخلفاء الراشدون - أبو بكر

اختلفت الصحابة بعد موت الرسول فيمن يبايعونه بالخلافة ، فأبى المهاجرون
من قريش إلا أن يكون الخليفة منهم ، وأبى الأنصار عليهم ذلك ، وقالوا :
« منّا أمير ومنكم أمير . » واشتد النزاع حتى كادت تقع الفتنة ، فقال لهم أبو
بكر : « منّا الأمراء ومنكم الوزراء ، وقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين :
عُمَرُ بن الخطاب وأبا عُبَيْدة بن الجراح . » فقام عمر وبايع أبا بكر ، وبايعه
أبو عبيدة ، وبايعه الناس . فقال الأنصار : « لا نبايع إلا علي بن أبي طالب . »
وكان علي قد تخلف عن المبايع ، وتخلف معه بنو هاشم ، والزبير بن العوام ،
وطلحة بن عبيد الله . فما زال بهم عمر بن الخطاب حتى حملهم جميعاً على مبايعه
أبي بكر ، فاستتب له الأمر . ثم ارتدت أغلب قبائل العرب عن الإسلام ، فحاربهم
حتى خضد شوكتهم وأرجعهم إلى الدين . وفي أيامه افتتح خالد بن الوليد العراق
وضرب الجزية على أهله . ومات أبو بكر وجيوش المسلمين تحارب الأروام

في اليرموك من أرض فلسطين . قيل إنه مات مسموماً في طبخة أرز ، وقيل :
بل استحمّ في يوم شديد البرد فحمّ ومات . وكانت خلافته من ٦٣٢ - ٦٣٤ م
و ١١ - ١٣ هـ .

عمر بن الخطاب

وكان قد أوصى بعده بالخلافة لعمر بن الخطاب فبويج بها . وعلى عهده
تم فتح اليرموك والقدس ودمشق وفارس ومصر . ومات عمر مقتولاً ، قتله
فَيَرُوزُ أَبُو لَوْلُؤَة غلام المُغِيرَة بن شُعْبَة من أجل خراج درهمين لم يعفه منهما عمر
لورعه وحرصه على بيت المال . وكانت خلافته من ٦٣٤ - ٦٤٤ م و ١٣ - ٢٣ هـ .

عثمان بن عفان

وكان عمر قد جعل قبل وفاته مجلس شورى للخلافة من ستة أشخاص ،
بينهم علي بن أبي طالب ، وعثمان بن عفان ، فتشاوروا فيما بينهم وبايعوا عثمان
بعد جدال .

وعلى عهد عثمان فتحت إفريقية وقبرص . ولكنه لم يكن محبوباً لحصره
ولايات الحكم في أقربائه ، فطلب منه الناس أن يعتزل فأبى ، فحاصروه في داره
أربعين يوماً ، ثم تسلى محمد بن أبي بكر مع رجلين حائط قصره ، فقتلوه
بالحراب والعمد . وكانت خلافته من ٦٤٤ - ٦٥٥ م و ٢٣ - ٣٥ هـ .

علي بن أبي طالب

ثم بويج علي بن أبي طالب ، فتخلف عن مبايعته بنو أمية أقرباء عثمان ،
وبعض الصحابة . وكان علي من الأبطال المغاوير والفرسان المعدودين ، ومن أفصح
العرب وأخطبهم ، وأتقى الناس وأورعهم ، ولكنه لم يكن موثقاً في الخلافة ،
لأنه لم يعرف أن يداهن في سياسته . وكانت عائشة زوج النبي تؤلب علي عثمان
وتقطعن فيه رغبة منها في طلحة ، فلما بويج علي ولم يبايع الناس طلحة ، صرخت :

« واعثماناه ! ما قتله إلاّ علي . » وعلم بالأمر طلحة بن عبيد الله ، والزبير بن العوام ، وكانا بايعا عليّاً ، فرجعا عن مبايعتهما وانضمّا إلى عائشة ، يناصبان معها ابن أبي طالب العداء .

ولم يكن معاوية يومئذ يطمع في الخلافة ، ولكنه توقع العزل عن ولاية دمشق فأله الخطب ، فجاهر بعداء علي ، وألف حزب « العثمانية » من أقرباء عثمان للمطالبة بدم الخليفة « الشهيد » أو « المظلوم » .

وذهب بنو أمية وعائشة وحازبوهن إلى البصرة ، فنتفوا لحية ابن حنيفة أميرها ، فجاء المدينة وقال لعلي : « بعثني ذا لحية وقد جئتكم أمرد . » قال : « أصبت أجراً وخيراً . »

واقعة الجمل

ورأى علي أن الفتنة قائمة ولا بدّ من إخمادها ، فسار إلى البصرة بسبعة آلاف مقاتل ، فالتقاه حزب عائشة وطلحة والزبير في جيش كبير ، فاقتتلوا قتالاً شديداً ، وكانت عائشة على جمل تحرض الرجال على الاقدام ، فرُمي هودجها وهو كالفنفس لما علق به من النبال ، بعد أن قطع على خطام الجمل سبعون يداً . ولكنها لم تُصَب بأذى ، وأرجعها علي إلى المدينة مكرمة . وانتهت الواقعة بانتصار عليّ ، وقتل الزبير ، وجرح طلحة جرحاً لم يلبث أن مات به . وسميت هذه الحرب واقعة الجمل إشارة إلى جمل عائشة .

واقعة صفين

ثم سار علي لمحاربة معاوية فقطع الفرات إلى الرقة فالتقى جيوش معاوية في سهول صفين ، وهو موضع غربي الرقة على ضفة الفرات اليمنى ، فاقتتلوا ثم تهادنوا ، ثم اقتتلوا . وكانت « ليلة الحرير » أحماها وطيساً ، إذ حمل الأشتر النخعي قائد جيوش علي حملة زحزحت جيوش الشام عن مراكزها . وبينما

١ خطام : زمام .

جيوش العراق يتقدمون والنصر حليفهم ، إذ رأوا المصاحف^١ مرفوعة على رؤوس الحراب في جيش معاوية ، فهابوا ، وتوقفوا عن القتال ، فأخفق علي بحيلة عدوه ثم اقترح عليه معاوية التحكيم ، فرضي به مكرهاً .

التحكيم

وأقام معاوية عنه حكماً عمرو بن العاص ، وهو ذاهية مثله . واقترح علي أصحابه أن يقيم حكماً أبا موسى الأشعري ، وكان قصير الرأي ، فأقامه عليّ على غير رغبة منه . فأخلي للحكمين مكان يجتمعان فيه مدة ثلاثة أيّام ، فأقبل عمرو بن العاص على أبي موسى بأنواع من الطعام يشبهه بها ، حتى إذا استبطن أخذ يقنعه بأن يخلع عليّاً وهو يخلع معاوية ، فتنجو الأمة من الفتنة ، ونحزن الدماء . فرضي أبو موسى بذلك ، على أن يُبايع بالخلافة عبد الله بن عمر بن الخطاب . ولما كان يوم التحكيم ، اجتمع القوم على مقربة من مكان يُعرف بدومة الجندل ، فقام أبو موسى فخلع عليّاً ، ولكن ابن العاص لم يُسقط معاوية كما وعد وأقسم ، بل أثبتته في الولاية على دمشق ، وأجاز له حق المطالبة بدم الخليفة الشهيد . فاضطرب جيش علي لهذا الحكم وأبى علي أن يدعن له ، وأراد استئناف القتال ، ولكن شغله أمر الخوارج من جيشه .

الخوارج

كان قسم كبير من جيش العراق رفض التحكيم ، فلما رأوا ما آلت إليه نتيجة غضبوا وخرجوا على عليّ ، ولم يرجعوا معه إلى الكوفة ، بل ساروا إلى حرّوراء^٢ ثم احتلّوا المدائن^٣ وعاثوا فيها فساداً ، نابذين كل سلطة متخذين شعارهم (الحكم لله لا للناس) . وحجّتهم في ذلك أن عليّاً ومعاوية كافران ،

١ المصاحف : نسخ القرآن ، واحداً مصحف .

٢ حرّوراء : قرية بظاهر الكوفة . وإليها ينسب الخوارج فيقال لم الحورية لأن أولم خرج فيها .

٣ المدائن : يراد بها عدة مدن متجاورة وهي : الموصل والسواد وحلوان ومسايدان وقرقيسه .

فعليّ كفر لأنّه رضي بالتحكيم ، وشكّ فيما كان يعتقد من أنّه صاحب الحقّ الشرعيّ في الخلافة ، وما كان له أن يشكّ في هذا الحقّ . فأما وقد فعل فليس من الخلافة في شيء ، وقد تجاوز الدين فلا بدّ له من الاعتراف بالكفر ثمّ يتوب إلى الله ، وإلاّ فالخوارج حرب عليه . ومعاوية كفر لأنّه والى بنى على الخليفة ، فلمّا خشي الانكسار لجأ إلى التحكيم خديعةً وكيداً ، فالخوارج عدوّ له . فلمّا استفحل أمرهم قصدهم عليّ بجيشه فالتقوا بالتهرّوان^١ فأكثر فيهم التقتيل وأرجع بعضهم مسلماً .

مقتل عليّ

ثمّ عاد عليّ إلى الكوفة يتأهب لقتال معاوية . وفي أثناء ذلك اتفق ثلاثة من الخوارج على قتل « أئمة الضلال » في ليلة واحدة وأرادوا بهم : عليّاً ، ومعاوية ، وعمر بن العاص . ولكن لم يقتل من هؤلاء الثلاثة غير عليّ ، ونجا الآخران ، وقاتله عبد الرحمن بن ملجَم ضربه بسيف مسموم وهو في مسجد الكوفة يريد الصلاة^٢ فمات بعد ثلاثة أيّام ، وعمره ٦٣ سنة ، وخلافته من ٦٥٥ - ٦٦١ م . و ٣٥ - ٤٠ هـ .

وبويع الحسن بن عليّ في الكوفة بعد مقتل أبيه ، ولكنه تنازل لمعاوية نفوراً من الحرب ، وكانت مدة خلافته خمسة أشهر من ٦٦١ - ٦٦١ م . و ٤٠ - ٤١ هـ .

الخلفاء الأمويون

استولى معاوية على الخلافة بدهائه ، وانتزعها انتزاعاً من ابن بنت الرسول^٣ فجعل قاعدته دمشق بدلاً من المدينة ، لأن أنصاره في الشام ولولاهم لما تمّ له الظفر . وتمكّن بسياسته وحزمه من توطيد دعائم مملكته ، على ما كان يهددها من شر

١ الهروان : ثلاث قرى بين واسط وبغداد .

٢ كان ذلك في ١٧ رمضان سنة ٤٠ هـ . و ٢٤ كانون الثاني ٦٦١ م .

٣ الحسن بن عليّ وأخوه الحسين من فاطمة ابنة النبي .

الخوارج الحمرورية في الجزيرة ، ومن ثورات أنصار علي وأبنائه في الكوفة وما يليها من العراق . وبلغ به الأمر أن جعل الخلافة وراثية بعد أن كانت شورى . وفادى بابنه يزيد ولياً لمعهده ، وحلدا حذوه من جاء بعده من الخلفاء . وظلّت الخلافة في بني أمية من سنة ٦٦١ - ٧٥٠ م . و ٤١ - ١٣٢ هـ . فتعاقب عليها منهم أربعة عشر ملكاً أولهم معاوية وآخرهم مروان بن محمد بن مروان بن الحَكَم الملقب بالحمار لصبره على الأعمال . ثم انتقلت إلى بني العباس . فيتضح ممّا تقدم أن صدر الإسلام صدران : الأول عصر المخضرمين^١ أي الذين عاشوا في الجاهلية والإسلام وهو عصر النبي والخلفاء الراشدين . والثاني عصر بني أمية . فينبغي أن ندرس شعر كل عصر على حدة ، لأن ميزة الصدر الأوّل تختلف اختلافاً يبيّن عن ميزة الصدر الثاني . وأما النثر فلا يصحّ درسه إلاّ إذا جمعنا العصرين معاً .

١ المخضرمون : أصل اللفظة مأخوذ من الناقة المخضّرة وهي التي تطلع طرف أذنّها . فكأن ما ذهب من عمر المخضرمين في الجاهلية ساقط لا يعتد به كما يسقط طرف أذن الناقة المخضّرة .

الشعراء المخضرمون

ميزة الشعر المخضرم

لا نجد فرقاً بين الشعر الجاهلي والشعر المخضرم من حيث الإيجاز وقوة التعبير ، وطريقة النظم ، وتعدد الموضوعات ، وبراعة الوصف ، إلى غير ذلك مما مرّ بنا وعرفناه . فالشعر المخضرم جاهلي في أصله ، ولكن فيه خصائص جديدة : منها ما رأيناه في الشعراء الذين عاشوا في السنوات الملاصقة للإسلام أو أدركوه ، فبدأ لنا تطوّر في لغتهم ، ورقة في ألفاظهم ، ووضوح في معانيهم . ومنها ما انفرد به الشعر المخضرم عن الشعر الجاهلي فكان له ميزة خاصة .

ويمتاز الشعر المخضرم بتلك النفحة الدينية التي نفحه بها الإسلام بعد ظهوره ، فلا ترى فيه يأساً من الحياة وتبرماً بمصيرها شأن الشعر الجاهلي ، بل تلمس به ارتياحاً شديداً إلى نعيم الآخرة ، إلى الجنة التي وعد بها القرآن المتقين . واكتسب الشعر المخضرم خصوصاً ، واللغة عموماً ، تعابير جديدة من القرآن ، وألفاظاً لم تكن مألوفة من قبل ، كالجنة والنار ، والكفر والإيمان ، والصلاة والزكاة ، والركوع ، والوضوء الخ . . . وهذه الألفاظ كانت معروفة في الجاهلية ولكنها ، في أكثرها ، لم تكن تدل على معانيها المستحدثة في الإسلام . واكتسب الشعر أيضاً نوعاً جديداً وهو الهجاء السياسي ، هجاء "مرّ مقذع" أليم ، كان بين شعراء النبي ، وشعراء قريش والأحزاب .

على أن الشعر أصابه فتور بعد وفاة النبي ، فلم يجد من الخلفاء الراشدين مشجعاً ، وربما نهوا عنه ، وزجروا الشعراء . بيد أن هذا الفتور لا يعني أن الشعر خمدت ناره ، فقد بقي في الشعراء طائفة لم تنصرف عنه كالحطيئة مثلاً ،

وكعب بن زهير ، وحسان بن ثابت ، والشمّاخ بن ضِرار ، والناطقة الجعدي وغيرهم . إلاّ أنّه لم يكن له ذلك الازدهار الذي عرفه في حياة الرسول .

شعراء النبي وشعراء قريش

عرفنا أن قريشاً أنكروا على محمد دعوته وحاربوه نحو ثمانين سنوات بعد هجرته . ولم تقتصر الحرب على السيف وحده ، بل كان للشعر فيها شأن كبير . فإن شعراء قريش وأحزابها أخذوا يهجون النبي هجاءً مرّاً ، ويسفّهون رسالته ، ويسخرون منها ، ويعيرون تابعيه الأنصار والمهاجرين . فاضطرّ النبي أن يقابلهم بسلّاحهم ، لما للشعر من التأثير في نفوس القبائل العربيّة ، فأرسل عليهم ثلاثة من شعراء الأنصار وهم : حسان بن ثابت ، وكعب بن مالك ، وعبد الله بن رَوَاحَة . فكان حسان وكعب يعارضانهم بمثل أقوالهم ويفاضلانهم بالوقائع والأيام والمآثر ، ويدكران لهم مثالبهم . أما عبد الله فكان مقتصرّاً على تعييرهم الكفر . وقد استفاد الشعر من هذه الملاحيات فنهض نهضة عظيمة ، وغزرت مادته ، وكثر القول بكثرة الشعراء ، ولا سيما شعراء قريش ، وكانت قبلاً لا تُذكر مع القبائل في الشعر . واشتهر من شعرائها أربعة هاجّوا النبي وقاوموا شعراءه ، وهم عبد الله بن الزُّبَيْر ، وأبو سُفْيَان بن الحرث بن عبد المطلب ، وعمرو ابن العاص ، وضرار بن الخطّاب . ولكن لم يصل إلينا من شعرهم إلاّ شيء يسير ليس فيه غناء . ولا عجب أن تُطمس أشعارهم وأشعار غيرهم من الذين ناصبوا الرسول العداء ، خصوصاً بعد أن أسلمت قريش ، وأصبحت جزيرة العرب لا يسودها دين غير الإسلام ، لا عجب أن تُطمس هذه الأشعار ، فإن فيها ما يثير الحزازات وينبّه كوامن الأحقاد ، وإن فيها من هجاء النبي وأصحابه ما يمنع المسلمين عن روايتها ، بل ما يهيب بهم إلى التعفّف عليها ومحو آثارها . ونحن ، في بحثنا الشعر المخضرم ، سنتقصر على درس حسان بن ثابت أنه الشعراء الذين دافعوا عن الرسول وأخصبهم آثاراً ، وعلى كعب بن زهير للاميتة الشهيرة التي اعتلر بها إلى النبي يوم إسلامه .

الشعراء المخضرمون

وقد نظرنا إلى الشعراء المخضرمين من حيث شعرهم لا من حيث حياتهم .
فعددنا لبيدًا والخنساء من الجاهليين لأن أكثر شعرهما في الجاهلية . وعددنا حسان
وكعبًا من المخضرمين لأن ريمهما هبت في الإسلام . أمّا الخطيئة فقد اشتهر في
العصرين ولكنه لم يتأثر بالإسلام كثيرًا ، فتركنا له جاهليته .

كعب بن زهير

٦٦٢ م و ٤٢ هـ (٩)

حياته

هو كَعْبُ بْنُ زُهَيْرِ بْنِ أَبِي سُلَيْمَى الْمُزَنِيِّ ، نشأ في بيت يكتنفه الشعر من
كل جانب ، كما عرفنا في كلامنا على والده زهير ، فنشأت معه ملكة الشعر ،
فما ترعرع حتى نظمته ، ولكن والده زجره عنه وضربه مخافة أن تكون شاعريته
لم تستوسق^١ بعد ، فيُروى له ما لا خير فيه . على أن الزجر والضرب لم يصرفا
الولد عن الشعر ، وهو جيدٌ كَلِيفٍ به ، فلبث يقوله غير مرتدع حتى ضاق
والده ذرعاً ، فأردفه على ناقته وانطلق به إلى الصحراء ، وأخذ يقول البيت
ويستجيز ابنه فيجيز ، فوثق عندئذٍ باستحكام ملكته ، وأذن له بقول الشعر .

١ يقال هبت ريمه : أي نه ذكره واشتهر .

٢ لم تستوسق : لم يجتمع بعضها إلى بعض ، من استوسقت الإبل : اجتمعت .

كعب في الإسلام

لم يحدثنا الرواة كثيراً عن حياة كعب ، فنحن لا نكاد نعلم عنها ما يستحق الذكر إلا خبر إسلامه ، واعتذاره إلى النبي بقصيدته الشهيرة . وذلك أن بُجَيْراً أخا كعب وفد إلى محمد في أواخر السنة السابعة للهجرة فأسلم ، فاستاء كعب من أخيه ، وقال فيه ألياًناً يؤثبه ويحثه على الارتداد .

وبلغت أبياته النبي فأهدر دمه . ثم شهد بجير فتح مكة وانتصار محمد ، فأرسل إلى أخيه كعب يحلّده ويخبره بانخزال قريش ، وفرار عبد الله بن الزبير ، وقال له : « قد أوعد الرسول رجالاً بمكة فقتلهم ، وهو والله قاتلك أو تأتيه فتسلم . » فاستطير كعب ولفظته الأرض^١ ثم قدم المدينة متكرراً ، واستجار بأبي بكر ، فأقى به المسجد وهو مثلم بعمامته ، وقال : « يا رسول الله ، رجل يبايعك على الإسلام . » فبسط النبي يده فحسر كعب عن وجهه وقال : « هذا مقام العائد بك يا رسول الله ، أنا كعب بن زهير . » فتجهته الأنصار وغلظت عليه ، ولانت له قريش وأحبوا إسلامه وإيمانه . فأمنه محمد ، فأنشده كعب قصيدته « بانت سعاد » فسُرّ بها الرسول . ولما وصل إلى قوله :

إِنَّ الرَّسُولَ لَسَيْفٌ يَسْتَضَاءُ بِهِ ، مُهَنْدٌ مِنْ سَيْوفِ اللَّهِ ، مَسْلُولٌ خَلَعَ عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ بَرْدَهُ^٢ . وقد بذل معاوية لكعب فيها عشرة آلاف درهم فلم يبعها . فلما مات اشتراها معاوية من ورثته بعشرين ألف درهم وقيل بثلاثين . وتوارثها الخلفاء الأمويون والعباسيون ، ويقال إنها وصلت إلى سلاطين آل عثمان ، وهي البردة التي يلبسها الخلفاء في العيدين .

ومدح كعب في قصيدته المهاجرين من قريش ، وعرض بالأنصار لغلظتهم عليه . فأنكر المهاجرون قوله في الأنصار ، وقالوا : « لم تمدحنا إذ هجوتهم . »

١ لفظته الأرض : أي أنه صار لا يجد له مأوى فيها .

٢ البردة : الثوب المخطط .

ولم يقبلوا ذلك حتى قال فيهم :

مَنْ سَرَّهُ كَرَمُ الْحَيَاةِ ، فَلَا يَزَلْ فِي مِقْنَبٍ مِنْ صَالِحِي الْأَنْصَارِ

وكانت وفاة كعب في خلافة معاوية . وجعل بعضهم^٢ موته في السنة الرابعة والعشرين للهجرة ، مع أنهم ذكروا رواية البردة . فكان عليهم أن ينتبهوا إلى أن الشاعر أدرك الخليفة الأموي الأول ، لأن معاوية لم يفكر في اشتراء البردة من كعب إلا بعد أن تبوأ سدة الخلافة .

آثاره

أبيات متفرقة في كتب الأدب . أشهرها لاميته « بانت سعاد » وهي معدودة من المشوبات . وقد شرحها كثيرون ، وشطّرها غير واحد .

ميزته — بالت سعاد

علمنا في كلامنا على الخطيئة أن كعباً كأيّه زهير يهذب شعره ، ويتقّي ألفاظه ، ويتخير معانيه^١ ، وأوردنا له أبياتاً يصف فيها نفسه والخطيئة بتنجّل القوافي^٣ وتنقيفها ، ولا عجب أن يشبه الولد أباه وهو سرّه . وسرى في درسنا « مشوبته » أن له خاصة زهير في براعة التشبيه والتصوير الحسي ، وله خاصته أيضاً في إرسال الأمثال الحكمية . وقد نكون منصفين إذا قلنا : إن زهيراً وكعباً والخطيئة ينتحلون مذهباً أدبياً ذا صبغة واحدة . على أننا نجد في شعر كعب كثيراً من اللفظ الغريب ، وقد عزاه الدكتور طه حسين إلى أن كعباً قلّد فيه أستاذاً أبيه أوس بن حجر . ولعله مصيب برأيه ، فإن زهيراً كان رواية أوس كما علمنا ، وعنه أخذ أسلوبه الوصفي وما فيه من التشايب والصور المادية .

١ المقنب : جماعة الخيل الجياد ما بين الثلاثين إلى الثلاثمائة . وأراد بالمقنب : جماعة الأنصار . يقول : من أراد كرم الحياة فليكن في جماعة من صالحي الأنصار .

٢ جرجي زيدان في تاريخ آداب اللغة العربية .

٣ القوافي : أي القصائد .

هو كان أوس جاهلياً قديماً يؤثر اللفظ الغريب في شعره . فجاء شعر كعب وعليه طابع المذهب الزهيري ، أو المذهب الأوسي على رأي الدكتور ، مع إثارة الغريب من الألفاظ تشبيهاً بأستاذ أبيه . فنحن الآن أمام مذهب ندعوه زهيرياً أو أوسياً إذا ذهبنا إلى أبعد من زهير^١ .

ولنشرع الآن في درس مشوبة كعب التي اعتلر بها إلى الرسول . وقد استهلها متغزلاً واصفاً ثغر حبيته ، شاكياً هجرها ، وإخلافها ، ومواعيدها العرقوية . فترى الصور الحسية تراكم في أوصافه ويتبع بعضها بعضاً ، ولا سيما تشبيه حلاوة الثغر وبرودته بحمرة شُجَّت بماء بارد ، ثم إلحافه بوصف هذا الماء ليبالغ في تصوير برودته وصفاته . وانظر إلى قوله : « لكنها خلّة قد سيط من دمها . . » أراد أن يصفها بالكذب والإخلاف والقعج والتبديل فصور لك هذه الصفات ممزوجة بدمها . ثم انظر إلى قوله : « إلا كما تُمسك الماء الغرايل . . . » فهو لم يجد لديه غير التصوير الحسي لتمثيل نكثها العهود . ثم الحكمة أيضاً وضرب المثل في قوله : « ولا تُمسك بالعهد . . . » ، إن الأماني والأحلام تضليل^٢ . . . ، كانت مواعيدُ عُرقوب . . . »

ويتنقل إلى وصف الناقة فيبدع إبداعاً قد يجاري فيه طرفة ، ويتلاعب بالمعاني تلاعباً لم يسبقه إليه أحد . وفي هذا القسم تكثر الصور المادية ، وتكثر الألفاظ الغريبة فيصف ضخامة عنقها وطولها ، وعظم وجنتيها ، ونعومة جلدها . ثم يشبه وجهها في صلابته بمول من حديد أو حجر مستطيل ، وذنبها يجريد النخل ، وقوائمها بالرماح الصلبة . وهي في سرعتها لا تمس الأرض إلا تحليلاً^٣ ولا تحتاج إلى تفعيل يقيها الحجارة لصلابة أخفافها . ويصف حركة ذراعيها وسرعة تقلبيها ، فيرينا صورة مادية رائعة لم يسبق إليها ، ويستطرد معها إلى وصف شدة الحر . وبعد أن ينتهي من هذه الصورة القصصية البارزة الجمال ، ينتقل إلى مدح

١ يرى الدكتور طه حسين أن النابغة أحد أساتذة المذهب الأوسي لأن على شعره طابعه الخاص .
٢ مست الأرض تحليلاً : أي مساً يسيراً . كما يحلف الإنسان ليفعلن هذا الشيء فيفعل منه اليسير ليتحلل به من القسم .

النبي والاعتذار إليه ، ومدح المهاجرين من قريش . وفي هذا القسم ترقى ألفاظه ، ويقلّ غريبه إلا في وصف الأسد ، ولا بدع فإنه مقام استعطاف ولين . والشاعر الجاهلي يجعل لكل مقام مقالاً ، فإذا تغزل أو استعطف أو رثى رقت عاطفته ورقّت ألفاظه ، وإذا افتخر أو مدح اشتدّت عاطفته ، فتجزل ألفاظه ، ويشدّ أسرها . وإذا وصف ناقته والقفار الموحشة والسباع الضارية ، خشنت عاطفته ، وخشنت ألفاظه معها . وفي هذا القسم تنتهي « مشوبة » كعب .

ونرى أن كعباً مدح الرسول بأسلوب جاهلي صرف ، دون أن يشير إلى فرض من فروض الدين الإسلامي ، أو إلى آية من القرآن ، ذلك بأنه كان يجهل حقيقة الإسلام يوم نظم قصيدته ، وهو لم يُسلم إلا رهبةً وفرقاً . فإذا قابلنا مدحه بالقصيدة التي نُسبت إلى الأعشى في مدح الرسول ، تبين لنا الفرق بينهما ، وعرفنا الصحيح من المنحول . ولو لم تكن هذه القصيدة قيلت في النبي واشتهر كعب بها ، لما جاز لنا أن نعدّه من الشعراء المخضرمين لأن النفس الجاهليّ فيه أقوى من النفس الإسلامي .

وبعد ، فإنّ في أبيات المدح ما في غيرها من تأثير المذهب الزهيري ، فالصور المادية قوية ، ولا سيما تشبيه النبي بالأسد ، ثم وصف هذا الأسد وصفاً قصصياً عرفناه بزهير . وتظهر لنا حكمة زهير في قوله : « كل ابن أنثى وإن طالت سلامته . . . » ويظهر لنا إيمان زهير على جاهليته في قوله : « فكل ما قدر الرحمنُ مفعولٌ . . . »

وما أجمل التصوير على بداوة المعنى في وصفه هيئة الرسول ، وما يستولي من الفزع على المائل في حضرته . وكأنّ الشاعر أراد الاعتذار من خوفه فلم يجد غير الفيل الضخم مثلاً للجرأة فقال : لو وقف الفيل موقفي ورأى ما رأيت ، وسمع ما سمعت ، لظلّ يترعد ، فلا لوم عليّ إذا هبت الرسول فهو أهيب عندي من أسد في بطن عثّر ، كثير الصيد ، شديد الضراوة .

أوليس في ذلك الاعتذار ، وفي ذلك التمثيل سداجة جاهلية خشنة ، ولكنها لطيفة مُستحبة ؟ . .

منزلته

عدّه ابن سلام في الطبقة الثانية قبل الحطيثة . ولو جاز لنا أن نبي حكماً صحيحاً على شعره ، وليس لدينا منه ما يعتدّ به غير مشوبته ، لقلنا : إن له من البراعة والتصرف في المعاني ما يضعه في مصاف أفضل للشعراء الجاهليين . وحسبنا أن ننظر إلى تفننه في وصف الماء بعد أن مزج به الخمرة التي علّ بها ثغر سعاد ، ثم إلى تفننه في وصف حركات المرأة الثكلى بعد أن شبه ذراعي ناقتة بلذراعيها في السرعة والتقلب ، ثم إلى إلحاحه في وصف ضراوة الأسد بعد أن فضل الرسول عليه في الهيبة . حسبنا أن ننظر إلى كلّ ذلك لتبين منزلة الشاعر السامية ، وبراعته في سوق المعاني والتلاعب بها والغوص على دررها البعيدة القرار . وقصارى القول إن كعباً شاعر بارع الفن ، ورسام بديع التصوير ، ومخترع واسع المخيلة ، وأحد أساتذة المذهب الزهيري .

حسان بن ثابت الأنصاري

٦٧٠ م و ٥٥٠ هـ (؟)

حياته

هو حسان بن ثابت بن المنذر بن حرّام من بني النجّار من قبيلة الخزرج ، ينتهي نسبه إلى قحطان ، فهو يمني الأصل يثربي النشأة . وكان يكنى أبا الوليد ، وأبا عبد الرحمن ، وأبا الحُسام . وقد لقي حظوة في الجاهلية عند ملوك غسان فمدحهم واسترفدهم ، فأفاضوا عليه النعم ، فحفظ لهم الجميل ، وبقي يذكرهم بالخير إلى آخر عمره .

ولما ظهر الإسلام ، وهاجر النبي إلى يثرب ، أسلمت الأوس والخزرج ،
وأسلم حسان معهم فكان في جملة الأنصار .

حسان الجلبان

ولكنه كان جبناً شديداً الجبن ، فلم يجرّد سيفاً لنصرة الرسول ، ولا شهد
واقعة من وقائع المسلمين وأهل الشرك ، بل كان يتخلف في المنازل مع النساء
والأولاد . حدثت صفية بنت عبد المطلب قالت : « كنتُ يوم الخندق^١ في فارع^٢
حصن حسان بن ثابت ، وكان حسان معنا فيه مع النساء والصبيان ، فمرّ بنا رجل
من اليهود فجعل يطوف بالحصن . وقد حاربت بنو قريظة ، وقطعت ما بينها وبين
رسول الله ، وليس بيننا وبينهم أحد يدفع عنا ، ورسول الله والمسلمون في نحور
عدوهم ، لا يستطيعون أن ينصرفوا إلينا عنهم إذا أتانا آت . فقلت : « يا حسان ،
إن هذا اليهودي ، كما ترى ، يطوف بالحصن ، واني والله ما آمنه أن يدل على
عوراتنا من وراءنا من يهود ، وقد شغل عنا رسول الله وأصحابه ، فانزل إليه
فاقتله » . فقال حسان : « يغفرُ الله لك يا ابنة عبد المطلب ، لقد عرفت ما أنا
بصاحب هذا . » فلما قال ذلك ولم أرَ عنده شيئاً ، اعتجرت^٣ ثم أخذت عموداً
ونزلت إليه من الحصن فضربت به العمود حتى قتلتها ، فلما فرغت منه رجعت إلى
الحصن فقلت : « يا حسان انزل إليه فاسلبه ، فإنه لم يمنعني من سلبه إلا أنه
رجل . » فقال : « ما لي إلى سلبه حاجة يا ابنة عبد المطلب . »

١ يوم الخندق ويقال له غزوة الأحزاب : هو يوم بين النبي والأحزاب في السنة الخامسة للهجرة .
وسببه أن يهود المدينة بنى قريظة والنضير حزبوا الأحزاب على الرسول وقدموا مكة ودعوا قريشاً
إلى محاربتهم ، وقالوا : نحن معكم حتى نستأصله . فأجابهم إلى ذلك . ثم أتوا غطفان ودعوم
فأجابوا أيضاً . وسمع الرسول بالخبر فأمر بحفر الخندق في المدينة ، ثم التقى الجليشان فاشتد الأمر
على المسلمين ، فبعث الرسول إلى قائلتي غطفان أن يرجعا على أن يعطيهما ثلث ثمار المدينة . ثم
اختلفت قريش واليهود ، وهبت عليهم ريح شديدة في ليال شاتية ، فرجعوا ورجعت غطفان
لرجوع قريش وانتهى القتال .

٢ فارع : مرتفع .

٣ اعتجرت المرأة : لبست المعبر وهو ثوب تشده على رأسها .

وأنشد حسّان النبيّ يوماً قوله :

لَقَدْ غَدَوْتُ أَمَامَ الْقَوْمِ مُتَّطِقًا بصارمٍ مثل لونِ الملحِ قَطَاعٍ^١
تَحْفِيزُ عَنِّي نِجَادَ السَّيْفِ سَابِغَةً فَضْفَاضَةً^٢، مثل لونِ النَّهْيِ بِالْقَاعِ

فضحك النبيّ لوصف حسّان نفسه بما تصف به الفرسان نفسها وهو يعلم جنبه.

حسان الشاعر

ولئن فات حسّان أن يدافع عن نبيّه بحسامه ، لقد أتيح له أن يناصره بلسانه ، وهو سلاحه الوحيد الذي كان يستطيع أن يشهره على الأعداء . فأصبح شاعر الرسول يمدحه ويرد على من يهجوّه من شعراء قريش . وكان النبيّ يقول له : « اهجهّم وروح القدس معك ، واستعن بأبي بكر فإنّه علامة قريش بأنساب العرب . » فكان أبو بكر يدلّه على معائب القوم ومثالبهم . ويقول له : « كف عن فلانة واذكر فلانة ، وكف عن فلان واذكر فلاناً . » فكان يفعل ومحمد يعطيه ويحسن له الجائزة ، وقد وهبه سيرين القبطية أخت مارية أم ولده إبراهيم ، فولدت له عبد الرحمن الشاعر . وما زال حسّان يعيش من مال المسلمين حتّى مات بعد أن كُفّ بصره في أواخر أيّامه . وكانت وفاته بالمدينة في خلافة معاوية ، وهو من المُعَمَّرِينَ .

١ متطّقاً : شاداً وسطه . بصارم : سيف قاطع . مثل لون الملح : أي أبيض . قطّاع : مبالغة في القطع .

٢ تحفّز : تدفع . نجاد السيف : حائله . سابغة : درع طويلة تامة . فضفاضة : واسعة . النهي : الغدير . القاع : سهل مطّئن انفرجت عنه الجبال . وقوله : تحفّز عني نجاد السيف ، أي أنه يعقد نجاد سيفه على درع سابغة فهي فاصل بينها فكأنها تدفع السيف عنه . وقوله : مثل لون النهي بالقاع ، أي أنها مجلوة بيضاء كلون الغدير . وقوله : بالقاع ، أي أن المياه صافية بلربها في مطّئن من الأرض ، شبه بها صفاء الدرع وبياضها .

آثاره

ديوان فيه قصائد كثيرة في المدح والهجاء والثناء والغزل والفخر . وهو من أصحاب المذاهبات^١ ومطلع مذهبته :

لَعَمْرُ أَيْكَ الْخَيْرِ ، يَا شَعْتُ ، مَا نَبَا عَلِيَّ لِسَانِي فِي الْخُطُوبِ ، وَلَا يَدِي^٢
وَنُسِبَتْ لِإِيْهِ أَشْعَارُ لَيْسَتْ لَهُ . قَالَ ابْنُ سَلَامٍ : « وَقَدْ حُمِّلَ عَلَى حَسَّانٍ
مَا لَمْ يُحْمَلْ عَلَى أَحَدٍ ، لَمَّا تَعَاظَهْتَ^٣ قَرِيْشَ وَضَعُوا عَلَيْهِ أَشْعَاراً كَثِيراً لَا تَلِيْقُ بِهِ . »

ميزته - شاعر الرسول

لحسان شعر جميل في الجاهلية لَا يُبْخَسُ حَقُّهُ ، وقد يكون أجود من شعره في الإسلام كما يزعم الأصمعي . ولكن شهرة حسان قامت على أنه شاعر الرسول ، فينبغي لنا أن ننصرف إلى درس هذه الميزة التي خُصَّ بها دون غيره لتبين سرّها ونروز حصّاتها . فإن لشعر حسان منزلة ليست لسواه من شعراء الصدر الأوّل ، فهو في نضاله عن النبيّ يصور حالة ذلك العصر أصدق تصوير ، ويمثل حقيقة تهاجي الأنصار والقرشين وما في هذا الهجو من فُحش واقتداع ، فنحن مدينون لشعر حسان في درس هذا النوع الجديد الذي دخل على آدابنا العربية ، ولو لم يصل إلينا شعره لما تسنّى لنا أن نقف على حقيقة هذا النوع ، ونتبين خصائصه بشكل واضح مُبين .

ولسنا نعجب لو صول شعر حسان على ما فيه من هجاء مقلّذ ، فإنّ الرواة

١ الملهيات : أي المكتوبة بماء الذهب أو التي تستحق أن تكتب بماء الذهب .

٢ الخير : نعمت لأبيك . شعت : يريد بها شعثاً صاحبه . ويجوز أن تقول : يا شعت بالفتح على تقدير الترخيم . نبا : امتنع والتوى . الخطوب : الأمور . يقول مقسماً : لعمر أبيك الكريم يا شعثاً إن لساني لم يلب في الخطوب ولا ثبت يدي . وأراد بيده سيفه الذي تحمله يده .

٣ تعاضهت : جاءت بالزور والبهتان . يريد يوم كالت تجاهد النبي وضعت على حسان شعراً سخيفاً ساقطاً لا يليق به .

لم يتحرّجوا من حفظه وروايته ، وكلّته ذود عن بيضة الدين ، ولكنهم تحرّجوا وأنفوا من ذكر شعر هُجبي به الرّسول. ولعلنا نستطيع أن ندرك مبلغ إهمال أشعار القرشيين والتأثّم من روايتها في حديث لعبد الله بن الزّبّعري بعد إسلامه . وذلك لما قدم المدينة في صحبة ضيرار بن الخطّاب لملاحاة حسّان ، فقال ابن الزّبّعري : « يا أبا الوليد ، إن شعرك يُحتمل في الإسلام ولا يُحتمل شعرنا ، وقد أحبينّا أن نُسمِعَكَ وتُسمِعنا . » فإذا كان ابن الزّبّعري يستنكر رواية شعره بعد أن أسلم ، فالرواية أولى بأن يطمسوه ولا يحفظوه .

فتجنّ إذاً في درسنا شعر حسّان نطالع صفحة تاريخيّة جليلة ، ونطلع على فن جديد ألا وهو فنّ الشعر السياسي الصحيح ، ونقول : الصحيح ، لأن العرب في جاهليتهم عرفوا شيئاً منه في منافراتهم ومفاخراتهم ، ولكنّه كان ضئيلاً ضعيف الأثر ، لا يستند في كثرته إلى عقيدة صحيحة ، وربما قُصد منه التكسب كما كان يفعل الأعشى والخطيئة .

ومن المعلوم أن المنافرات في الجاهلية كانت تجري بين شخصين أو بين قبيلتين ، كما وقع لتغلب وبكر في حضرة عمرو بن هند ، ولكن تأثيرها الموضوعي لم يكن له من القوّة ما يجعل لها هيكلًا قائماً بنفسه ، أو يخلق منها فنّاً مستقلاً عن غيره . وأما الشعر الذي نحن بصددّه فهو حرب عوان بل جهاد عنيف بين أنصار الدين القديم وأنصار الدين الجديد شُحذت له القرائح ، وانطلقت الألسنة حداداً ، لا للتكسب والاستجداء ، بل للدفاع عن سلطتين دينيتين زمنيّتين تتنازعان البقاء . فلا غرو أن يترك هذا الجهاد أثراً قوياً في الأدب ، ويكون فاتحة الشعر السياسي الصحيح الذي نراه مزدهراً في الصدر الثاني للإسلام . ثم لا غرو أن نجد في هذا الشعر إفحاشاً شديداً لم نعهده من قبل ، فهو وليد عصبية قوية أحدثت في النفوس ميلاً غريباً إلى النكاية والتشفي ، فلم يقصر الشعراء هجوهم على التعبير بالانكسارات أو على نيل المهجو من منزله الاجتماعية ، بل صاروا إلى أبعد من ذلك مدى ، وأبلغ إيلاًماً : إلى نهش الأنساب ، وتمزيق الأعراض .

ففي شعر حسان كثير من الأبيات التي يمنعنا الأدب من روايتها ، ولا بد أن يكون مثلها في شعر ابن الزبعرى وغيره من شعراء قريش .

هجو

على أن موقف حسان كان حرجاً في هجو القرشيين وهم أنساب محمد . فالرواة يحدّثوننا أنه لما أراد هجاءهم قال له الرسول : « وكيف تصنع بي ؟ » فقال : « أسلك منهم كما تُسلّ الشعرة من العجين . » فبعثه إلى أبي بكر ليدلّه على الأشخاص الذين يستطيع هجوهم ، والأشخاص الذين لا ينبغي أن يعرض لهم ، فدله أبو بكر كما ذكرنا ، فهجاءهم حسان ونال منهم نيلاً شديداً ، وقد اتخذ لذلك أسلوباً سياسياً حكيماً ، كان يجعل فيه المهجو من خسارة قريش لا يرتفع له رأس إلى اللواتيات من هاشم ، كهجائه لأبي سفيان بن الحرث^١ ، فإثته في هجوه إياه يهجو ابن عم الرسول ، فما استقام له أن يعن في ذم والده الحرث ، فاقصر على أن يجعله عبداً بين إخوته والد النبي وأعمامه ، ثم عطف على أبي سفيان من جهة أمه وأم أبيه فهشمهما ، وجعل أبا سفيان من بني هاشم كقدح الراكب من الرحل ، فأخرجه من الدوحة الهاشمية التي ينتمي إليها الرسول : « هو الغصن ذو الأفنان ، لا الواحد الوغد . »

ومثل هذا الهجاء مؤلم مُمضّ يوغر الصدور ، ويثير الضغائن ، ويهتك الحرمات والأنساب . قيل : لما بلغ أبا سفيان أصاب منه مقتلاً^٢ ، فقال : « هذا شعر لم يرغب عنه ابن أبي قُحافة^٣ . » فهو يعلم أن تلك الأمور لا يعرفها إلا علامة بالأنساب كأبي بكر .

وكان هجو حسان على مرارته صادقا لا تكلف فيه ، لم يندفع الشاعر إليه حباً للتكسب والاستجداء ، بل ذوداً عن دين يؤمن به وبرسوله ، وأمثالاً

١ هو أبو سفيان بن الحرث بن عبد المطلب بن هاشم ، ابن عم النبي وأخوه من الرضاع ، كان في جاهليته يهجو محمداً ثم أسلم .

٢ أبو قُحافة : والد أبي بكر الصديق .

بالثواب في الدنيا الباقية . فترى فيه ارتياحاً إلى حُسن المصير لم يكن في هُبّاد
الأوثان من شعراء الجاهلية ، بل حمله إليهم الإسلام ، فأصبحوا وفي نفوسهم
أمل كبير ، يجاهدون في سبيل نبيهم ودينه ، لا بُغية لهم غير الجنة التي وعِدوا ،
ونعيمها « وعند الله في ذلك الجزاء » .

وفي هذا الشعر ألفاظ جديدة لم نألفها قبل كقوله : « جبريل أمين الله ،
وروح القدس ، وأرسلتُ عبداً ، وشهدتُ به ، ورسول الله . » فهذه الألفاظ
وغيرها أحدث القرآن معانيها الجديدة في الإسلام .

أمدحه

ولحسن في مدح النبيّ أسلوب غير الأسلوب الذي عهدناه في الجاهلية ،
فهو لا يشبه محمداً بالأسد فيل كعب بن زهير ، ولا يعنى في وصف جوده
وسخاله كمن يريد الاستجداء والتكسب من معدوحيه ، بل يُعنى بوصف شمائله
الفرّ ، ويُلمح في ذكر الرسالة والتصديق بها ، وذكر ما حمل الإسلام للعرب من
نور وهداية ، وأمل بعد يأس ، ويعرض أحياناً بمن أنكر النبوة وكذب بها ،
فهو مدح جديد في نوعه وطريقته ، جديد في تعابيره وألفاظه ، جديد في النفحة
الدينية العابقة منه . بيد أنّه ساذج لا تعدوه الفطرة الجاهلية ، ولكنها فطرة صقلها
الدين وجلاها الإيمان .

شعره التاريخي

ولست ميزة حسنّ في شعره مقصورة على خصائصه في المدح والهجاء ،
بل له خاصة ذات منزلة عالية ، وهي خاصة المؤرخ الأمين لحوادث عصره ،
فإنّه يحدّثنا عن غزوات النبيّ وأيامها ، ويذكر لنا أسماء من قُتل من الصحابة
ومن قتل من المشركين ، ويرثي من قُتل بعد النبيّ من الخلفاء الراشدين . فكأنّك ،
وأنت تقرأ شعره ، تطالع نبذة من تاريخ الصدر الأول للإسلام .

حسان بين الجاهلية والإسلام

وحسان في شعره الجاهلي مثله في شعره الإسلامي ، لا يتسع له الخيال فيطول نفسه ، فأكثر قصائده قصيرة ، وأطولها لا يزيد على الأربعين بيتاً . على أنه في قصائده الجاهلية أوسع خيالاً منه في قصائده الإسلامية ، ولعل عنايته بذكر الحوادث التاريخية أثرت في مخيلته ، أو لعل هذا الضعف ناتج عن كبر السن . ولست تجد في شعره تلك التشابه التمثيلية الخصب التي عرفت في أشعار غيره من الجاهليين ، فهو إذا وصف شيئاً لا يمعن في وصفه فيتمه ، بل ينتقل بسرعة إلى غيره كمن ضاق صدره فطلب التنفس . ولذلك كثر في مطالع الاقتضاب والقطع بما يشبه التخلص ، فما يكاد يستهل قصيدته بالفزل وذكر الديار حتى ينتقل بعد بيتين أو ثلاثة إلى غرضه مدحاً كان أو هجاء ، وأكثر ما يكون انتقاله بقوله : « دع هذا ، ودع ذكر ذا » . وأغلب هذا الانتقال المقتضب في شعره الإسلامي .

وقد يكون هذا الضعف الخيالي هو الذي حمل الأصمعي على الزعم أن شعر حسان في الجاهلية أجود منه في الإسلام ، وعلل ذلك بقوله : « الشعر تكدر يقوى في الشر ويسهل ، فإذا دخل في الخير ضعف ولان . هذا حسان فحل من فحول الجاهلية فلما جاء الإسلام سقط شعره . » وقيل لحسان : « لأن شعرك أو حرّم في الإسلام يا أبا الحسام . » فقال : « يا ابن أخي ، إن الإسلام يمنع من الكذب وإن الشعر يزينه الكذب . » يريد بذلك أن التجويد في الشعر الإفراط في الوصف والتزيين بغير الحق ، وذلك كله كذب .

وربما أراد الأصمعي أن يقول أيضاً : إن شعر حسان الإسلامي لئن يكثر فيه الإسفاف . فاللين من خصائص الشاعر الأنصاري ، ولا يخلو منه شعره الجاهلي . وأما الإسفاف فيمكننا أن نعود ببعضه على النحل مستندين إلى قول ابن سلام من أن حسان حُمِلَ عليه ما لم يُحمَل على أحد ، وببعضه الآخر على الشاعر نفسه لأن كثرة اللين تؤدي إلى الإسفاف .

والذين في حسان ناتج عن نشأته ، فهو من شعراء القرى^١ والشعراء القرويون معروفون برقة شعرهم لتنعمهم وأخذهم بأسباب الحضارة ، خلافاً لشعراء البادية . وإذا كان شعره زاد ليناً في الإسلام وأسفّ أحياناً ، فلمخلوّه من براعة الوصف ، ومن الصور الخيالية الرائعة ، ثم لاعتماد الشاعر على الارتجال^٢ أكثر منه على التحكيك والتنخل ، فكثّر في شعره الكلام الساقط ، والاقواء ، والتوجيه^٣ . ثم لتأثير أسلوب القرآن في نفسه ، وما في هذا الأسلوب من رقة في اللفظ والتعبير ، فقد عدل بالشاعر عن الألفاظ الغريبة الصلبة إلى الرقيقة السهلة ، ولكن أتى لحسان أن يجاريه في نصاعة بيانه وبلاغة تعبيره ، فازداد ليناً على لين ، وأسفّ مرة بعد مرة فسقط أكثر شعره في الإسلام . على أن له بعض قصائد في الهجو والفخر وذكر الوقائع تعدّ من أطيب الشعر وأجوده .

منزله

قال أبو عبيدة : « فضّل حسانُ الشعراء بثلاث : كان شاعر الأنصار في الجاهلية ، وشاعر النبي في النبوة ، وشاعر اليمن كلّها في الإسلام . » وقال أيضاً : « اجتمعت العرب على أن حسان أشعر أهل المدر . » وقال الأصمعي : « حسان فحل من فحول الجاهلية ، فلما جاء الإسلام سقط شعره . » وقال الخطيب : « أبلغوا الأنصار أن شاعرهم أشعر العرب حيث يقول :

١ شعراء القرى عند العرب : الشعراء الذين ينشأون في المدن . والقرى العربية خمس : المدينة ، مكة ، والطائف ، واليمامة ، والبحرين .

٢ حسان مشهور بارتجاله ، ومن أطيب قصائده الارتجالية « صليته » :

إن اللوالب من فهر وأخوتها قد ييسوا سنة للناس تتبع

(اللوالب : الأعالي مفردتها ذؤابة . فهر : أصل قریش ويريد بهم المهاجرين . وإخوتهم : أي الأنصار . السنة : الخطة والنظام) .

٣ الإقواء : الاختلاف في حركة الروي . التوجيه : الاختلاف في حركة ما قبل الروي الساكن . أهل المدر : أي أهل الحضر . والمدر : الطين ، أي الذين يبنون منازلهم بالطين . وعكسهم أهل الوبر : أي الذين يعملون بيوتهم من الوبر وهو الشعر .

يُغَشَّوْنَ حَتَّى مَا تَهَرَّ كِلَابُهُمْ ، لَا يَسْأَلُونَ عَنِ السَّوَادِ الْمُقْبِيلِ »

وقال أبو عمرو بن العلاء: « حسان أشعر أهل الحضر. » وقال أبو الفرج الأصفهاني : « حسان فحل من فحول الشعراء . » وقال الحرث بن عوف المُرِّي لمحمد : « أجرتني من شعر حسان ، فوالله لو مُزج به ماءُ البحر لمزجه . » وكان حسان قد هجاه بقوله :

وَأَمَانَةُ الْمُرِّيِّ ، حَيْثُ لَقِيْتَهُ ، مِثْلُ الرَّجَاجَةِ ، صَدَعُهَا لَمْ يُجْبَرِ

وكان محمد يقول لحسان : « اهجههم ، فوالله لشِعْرُكَ أَشَدَّ عَلَيْهِمْ مِنْ تَضْحِجِ النَّبْلِ فِي غَلَسِ الظَّلَامِ . » وقال أيضاً : « امرؤ القيس صاحب لواء الشعراء في النار ، وحسان بن ثابت يقود جموعهم إلى الجنة . » وكان حسان كثير الادعاء ، يدلح لسانه ويقول : « والله لو وضعت على شِعْرٍ حلقة ، وعلى صخر لقلقه . » أما نحن فنرى أن حسان في شعره الجاهلي مجيد ، ولكنه لم يبلغ شأو فحول الشعراء . وفي شعره الإسلامي مجيد في بعضه ولا سيما الهجو والفخر ، ضعيف في أكثره لا سيما مدحه وزناؤه للرسول ، ولكن فيه من الفوائد التاريخية ، ومن جديد الأسلوب ما ليس في شعره الجاهلي . فحسان في الإسلام شاعر مؤرخ ، وشاعر مجدد في وقت واجد ، وهو في دفاعه عن النبي طليعة الشعراء السياسيين .

١ التضحج : رمي النبل . الفلح : ظلمة آخر الليل ، وهي هنا الظلمة على الإطلاق .

الشعراء المسلمون

ميزة الشعر الإسلامي

تكاثر عدد الشعراء في هذا العصر لأسباب سياسية واجتماعية سنأتي على ذكرها ، فتطور الشعر تطوراً محسوساً بتأثير هذه الأسباب ، وظهرت فيه فنون جديدة كانت ضعيفة في الجاهلية فقويت في الإسلام : كالغزل والشعر السياسي . وقد ورث الشعراء المسلمون من شعراء الجاهلية الإيجاز ، وقوة التعبير ، وبداية الفكر ، ومثانة السبك ، ثم تثقفوا بالقرآن فظهرت آثاره في تعابيرهم وأفكارهم .

على أن تقدمهم في الحضارة أضعف فطرتهم ، فخرجوا عن سذاجة البدوي في جاهليته ، وظهر على شعرهم ترف العصر ورخاؤه ، وأثر انتقاهم من الخيام إلى القصور ، واختلاطهم بعد الفتوحات بأبناء المدينيات القديمة كالفرس في العراق وفارس ، والروم في الشام ومصر .

ولكن العصر الإسلامي لم يطل عمره فيبلغ أهله غايته من التألق والعبارة ، بل أدبل منه وهو في لبثان شوطه ، فتلقاء العباسيون طريفاً يانعا ، فاستغلوه وأحسنوا إتمامه فأورق وازدهر على أيديهم . ولذلك لم يدرك الشعراء المسلمون شأواً المولدين في الرقة والتصرف في المعاني .

وقد كثر المدح والتفاخر ، والهجاء المقذع في شعر المسلمين ، لعلاقة هذه الأغراض بالأحزاب السياسية ، وكثر الشعراء الغزلون الذين قصروا همهم على الغزل والتشبيب لتأثير المدنية الجديدة في نفوسهم .

• نعتي بالشعراء المسلمين الذين ولدوا ونشأوا في صدر الإسلام وتأدبوا بأدبه الخاص .
١ الشعراء المولودون أو المحدثون : هم الشعراء الذين جاؤوا بعد المسلمين في العصر العباسي .

نهضة الغزل

الغزل من الفنون التي كانت ضعيفة في الجاهلية فقيمت في الإسلام ، ذلك بأن الشاعر الجاهلي قلما قصر كلمته على فن واحد ، فهو في شعره كثير التنقل ، متعدد الأغراض . وكان له من الغزوات والمفاخرات ما يمنعه من الانصراف إلى التشبيب بالنساء بيد أنه تغزل وبكى على الطلول ، وشبب المرأة ، وكان صادقاً في غزله وبكائه ، مجيداً في تشبيهه ووصفه ، ولكنه لم يحسن تصوير عواطفه وما يشعر به من صباية وألم ، أو من أمل وارتياح . فاكتمى بذكر الديار الدارسة تلعب بها الرياح والأمطار ، وتسرح بها الآرام والوحوش ، واكتفى بوصف الفراق من تحمل الأحبة ، إلى الوداع ، إلى سير الأظعان في الأودية والجبال ، واكتفى بوصف أعضاء المرأة والتشبيب بمحاسنها . فالشاعر الجاهلي مادي في تصوّره أكثر منه روحانياً ، ولذلك لم يحسن التعبير عن تأثراته النفسية ، ولا أحسن وصف سواها من الأشياء غير المنظورة .

أمّا في الإسلام فتطوّرت الحياة بتأثير القرآن ، واختلاط العرب بالشعوب الأعجمية من روم وفرس ، فرقت الأمزجة والأذواق ، وقوي الإحساس في النفوس . وكان للأمويين من السلطان في إبان دولتهم ما كبح جماح البدو ومنعهم من الغزو والغارات ، ففرغ الشاعر إلى نفسه يتفحصها ويتبين خفاياها ، وأصبح يلد له أن يعبر عما يحس فيها من عاطفة أو هوى ، وحزن أو سرور . فلم يبق الغزل غرضاً تابعاً لغيره من الأغراض الشعرية ، أو واسطة يستهل بها الشاعر قصيدته للوصول إلى غايته ، بل صار فناً مستقلاً بنفسه ، له أتباع تخصصوا به ووقفوا عليه شعرهم . ولم يبق مقصوداً على الوصف المادي بل أضيف إليه شيء جديد ينبعث من الروح وهو وصف العواطف والأهواء وما يتصل بها

الكلمة : القصيدة .

من التأثيرات النفسية .

على أن هذا الفن بقي محصوراً في الجزيرة العربية لبعدها من سياسة الأحزاب في الشام والعراق . أما الشعراء الذين اتصلوا بالبلاط الأموي ، وغيرهم من شعراء الأحزاب ، فلم ينصرفوا إلى إتقان هذا الفن بل لبثوا يقلّدون فيه من تقدمهم ، ويوطنون به أغراضهم من مدح أو هجاء ، وقلّ من نظم منهم شعراً غزلياً صرفاً .

وينقسم الغزل في جزيرة العرب إلى نوعين : بدوي وحضري . فالبدوي غلبت عليه العفة والرصانة لسداجته وقربه من الفطرة ، وبعده من ملامهي الحضارة ومفاسدها ، وأصحابه عرفوا بالشعراء العذريين^١ ، وكانت مواطنهم في بوادي نجد والحجاز ، وهم في غزلهم لا يشبّهون إلا بامرأة واحدة ، يحبونها حباً صادقاً عفيفاً . وأكثر ما يطيب لهم وصف ما يلاقون من ألم البعد ، ومرارة الهجران والصدود . وأشهر أولئك الشعراء : جميل بن مَعْمَر ، وقيس بن ذريح ، وقيس بن المثلّوح أو مجنون ليلى إن صحّ وجوده .

ولكن هؤلاء المتيمنين ليس لهم خصائص متميزة في أشعارهم ، فقد تغزلوا كلهم بأسلوب واحد ، وتواطأوا على المعاني والألفاظ في بثّ لواعجهم ووصف خيلاتهم ، واختلطت أقوالهم بعضها ببعض ، فأصبح يضاف إلى جميل ما يضاف إلى قيس بن ذريح ، ويضاف إلى المجنون ما يضاف إليهما . ويضاف إليهما ما يضاف إلى المجنون . واختلعت أخبار عنهم تناسب هذه الأشعار ، فيها كثير من الغلو والتناقض ، ولكنها تلتقي جميعاً في موقف واحد ، وهو أن الشاعر أحب فتاة فشبت بها ، ثم خطبها إلى أهلها فردّوه مخافة التعيير ، لاشتهار حبه لها وقوله فيها ، ولم يستطع الوصول إليها لعفة نفسه وعفة نفسها ،

١ العذريون : نسبة إلى قبيلة بني عذرة وهم قوم عرفوا بالحب الصادق العفيف حتى قيل إنهم كانوا إذا أحبوا ماتوا فنسب إليهم الحب العفيف فقليل له : المهوي العذري . وبين الشعراء العذريين من ليسوا من بني عذرة ولكنهم نسبوا إليهم لعفقتهم .

ولكنه كان يجتمع بها سرّاً ، فعرف أهلها بجبهما ، فاستعبدوا عليه السلطان ، فأهدر دمه ، ففرّ هائماً على وجهه يقطع القفار وينشد الأشعار ، حتى يأتيه الموت فينقذه من عذابه .

وأما الغزل الحضري فقد غلب عليه الرخاء والترف ، والعَبَث والتَهْتِك ، فصور شعراؤه حياتهم الناعمة أدقّ تصوير ، وتفننوا في أساليبهم فأبدعوا ، ولا سيما أسلوب الغزل القصصي . وكانت مواطنهم مكة والمدينة ، وفيهما القرشيون والأنصار .

وخشي الخلفاء الأمويون أن يشتغل هؤلاء الأشراف بالسياسة فتطمح أنظارهم إلى الخلافة ، وكلهم له الحقّ بها ، فأجبروهم أن لا يبرحوا الحجاز إلاّ بإذن منهم ، ولكنهم أسبغوا عليهم النعم الكثيرة ، وفرضوا لهم الأرزاق الواسعة من بيت المال ، فالتهاوا عن طلب الملك ، وانصرفوا إلى العبث والمجون ، فأصبحت مكة والمدينة موطنين للذة واللهو والقصف ، وشاع فيهما فنّ الغناء ، فكان الشعراء الغزلون ينظمون ، ويتغنّى بأشعارهم القيان والمغنون . وكان لهؤلاء الشعراء منزلة ليست لغيرهم ، يرفعهم إليها كرم مجتديهم ، فلم يتورعوا من التشبيب بنساء الخلفاء والأمراء . وسُرّ أولئك النسوة بأقوالهم ، فكنّ يتعرّضن لهم ليشبوا بهنّ ، ولطالما شفعن لهم إذا غضب الخليفة على أحدهم وأراد عقابه . فيتضح من ذلك أن الشاعر الحضري لم يقتصر في تشبيهه على امرأة واحدة كالشاعر البدوي ، بل كان موكلاً بالجمال يتبعه أين رآه . وأشهر هؤلاء الشعراء الغزلين : عُمَر بن أبي ربيعة والعَرَنجي القرشيّان ، والأحوص بن محمد الأنصاري . فأما وقد عرفنا كيف نهض الغزل في الصدر الثاني للإسلام فينبغي لنا أن نتخذ مثالاّ لدرسه شاعرين مشهورين ، وهما جميل بن مَعْمَر حامل لوائه البدوي ، وعمر بن أبي ربيعة رافع عرش حضارته . ولنبدأ بجميل .

جميل بن معمر

(توفي ٧٠١ م . و ٨٢٠ هـ)

حياته

هو جميل بن عبد الله بن معمر العُدري ، اشتهر بحبه لابنة عمه بُشينة ، فعُرفَ بجميل بُشينة . وكانا يُقيمان في وادي القرى^١ . وأحبها وهو غلام صغير . قيل إنه أقبل يوماً بإبله حتى أوردها وادياً يقال له بغيض ، فاضجع وأرسل إبله مصعدةً وأهل بُشينة بذيل الوادي . فأقبلت بُشينة وجارة لها واردتين ، فمرتتا على فصال^٢ بجميل بُرُوك^٣ فعزقتهن^٤ بُشينة ، وكانت حينئذ جويرية لم تُدرك ، فسبها جميل فسبته ، فملح إليه سبابها وأحبها وفي ذلك يقول :

وأولُ ما قادَ المودّةَ بيئتنا ، بيوادي بغيضٍ ، يا بُشَيْنَ ، سبابُ
فقلنا لها قولاً ، فجاءتْ بمثلِهِ ، لكلِّ كلامٍ ، يا بُشَيْنَ ، جوابُ

ثم صارت بُشينة شابةً ، وصار جميل شاباً ، فازداد بها هياماً وطفق ينسب بها حتى اشتهر أمره . فخطبها إلى أهلها فردّوه مخافة أن يعيرهم الناس لقوله فيها وشيوع حبه لها ، وزوّجوها رجلاً اسمه نُبيّه .

وكان عند بُشينة مثل ما عند جميل ، فأخذوا يجتمعان على موعد عند غفلات الرجال ، فعرف قومها فجمعوا له جمعاً ، وترصدوه ذات ليلة ليقتلوه فحذرتهُ بُشينة ، فاستخفى . ثم هجا قومها فاستعدوا عليه مروان بن الحَكَم ، وهو على

- ١ وادي القرى : موضع في الحجاز قريب من المدينة .
- ٢ الفصال : جمع فصيل وهو ولد الناقة إذا فصل عن أمه .
- ٣ البروك : جمع بارك وهو للإبل بمعنى الجالس للإنسان .
- ٤ عزقتهن : ضربتهن فأثخنهن .

المدينة من قبَل معاوية ، فأهدر دمه أو نذر ليقطن لسانه ، فهرب إلى اليمن
وفي ذلك يقول :

أتاني عن مروان بالغيب أنه مُقيدٌ دمي ، أو قاطِعٌ مِن لسانيا^١
ففي العيس منجاة^٢ ، وفي الأرض مذهبٌ إذا نَحْنُ رَفَعْنَا لَهْ^٣ المِثَانِيا^٤

فأقام هناك إلى أن عَزَلَ مروان ، فرجع إلى بلده .

وانتجع أهل بئينة الشام فرحل جميل إليهم ، فشكوه إلى عشيرته فعنفه
أهله وهدّوه ، فانقطع عنها . ثم لجأ إلى مصر وعليها عبد العزيز بن مروان
فأحسن وفادته ، ولكنه لم يلبث أن مرض مَرَضَةً فمات بها .

قيل لما حضرت جميلًا الوفاة دعا برجل وقال له : « هل لك أن أعطيك كلَّ
ما أخلفه على أن تفعل شيئًا أعهد به إليك ؟ » قال : « نعم » . قال : « إذا متَّ
فخذ حلتي هذه واعزها جانباً ، وكل شيء سواها لك ، وارحل إلى رَهط بئينة
على ناقتي هذه ، والبس حلتي هذه إذا وصلت ، واشققها ثم اعلُ على شَرَفٍ ،
وصح بهذه الأبيات :

صَدَعَ النَّمِي ، وما كَتَى ، بِجَمِيلٍ ، وثَوَى بِمَصَرَ ثَوَاءَ عَيْرٍ قَقُولٍ^٣
ولقد أَجَرَ الدَّيْلَ ، في وادي القُرَى ، تَشَوَّانَ بَيْنَ مَزَارِعٍ وَتَخِيلٍ^٤
قُومِي بِشَيْنَةٍ ، فاندُبِي بِعَوِيلٍ ، وابكِي خَلِيلَكَ دُونَ كُلِّ خَلِيلٍ

فلما أتى الرجل وأنشد الأبيات ، برزت بئينة وقالت : « يا هذا ، إن كنت

١ مقيد دمي : أي مهدر دمي .

٢ العيس : الإبل . المثاني : جمع مثناة وهي الحبل من صوف أو شعر . أي إذا نحن رفعنا الحبال
للعيس فتنتطلق في سيرها .

٣ صدع : تكلم بالحق جهاراً ، أي صرح النمي . جميل : متعلق بصدع . وقوله : ما كَتَى ،
أي ما ستر ولا تكلم بصورة الكناية وهي ضد التصريح . ثوى : أقام ، والفسير يمود هل
جميل . غير قفول : غير راجع أي ثواء شخص غير راجع .

٤ ولقد أجر الديل : التفات إلى المتكلم وهو جميل . وجر الديل كناية عن التيه والتبخر في المشي

صَادَقًا فَقَدْ قَتَلْتَنِي ، وَإِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَقَدْ فَضَحْتَنِي . » فَقَالَ : « مَا أَنَا إِلَّا صَادِقٌ . » وَأَرَاهَا الْحَلَّةَ . فَصَاحَتْ وَصَكَّتْ وَجْهَهَا ، فَاجْتَمَعَ نِسَاءُ الْحَيِّ يَبْكِينَ مَعَهَا حَتَّى صَعِقَتْ^١ ، فَمَكَّثَتْ مَغْشِيًا عَلَيْهَا سَاعَةً ثُمَّ قَامَتْ وَقَالَتْ :

وإنَّ سُلُوءِي عَنْ جَمِيلٍ لِسَاعَةٍ^٢ مِنْ الدَّهْرِ مَا حَانَتْ ، وَلَا حَانَ حِينُهَا سَوَاءٌ عَلَيْنَا يَا جَمِيلُ بْنُ مَعْمَرٍ ، إِذَا مِتَّ ، بِأَسَاءُ الْحَيَاةِ وَلِينُهَا

وَقَالَ عَبَّاسُ بْنُ سَهْلٍ السَّاعِدِيُّ : « لَقِيتِي رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِي فَقَالَ : « هَلْ لَكَ فِي جَمِيلٍ ، فَإِنَّهُ يَعْتَلُ » ، نَعُودُهُ ؟ » فَدَخَلْنَا عَلَيْهِ وَهُوَ يَجُودُ بِنَفْسِهِ ، فَنَظَرَ إِلَيَّ وَقَالَ : « يَا ابْنَ سَهْلٍ ، مَا تَقُولُ فِي رَجُلٍ لَمْ يَشْرَبِ الْخَمْرَ قَطُّ ، وَلَمْ يَزِنْ ، وَلَمْ يَقْتُلِ النَّفْسَ ، وَلَمْ يَسْرِقْ ، يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ؟ » قُلْتُ : « أَظُنُّهُ قَدْ نَجَا ، وَأَرْجُو لَهُ الْجَنَّةَ ؛ فَمَنْ هَذَا الرَّجُلُ ؟ » قَالَ : « أَنَا . » قُلْتُ : « مَا أَحْسَبُكَ سَلِمْتَ وَأَنْتَ تُشَبِّهُ بِبَشِيَّةٍ مِنْذُ عَشْرِينَ سَنَةً . » قَالَ : « لَا نَالَتْنِي شَفَاعَةُ مُحَمَّدٍ إِنْ كُنْتُ وَضَعْتُ يَدِي عَلَيْهَا لَرِيَّةٍ . »

وَكَانَ جَمِيلٌ طَوِيلَ الْقَامَةِ ، عَرِيضَ مَا بَيْنَ الْمَنْكَبَيْنِ ، جَمِيلَ الْخَلْقَةِ ، حَسَنَ الْبِزَّةِ^٢ .

أَخْبَارُ جَمِيلٍ

لصاحب بَشِيَّةٍ أَخْبَارٌ كَثِيرَةٌ يَتَأَلَّفُ مِنْهَا قِصَّةُ فَكْهَةٍ لِمَنْ أَرَادَ التَّسْلِيَةَ دُونَ أَنْ يَشْغَلَ فِكْرُهُ بِالدَّرْسِ وَالْإِنْتِقَادِ ، وَلَكِنْ إِذَا رَمَاهَا بِنَظَرِ النَّاقدِ بَدَأَ لَهُ مَا فِيهَا مِنْ سَخَفٍ وَغُلُوٍّ وَتَنَاقُضٍ ، مِمَّا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ وَاضِعَهَا قَلِيلُ الْحِظِّ مِنْ فَنِّ التَّأْلِيفِ . فَهُوَ يَرُوي لَنَا مَرَّةً خَبْرًا يَصُورُ فِيهِ جَمِيلًا مَثَالًا لِلْعَفَّةِ ، كَمَا نَعْنِدُهُ فِي شَعْرِهِ ، ثُمَّ يَشْفَعُهُ بِخَبَرٍ آخَرَ يَشُوهُ هَذِهِ الْعَفَّةُ وَيُفْسِدُهَا . وَيُحَدِّثُنَا مَرَّةً أُخْرَى عَنْ وِفَاءِ جَمِيلٍ حَدِيثًا لَدِيدًا ، وَلَكِنَّهُ لَا يَلْبِثُ أَنْ يَنْقُضَهُ بِغَيْرِهِ فَيُزِيلُنَا هَذَا الْعَاشِقَ غَادِرًا لَثِيمًا .

١ صَعِقَتْ : فَشِيَ عَلَيْهَا .

٢ الْبِزَّةُ : الثِّيَابُ .

وهكذا يصح القول في شجاعة جميل وجبته .
ويبين أن هذه المناقضات تعود بأجمعها على تعدد رواة القصة ووضائعها .
فإنهم لم يقصدوا منها خدمة الحقيقة والتاريخ بل مفاكهة الناس في ذلك العصر
الأموي الذي كثر فيه الترف والاهو ، فكان أحب شيء إلى قومه استماع أخبار
العشاق المتيمين .

ونحن في درسنا جميلاً نعتمد على شعره ، لا على تلك الأقاصيص المتفرقة
التي ليس لأكثرها قيمة تاريخية ، وليس لها نفع لولا حسن إنشائها . وأما شعره
فيمكننا أن نتمثل فيه حالة جميل وغير جميل من أولئك الشعراء الغزلين
الذين عطفوا البادية بأنفاسهم في الصدر الثاني للإسلام .

آثاره

لجميل أشعار وأخبار متفرقة في كتب الأدب ، وأكثر شعره في الغزل وله
أقوال في الفخر والهجاء . وكان له ديوان كبير معروف في أيام ابن خلكان فضاء ،
ولكن بقي له أشعار مجموعة في كتاب منه نسخة خطية في برلين .

ميزته - الغزل البدوي

جلال البداوة وسداجتها ، ورقة العاطفة ولوعتها ، ورصانة العبارة وقوتها :
شيء يتألف منه شعر جميل .

عفاف النفس وقناعتها ، وصدق المودة ووقاؤها : هذا هو حب جميل .
وما جميل إلا زعيم الشعراء المتيمين ، وأستاذ الغزل البدوي في نهضته الإسلامية ،
فلماذا أنت قرأت تعلم مبلغ تطور الشعر الغزلي على عهد بني أمية ، وتميز الفرق
بينه وبين الغزل في الجاهلية ، ثم ترى تلك اللوعة الصادقة ، وذلك الحب العفيف .
فهذا الغزل يختلف عن غزل امرئ القيس وطرفة وزهير وغيرهم من

١ ابن خلكان ، عالم مؤرخ شهير توفي سنة ١٢٨٢ م . و ٦٨١ هـ .

الجاهليين ، إذ لا يقتصر على التشبيب بمحاسن المرأة بل يضيف إليه شيئاً روحياً
يعنى بنفس الشاعر وعواطفه . وربما كانت عناية الشاعر الإسلامي بنفسه أكثر
من عنايته بوصف محبوبته . فجميل لا يكاد يذكر بثينة ، ويلم بشيء من
أوصافها حتى ينصرف إلى نفسه ، فيث شكايته وما يلاقه من ألم البعد ، ثم
يشرح هواه الذي يرافقه إلى ما بعد الموت « يتبع صدائي صدائك بين الأقبر . »
ثم يتقاضى ديونه ويلج في طلبها ، ولكنه يقنط أخيراً من وفائها فيقول :

ما أنتِ ، والوعد الذي تعدّينني ، إلا كبرق سحابة لم تمطر
وهو ، في شكايته وشرح هواه وتقاضيه ديونه ، ملتح صادق اللوعة لا
يتكلف الحب تكلفاً ؛ وعف اللسان والضمير لا تخرج من فمه كلمة تخدش
جبين الأدب .

وما أجمل الالتفات في شعره من الغيبة إلى الخطاب ، ومن الخطاب إلى الغيبة ،
وما أشد وقع في النفس ، فإنه في كل التفات ينبّه السامع ، ويبعث فيه نشاطاً
جديداً للإصغاء إليه .

وقد تجذ في غزله شيئاً من الغلو ولكنه بريء ساذج ، تدافع به اللوعة
من جميع جهاته ، فلا تنكره عليه ، ولا تحس فيه تكلفاً أو إغراباً ، بل بلذ
لك أن تسمعه يقول :

فلو أرسلت يوماً بُشينةً تبتغي يميني ، ولو عزت عليّ يميني
لأعطيتها ما جاء يبغي رسولها ، وقلت لها بعد اليمين : سلمي
سليمي مالي يا بُشينة ، فإنما يبين عند المال كل ضنين
أفليس من الغلو الساذج أن ترى الشاعر يجود بيمينه غير آسف عليها ،
ثم لا يجد ذلك كافياً لإظهار حبه إذا لم يشفعه ببذل ماله فيقول : « سلمي مالي
يا بُشينة . . . »

وهو على تهالكه في حبها شجاع باسل يهدد قومها : « فليت الرجال الموعدين

لقوني . « وفخور معجب بنفسه : « يقولون : من هذا ؟ وقد عرفوني . »
وأني يأتى الضيم ولو كان الحبيب الفاعل :

ولست ، وإن عزت علي ، بقائيل ، لها بعد صرم : يا بئين صليبي

ولكنه ، وإن صرمت حباله ، لا يرضى بها بديلاً ، ولا يسمع قول العواذل
فيها ، فرددت تلك التي عرضت عليه نفسها رداً لطيفاً لأن حب بئنة لم يترك في
صدره فراغاً لغيرها . ويشكو إلى بئنة ما يعاني من حبها ، وما تصنع العواذل
للتفريق بينهما . والله أبوه ما أبلغ الألم وحب التشفي من عواذله في قوله :
« وودت لو يعضضن صم جنادل . » بل ما أشد وفاءه في قوله : « وإذا هويت
فما هواي بزائل . » وما أعظم قناعته وصدق ولائه حيث يقول :

ويقلن : « إنك يا بئين بخيلة » ، نفسي فداؤك من ضنين باخيل

ألا وإن قناعة جميل ، ورضاه من بئنة بالشيء الزهيد ، يتمثلان في ثلاثة
آيات له إذ يقول :

وإني لأرضى من بئنة بالذي ، لو ابصره الواشي لقرت بلبله^١
بلا ، وبالا أستطيع ، وبالمنى ، وبالأمل المرجو قد خاب أميله^٢
وبالنظرة العجلى ، وبالحول ينقضي أواخره^٣ ، لا نلتقي ، وأوائله^٣

ولعل هذه الآيات لا تمثل القناعة مجردة ، بل تمثل معها ذلك الحب العفيف
الذي اشتهر به عشاق بني عذرة وفي طليعتهم جميل .

١ قرت : بردت وسكنت . البلال : جمع بلال وهو شدة الهم والوسواس .
٢ بلا وما بعدها : بيان لقوله : وإني لأرضى بالذي ، أي أرضى من بئنة أن تقول : لا ، إذا
سألتها شيئاً ، وأن تقول : لا أستطيع ، إذا طلبت منها موعداً ، وأرضى منها بالمنى : أي
بالتمنيات . مفرداً منية . وأرضى بالأمل ، أرجوه وأخيب فيه .
٣ ثم يقول : وأرضى منها بالنظرة المستعجلة ، وبأن تمضي أواخر السنة وأوائها دون أن نلتقي
بعد هذه النظرة .

منزله

قال عبد الرحمن بن أزهر : « جميل أشعر أهل الإسلام . » وقال عبد الرحمن بن حسان بن ثابت الأنصاري : « جميل أشعر أهل الجاهلية والإسلام ، والله ما لأحد منهم مثل هجائه ولا نسيه . » وقال محمد بن سلام : « كان لكثير حظاً وأفر ، وجميل مقدّم عليه وعلى أصحاب النسيب في النسيب . وكان جميل صادق الصباية والعشق ، ولم يكن كثير بعاشق ولكنه كان يقول : « ورأي ابن سلام هو المعول عليه ، فإن جميلاً ، في صدق مودته وخلوص وفائه ، يتقدّم الشعراء الغزلين على الإطلاق ، وهو في عفة نفسه وشرف عاطفته يقود شرازم الشعراء العذريين إلى جهاد الحب العفيف . »

عمر بن أبي ربيعة

٦٤٤ - ٧١١ م . و ٢٣ - ٩٣ هـ

حياته

هو عمر بن عبد الله بن أبي ربيعة حُلَيْفَة بن المُغيرة المخزومي القرشي . ويكنى أبا الخطّاب ، وأمه يقال لها مجد ، سببت من حَضْرَمَوْت أو من حِمير ، فتزوجها عبد الله بن أبي ربيعة ، وكان تاجراً موسراً وعاملاً للنبي والخلفاء الثلاثة من بعده ، فولدت له شاعراً يوم قتل عمر بن الخطّاب ، فنشأ في أسرة عظيمة الجاه ، ضخمة الثروة ، توافرت فيها أسباب الترف والنعيم . وقضت مصلحة بني أمية بإقصاء القرشيين عن الحياة السياسية ، فانصرف عمر إلى اللهو

والعبث ، وكان له من شبابه وجماله وشاعريته ومحتده وثروته ما سهل له سبل الملذات ، فلها كثيراً وعبث كثيراً . فلم تعرض له حسناء قرشية أو غير قرشية إلا شيب بها وشهرها . وكان يقضي أيامه لاهياً مستمتعاً حتى إذا آن موسم الحج اعتمر^١ ولبس اللؤلؤ الفاخرة . وركب النجائب^٢ المخضوبة بالحناء ، عليها القُطوع^٣ والديباج . وأسبل لمتته^٤ وخرج من مكة يتلقى الحجاج المذنبات والعراقيات والشأميات فيعرض لهن ويتبعهن إلى مناسك الحج ، ولا يزال يترقب خروجهن للطواف في الكعبة ، حتى ينظر إليهن مُحَرِّمات فيرى منهن ما لا يراه في خارج الحرم فيصفهن ويشهرهن بشعره .

أخباره مع الحسان

كان الحسان لا يسوؤهن أن يشيب بهن ابن أبي ربيعة ، ولطالما التمسن الاجتماع به وطلبن إليه أن يقول فيهن متغزلاً . على أن لا يقول هُجْراً^٥ مخافة أن يفضحهن . فكان يتعفف في غزله مرة . ثم يتعهر مراراً . فيذكر حوادثه معهن بقلب قصصي رائع الفن . ولولا تعهره لما خشي شره بعض كرائم النساء . فصرن يحفن الخروج إلى الحج خلدراً من أن يراهن فلا يسلمن من شيطان شعره .

على أن تعهره كان يقف به غالباً عند طائفة من صواحيبه فلا يجاوزهن إلى اللواتي يعرضن له في الطواف ، أو إلى المحصنات الموسومات بالعقاف . وقد يتورع من تشهير مليحة حُرمة أو خوفاً ، شأنه مع فاطمة بنت عبد الملك بن مروان الخليفة الأموي ؛ فقد روى صاحب الأغاني : أنها حجّت ، فكتب

١ اعتمر الرجل : لبس العمرة أي العمامة .

٢ النجائب : كرائم النوق .

٣ القُطوع : جمع قطع وهو الطنفسة يجلسها الراكب تحته وتنطلي كتف البعير .

٤ لمتته : شعره .

٥ هجراً : فحشاً .

الحجاج^١ إلى عمر بن أبي ربيعة يتوعده ، إن ذكرها في شعره ، بكلّ مكروه . وكانت تحب أن يقول فيها شيئاً وتعرض لذلك ، فلم يفعل خوفاً من الحجاج . فلما قضت حجبها خرجت ، فمرّ بها رجل فقالت له : « من أنت ؟ » قال : « من أهل مكة . » قالت : « عليك وعلى أهل بلدك لعنة الله ! » قال : « ولمّ ذلك ؟ » قالت : « حججتُ فدخلتُ مكة ومعي من الجوّاري ما لم ترّ الأعين مثلهن ، فلم يستطع الفاسق^٢ ابن أبي ربيعة أن يزودنا من شعره ألباناً نلهو بها في الطريق في سفرنا . » قال : « فلاني لا أراه إلا قد فعل . » قالت : « فأتنا بشيء إن كان قاله ، ولك بكلّ بيت عشرة دنانير . » فمضى إليه فأخبره . فقال : « لقد فعلت ، ولكن أحبّ أن تكلم عليّ . » قال : « أفعل . » فأنشده قوله :

راعَ الفؤادَ تفرّقُ الأحبابِ ، يومَ الرّحيلِ ، فهجّ لي أطرابي^٣

ولكنه لم يذكرها باسمها فرّقاً من عبد الملك بن مروان ومن الحجاج . وجرى له مثل ذلك مع عائشة بنت طلحة بن عبد الله وهي قرشية من بني تميم بن مرة ، فقد رآها وهو يطوف بالبيت ، وكانت من أجمل أهل دهرها ، فبهت لمراها . ورأته وعلمت أنها وقعت في نفسه ، فبعثت إليه جارية لها وقالت : « قولي له : اتق الله ولا تقلّ هُجراً ، فإن هذا المقام لا بُدّ فيه ممّا رأيت . » فقال للجارية : « أقرئها السلام وقولي لها ابن عمك لا يقول إلا خيراً . » وقال فيها :

لعائشة ابنة التيميّ عندي حيمى في القلب لا يرعى حياها^٤

ثم شبب بها كثيراً ، فبلغ ذلك فتيان بني تميم ، أبلغهم إياه فتي منهم وقال

١ الحجاج بن يوسف أقامه عبد الملك بن مروان أميراً على الحجاز بعد انتصاره على الزبيريين .
٢ كان عمر يلقب بالفاسق تحبباً مرة وتحقيراً مرة أخرى ، وأكثر ما كانت تلقبه به اللسان مداهية .
٣ راع : أخاف . الأطراب : جمع الطرب : وهي خفة تلحقك من سرور أو حزن وهنا بمعنى الحزن .
٤ قوله : لا يرعى حياها ، أي لا يهتمك ولا يسكنه سواها .

لهم : « يا بني تيم بن مرة ! لَيْقَدِ قَنَّ بنو مخزوم بناتنا بالعظام ! » فمشى ولدُ أبي بكر ، وولدُ طلحة بن عبيد الله إلى عمر بن أبي ربيعة فأعلموه بذلك ، وأخبروه بما بلغهم ، فقال لهم : « والله لا أذكرها في شعر أبداً . » ثم أخذ يكتي عن اسمها في قصائده ويتلطف في تبليغها ما يريد على أعواد المغنين .

فيمكننا أن نستدل من هذين الخبرين على أخلاق المرأة المترفة في العصر الأموي ، وميلها إلى الشعر ، واستلطافها أن يقال فيها الغزل البريء من الفحش . ذلك بأنها كانت على جانب عظيم من الأدب ، ولها في الشعر نظر صائب وذوق سليم ، يرققها جيتده وينفّر رديته ، ويسرّها أن تجالس الشعراء وتجادهم وتستشدهم . ومنهم من جعلت دارها ندوة أدبية ، تجمع فيها الشعراء والمغنين وتجادهم وتنتقد أقوالهم وغنائهم انتقاداً مرّاً ، كسكينة بنت الحسين بن علي بن أبي طالب ، وكانت تنافس عائشة في الجمال ، وربما فضلتها . لسكينة أخبار كثيرة مع عمر بن أبي ربيعة ، وله فيها غزل رقيق تغني به المغنون .

ونستطيع أن نتبين مبلغ ترف المرأة الحجازية في هذا العصر ، وحجها للشعر واللهو في خبر لابن أبي ربيعة مع إحدى سيدات قريش ، وهي هند بنت الحرث المُرِّيّة ، وهذا الخبر حدثه عمر عن نفسه ورواه صاحب الأغاني قال : « بينا أنا منذ أعوام جالس إذ أتاني خالد الحرثيّ فقال لي : « يا أبا الخطاب ، مَوّت بي أربع نِسوة قُبِيل العِشاء يُردن موضع كذا وكذا ، لم أرَ مثلهنّ في بدو ولا حُضَر ، فيهنّ هند بنت الحرث المُرِّيّة . فهل لك أن تأتيهن متكرراً فتسمع من حديثهن وتتمتع بالنظر إليهن ولا يعلمن من أنت ؟ » فقلت : « ويحك ! وكيف لي أن أخفي نفسي ؟ » قال : « تلبّس لبسة أعرابي ثم تجلس على قعود ، فلا يشعرن إلا بك وقد هجمت عليهن . » ففعلتُ ما قال وجلستُ على قعود ،

١ يرققها : أي يرضيها ويستميلها ، وأصله من رقاه : عوذه ونفث في عودته أي نفخ مع ريق يسير . والموذة عقدة تمقدّها النساء السواحر وينفثن فيها . ومنه في سورة الفلق : « ومن شر النفاثات في العقد . »

٢ القعود : الناقة الطويلة القوائم . أو من الإبل ما يقتحمه الراعي في كل حاجة .

ثم أتيتهن فسلمت عليهن ، ثم وقفتُ بقريهن . فسألتني أن أنشدن وأحدثن ، فأنشدتن لكثيراً وجميل والأحوص ونصيب وغيرهم . فقلن لي : « ويحك يا أعرابي ! ما أملحك وأظرفك ! لو نزلت فتحدثت معنا يومنا هذا . فإذا أمسيت انصرفت في حفظ الله . » فأنحتُ بعيري ثم تحدثت معهن وأنشدتن فسررن بي وجدلن^١ بقربي وأعجبهن حديثي . ثم لأنهن تغامزن وجعل بعضهن يقول لبعض : « كأننا نعرف هذا الأعرابي ! ما أشبهه بعمر بن أبي ربيعة . » فقالت إحداهن : « هو والله عمر ! » فمدت يدها فانزعرت عمامتي فألقته عن رأسي ، ثم قالت لي : « هيه^٢ يا عمر ! أتراك خدعتنا منذ اليوم ! بل نحن والله خدعناك واحتلنا عليك بخالد^٣ ، فأرسلناه إليك لتأتينا في أسوأ هيئة ونحن كما ترى . »

فحسبك من هذا الخبر دليل على حرية المرأة الحجازية وتحضرها في العصر الأموي ، وبوسعك أن تقابلها بشقيقتها في العصر الجاهلي ، فترى الفرق بينهما وتعلم مبلغ التطور السريع الذي أحدثه الإسلام في نفوس العرب ، فاستبدلوا من الخشونة رقة . ومن الوأد^٣ حباً . ومن الناقة امرأة ؛ وأفادوا مالاً كثيراً من فتوحاتهم . فانسعت أحوالهم بعد ضيق . فاستمتعوا بحياتهم وأغرقوا في الاستمتاع . وكان للشباب الحجازي المترف دافع من السياسة إلى اللهو والعبث . فتهافت عليهما ، والمرأة حظها من كل ذلك ، فشاركته في تهافته ، وكان عصرهما عصر دعاة ومجون .

حبه

لم يقف ابن أبي ربيعة حبه على امرأة واحدة كما وقف جميل حبه على بُيئة ، بل كان تبع نساء يتنقل كالطائر من فنن إلى فنن ، أو كالنحلة من زهرة إلى

١ جدلن : فرحن .

٢ هيه : كلمة استزادة .

٣ الواد : دهن البنت نسبةً تخلصاً من عارها أو مؤولتها، وكان بعض العرب في جاهليتهم يبدون بناتهم فحرمه الإسلام .

زهرة . ولكنه على تنقله كان صادقاً في حبه لأنه إنما كان يهوى الجمال ، فما رأى مليحة إلا أحبها واستطير إليها فواده ، فهو صادق في حبه للجمال ، كاذب في إخلاصه للمرأة التي يحبها . ولعلّ أبلغ تعريف لحبّ ابن أبي ربيعة حديثه لمُصعب بن عُرّة بن الزُبَيْر وأخيه عُثْمَان ، وكان قد أسنّ وجفّ عوده ، فبصر بهما يطوفان بالبيت وهما فتّيان ، فأقبل عليهما وقال : « يا ابْنَي أَخِي ، لقد كنتُ موكّلاً بالجمال أتبعه ، وإني رأيتُكما فراقني حُسْنُكما وجمالكما ، فاستمتعا بشبابكما قبل أن تندما عليه . »

وكان عمر ناعماً في حبه تهواه النساء لجماله وشاعريته وجاهه ، فلم يزره الصدود إلا غراراً . وتجذ أثر هذه النعمة مطبوعاً على شعره ، وإذا رأيت فيه شيئاً من التألم والشكوى فلأنما هو ناتج عن فراق حسناء لمحها في الطواف فاتبعها فأفلتت من يده ، أو عن هجران موقوف سببته غير المرأة عليه لتنقله في الحب وعدم إخلاصه .

زواجه

كان عمر يهوى كلّ ثم بنت سعد المخزومية وهي تصدّ وتمتنع عنه لعلمها بقدره ، وما زال يبعث إليها الرسل حتى أذنت له بزيارتها ، فمكث عندها شهراً لا يدري أهله أين هو . ثم استأذنها في الخروج ، فقالت : « والله لا تخرج إلا بعد أن تتزوجني . » ففعل وتزوجها فولدت منه ابنتين أحدهما جُوان ، وماتت عنده . وكان جُوان هذا امرأً صالحاً فلم يسلك مسلك أبيه وقد استعمله بعض ولاة مكّة على تبالّة^١ فحمل على خنثعم^٢ في صدقات أموالهم حملاً شديداً فجعلت خنثعم سنة جِوان تاريخاً . قال ضُبارة بن الطفيل :

١ تبالّة : بلدة من أرض تهامة في طريق اليمن .

٢ خنثعم : اسم قبيلة .

ولو شهيدتني في ليالٍ مَضَيْنَ لي ، لِعَامَيْنِ مَرًّا قَبْلَ عامِ جُوانِ
رَأَتْنَا كَرِيمِي مَعَشَرٍ ، حُمَّ بَيْنِنَا هَوًى ، فَحَقِّظْنَاهُ بِحُسْنِ صِيَانِ
وفي جوان يقول العَرَجِي :

شهيدتي جُوانٌ على حُبِّها ، أليس بِعَسَدٍ عليها جُوانٌ ؟

فجاء جُوانٌ إلى العَرَجِي فقال له : « يا هذا ، ما لي وبالك ، تشهرني في شعرك ؟ متى أشهدتني على صاحبك هذه ؟ ومتى كنتُ أنا أشهدُ في مثل هذا ! »
ويروي لنا صاحب الأغاني خبر زواج آخر لابن أبي ربيعة هو أطروقة^٢ في بابه ، ومنه نعلم مبلغ تأثير شعر عمر في الحرائر ، وتخوف الناس على بناتهم هذا الشعر الساحر الفاضح . قيل : ولدت لرجلٍ من بني جُمَحَ جارية لم يولد مثلها بالحجاز حُسْنًا ، وكان من أهل مكة ، فقال : « كأني بها وقد كبرت فشبت بها عمر بن أبي ربيعة وفضحها ونوه باسمها كما فعل بنساء قريش ، والله لا أقمت بمكة . » فباع ضيعة له بالطائف ومكة ورحل بابتته إلى البصرة فأقام بها وابتاع هناك ضيعة ونشأت ابنته من أجمل أهل زمانها . ومات أبوها فلم تر أحدًا من بني جُمَحَ حضر جنازته ، ولا وجدت لها مُسعدًا^٣ ولا عليها داخلًا^٤ ، فقالت للداية^٥ لها سوداء : « مَنْ نحن ؟ ومن أي البلاد نحن ؟ » فخبرتها ، فقالت : « لا جرمَ والله ، لا أقمت في هذا البلد الذي أنا فيه غريبة . » فباعَت الضيعة والدار ، وخرجت في أيام الحج .

وكان ابن أبي ربيعة قد خرج للقاء الحواج العراقيات ، فإذا قبة مكشوفة فيها جارية كأنها القمر ، تعادها^٦ جارية سرءاء كالسبَّجة^٧ . فقال للسوداء :

١ حم : قدر .

٢ الأطروقة : الحديث النادر .

٣ المسعد : من تساعد المرأة في النوح عل فقيدتها من جاراتها أو ذوات قرابتها .

٤ داخلًا : أي زائرًا .

٥ الداية : المروض . وقد تظل مع الطفلة تربيتها حتى تشب .

٦ تعادها : تركب معها في أحد شقي الهودج .

٧ السبَّجة : كساء أسود .

« من أنت ؟ ومن أين أنت يا خالة ؟ » فقالت : « لقد أطال الله تعبك ، إن كنت تسأل هذا العالم من هم ومن أين هم . » قال : « فأخبريني عسى أن يكون لذلك شأن . » قالت : « نحن من أهل العراق ، فأما الاصل والمنشأ فمكة ، وقد رجعنا الى الاصل ورحلنا الى بلدنا . » فضحك . فلما نظرت الى سواد ثنيتيه^١ قالت : « قد عرفناك . » قال : « ومن أنا ؟ » قالت : « عمر بن أبي ربيعة^٢ » قال : « وبم عرفني ؟ » قالت : « بسواد ثنيتيك وبهيتك التي ليست إلا لقريش . » ولم يزل بها حتى تزوجها .

توبته

على أن صاحبنا لم يشأ أن تنقضي حياته بالفتك والمجون ، فالرواة يحدّثونا بأنه ما بلغ الأربعين حتى نسك وتاب إلى ربّه وحلف ألا يقول بيت شعر إلا أعتق رقبة . ولكنه ظلّ على الرغم منه يحنّ إلى شبابه وجماله ، فتمرّ به ساعات يتلهف فيها على ما مضى من صباه وصباه . فقد رأيت وصيته للغلامين الجحيلين اللذين شاهدهما يطوفان بالحرم . وأبصر مرة فتى جميلاً عليه جُمة^٣ فجعل يمدّ الحصلة من شعره ثم يرسلها فترجع إلى ما كانت عليه ، ويقول : « وا شبابه ! » ونظر مرة إلى رجل يكلم امرأة في الطواف فعاب ذلك عليه وأنكره ، فقال له : « إنها ابنة عمي . » قال : « ذلك أشنع لأمرك . » فقال : « إني خطبتها إلى عمي ، فأبى عليّ إلاّ بصدّاق أربع مائة دينار وأنا غير مطيق ذلك . » وشكا إليه من

١ الثنيتان : مثنى الثنية وهي خرس في مقدمة الفم . والثنايا : أربعة أضراس ثنتان من فوق وثلثان من أسفل . وسواد ثنيتي عمر خبر وهو أنه أتى صاحبه « الثريا » يوماً ومعه صديق له يصاحبه ، فلما كشفت الثريا السر وأرادت الخروج إليه رأت صاحبه فرجعت ، فقال لها : « إنه ليس بمن أحششه ولا أخني عنه شيئاً . » واستلقى فضحك - وكان النساء إذ ذاك يتختمن في أصابعهن العشر - فخرجت إليه فصرته بظاهر كفها ، فأصابت الخواتم ثنيتيه العليين فنفضت (أي قلقتا وتحركتا) وكادت أن تسقطان ، فقدم البصرة فمولجنا له فثبتتا واسودتا .

٢ الجمة : مجتمع شعر الرأس .

حبها وكلفه بها أمراً عظيماً، وتحمل^١ به على عمه فسار معه إليه فكلّمه ، فقال له : « هو مملوق^٢ وليس عندي ما أصلح به أمره . » فقال له عمر : « وكم الذي تريده منه؟ » قال : « أربع مائة دينار. » قال : « هي عليّ فزوّجه. » ففعل ذلك. وانصرف عمر إلى منزله يحدث نفسه ، فجعلت جارية له تكلمه فلا يرد عليها جواباً ، فقالت له : « إن لك لأمرأ وأراك تريد أن تقول شعراً. » فقال تسعة أبيات :

تقولُ وليدتي ، لَمّا رأيتُ طربتُ ، وكنتُ قد أقصرتُ حيناً
ثم دعا تسعة من رقيقه فأعتقهم لكل بيت واحداً برّاً بحلفه .
وأخبار ابن أبي ربيعة بعد توبته قليلة لم يُعنَ بها الرواة عنايتهم بأخبار فتكه .

موته

يختلف الرواة في موته ، فمنهم من يزعم أن عمر بن عبد العزيز لما ولي الخلافة نفاه إلى دَهْلَك^٣ ثم رأى ابن أبي ربيعة أن يكفّر عن سيئاته بالتوبة والجهاد ، فغزا في البحر فاحترقت السفينة التي كان فيها واحترق هو أيضاً . ويزعم غيرهم أنه نظر في الطواف إلى امرأة شريفة فرأى أحسن خلق الله صورةً ، فذهب عقله عليها وكلمها فلم تجبه ، فشيب بها ، فبلغها شعره فجزعت منه فقبل لها : « اذكريه لزوجك فإنه سينكر عليه قوله . » فقالت : « كلاً والله لا أشكوه إلا إلى الله . » ثم قالت : « اللهم إن كان نوه باسمي ظالماً فأجعله طعاماً للريح . » فضرب الدهر من ضربه^٤ ، ثم إنّه غدا يوماً على فرس فهبت ريح فتزل فاستتر بسلمة^٥ ، فعصفت الريح فخذشه غصن منها فدمي وورم به ومات من ذلك.

١ يقال : تحمل بفلان على فلان ، إذا استشفع به لديه .

٢ مملوق : فقير .

٣ دهلج : جزيرة من بلاد الحبش في البحر الأحمر بين بر اليمن وبر الحبش على ٢٥ ميلاً من مصر إلى الشرق وفي جوارها عدة جزر صغيرة تدهى جزائر دهلج .

٤ يقال : ضرب الدهر من ضربه ، أي مر من مروره وذهب بفضه ، والمراد أنه مرت مدة من الدهر .

٥ السلمة : واحدة السلم وهو شجر من الغضاء ورقها القرظ الذي يديغ به الأديم .

ولا يخفى ما في الرواية الثانية من التكلف والاصطناع ، وأما الرواية الأولى
فإنه فيها تاريخ وفاة ابن أبي ربيعة ، فإن أكثر الرواة متفقون على أنه مات في السنة
الثالثة والتسعين للهجرة . ونحن نعلم أن عمر بن عبد العزيز لم يبايع بالخلافة
إلا في السنة التاسعة والتسعين أي بعد وفاة الشاعر بست سنوات ، حتى إن ابن
أبي ربيعة لم يدرك خلافة سليمان بن عبد الملك^١ بل هلك في خلافة أخيه الوليد^٢ .
والدليل على ذلك ما رواه أبو الفرج في الأغاني . قال : « خرجت الثريا^٣ إلى
الوليد بن عبد الملك وهو خليفة بدمشق في دين عليها ، فبينما هي عند أم البنين
بنت عبد العزيز بن مروان^٤ ، إذ دخل عليها الوليد فقال : « من هذه ؟ » فقالت :
« الثريا جاءني تطلب إليك في قضاء دين عليها وحوائج لها . » فأقبل عليها الوليد
فقال : « أتروني من شعر عمر بن أبي ربيعة شيئاً ؟ » قالت : « نعم ، أما إنته
يرحمه الله كان عفيفاً عفيف الشعر . » ثم أنشدته قوله :

إذ فوادي يهوى الرباب^٥، وأنتى الد^٦ هر^٧ حتى الممات أنسى الرباب^٨
وحساناً جوارياً خفريات^٩ ، حافطات عند الهوى الأحساب^{١٠}
لا يكثرن في الحديث^{١١} ، ولا يتبعن^{١٢} ن^{١٣} يتعقن^{١٤} باليهام^{١٥} ، الظربا^{١٦}

- ١ خلافة عمر بن عبد العزيز من سنة ٧١٧ - ٧١٩ م و ٩٩ - ١٠١ هـ .
- ٢ خلافة سليمان بن عبد الملك من ٧١٤ - ٧١٧ م و ٩٦ - ٩٩ هـ .
- ٣ خلافة الوليد بن عبد الملك من ٧٠٥ - ٧١٤ م و ٨٦ - ٩٦ هـ .
- ٤ الثريا : بنت علي بن عبد الله بن الحرث بن أمية الأصغر ، القرشية إحدى صواحب عمر .
- ٥ أم البنين : زوج الوليد بن عبد الملك .
- ٦ الرباب : اسم امرأة . أنى : بمعنى كيف . وقوله : الدهر ، أي مدى الدهر ، والمراد مدى العمر .
- ٧ يقول : كيف أنسى الرباب مدى العمر وحتى الممات .
- ٨ وحساناً : معطوفة على قوله : أنسى الربابا . خفريات : حبيبات . الأحساب : الشرف ، أي
يحفظن شرفهن في الحب .
- ٩ لا يكثرن في الحديث : أي لسن بثرارات . يتعقن : من تعق الراعي بالغنم صاح بها وزجرها .
- ١٠ اليهام ، جمع همة : وهي الصنير من أولاد الغنم : الضأن والمعز والبق من الوحش وغيرها ،
الذكر والأنثى في ذلك سواء . الظربا : الروابي الصغار ، مفردها ظرب . يقول : لا يتبعن
الروابي ناعقات باليهام . يريد : أنهن لسن أعرايبات راعيات للغنم .

فقضى حوائجها وانصرفت بما أرادت منه ، فلما خلا الوليد بأمّ البنين قال لها : « لله درّ الثريا ! أتدري ما أرادت بإنشادها ما أنشدتني من شعر عمر ؟ » قالت : « لا . » قال : « لما عرّضتُ لها به عرّضتُ لي بأنّ أمي أعرابية . » وأمّ الوليد وسليمان ولادة بنت العباس من بني عباس .

فمن هذه الرواية نعلم أن ابن أبي ربيعة توفي في خلافة الوليد ولم يدرك سليمان ، ولا أدرك عمر بن عبد العزيز . فخبّر نفيه إلى دهّلك وغزوه واستراق السفينة به مصنوع لا شك في اصطناعه ، وضعه أنصار بني أمية ليبالغوا في غيرة خلفائهم على الحرّمات ، فجعلوا الشاعر طريداً لخليفة اشتهر بتحرّجه وهو عمر بن عبد العزيز ولكنهم لم ينتبهوا إلى تاريخ خلافته ولا إلى تاريخ موت ابن أبي ربيعة . وقد وقع بعض كتابنا المعاصرين في خطئهم ، فتبعوهم على غير رويّة ، وذكروا حادثة النفي دون أن ينظروا إلى السنوات الست التي تفصل بينها وبين تاريخ الوفاة .

فيتين لنا من كل ذلك أن موت ابن أبي ربيعة مجهول السبب لعدم اهتمام الرواة بأخبار الشاعر بعد توبته ، ولكنهم كادوا يجمعون على أنه توفي وقد قارب السبعين أو جاوزها .

آثاره

ديوان شعر كله في الغزل والنسيب ، وأخبار كثيرة متفرقة في كتب الأدب ، جمع منها صاحب الأغاني طائفة حسنة في أكثر من ١٨٠ صفحة . وأشهر شعره « رائيته » التي مطلعها :

أَمِنْ آلِ نَعْمٍ أَنْتَ غَادٍ فَمُبَكِّرٌ ، غَدَاةَ غَدٍ ، أَمْ رَائِحٌ فَمُهْجَرٌ ؟

١ الدكتور أحمد فريد رفاعي في كتابه عصر المأمون . الدكتور زكي مبارك في كتابه حب ابن أبي ربيعة .

ميزته - الغزل الحضري

عرفت ميزة الغزل الحضري في كلامنا على نهضة هذا الفن ، وعرفت أن زعيمه عمر بن أبي ربيعة المخزومي ؛ وقد استحق صاحبنا هذا اللقب لعدة أسباب، منها أنه أول شاعر قصر همه على الغزل دون غيره ونظم فيه القصائد الطوال ؛ وأول شاعر وسّع نطاقه القصصي وأدخل فيه الحوار التمثيلي اللذيذ ؛ وأول شاعر أجاد تصوير عواطف المرأة ، واختلاجات نفسها ، واختلاف حركاتها . وهو في دعابته ومجونه يصور الحياة الاجتماعية في حواضر الحجاز ، وفي تشبيهه وقصصه يمثل لنا ترف المرأة المتحضرة في القرن الأول للهجرة وسرفها في اللهو ، ولغتها الحبية في التخاطب مع الرجل ؛ وفي رفته ولينه يرينا صفة الشعر في القرى خصوصاً ، وميزته بعد تطوره عموماً . ف شعر ابن أبي ربيعة مرآة لنفسه اللطيفة المتهالكة على الجمال ؛ ومرآة لما في عصره من لهو ومجون . فإذا أردت أن تعلم حالة الحجاز المتحضر في الصدر الثاني فعليك بشعر عمر فإن فيه البلاغ المبين .

وإذا كان ابن أبي ربيعة زعيم الغزل الحضري كما كان جميل زعيم الغزل البدوي ، فإن مذهب عمر كان أشد تأثيراً في أبناء عصره من مذهب الشاعر العلّدي ، فاستهوى الشباب الحجازي المترف ، وتلمذوا له ، فأخرج منهم أساتذة كباراً ولكنهم دون زعيمهم ، كالعرّجي والأحوّص والحرث بن خالد المخزومي وغيرهم ، واستهوى النساء أيضاً ، فكان من أشد الأخطار على العفاف .

وقد قام هذا المذهب على ركنين من الغزل : أحدهما التشبيب والآخر الحوار والقصص ، وفي كليهما أجاد ابن أبي ربيعة ؛ ولا سيما فن القصص فقد أبدع فيه ما شاء له الإبداع .

وابن أبي ربيعة في غزله ناعم فرح ، مبتسم لعب ، إذا بكى فنادراً ، وربما كان بكاؤه رقيقةً وعبثاً . ولماذا يبكي ؟ . . . وكل ما يحيط به ضاحك

له : شباب وجمال ، وثروة وجاه ، وخلييل يبادلـه المودة والولاء ! . . .
 فلا تعجب له إذا رأيته يشبـب أحياناً بنفسه أكثر من تشبيبه بصاحبته ،
 فهو جميل معجب بالجمال ، يحبه في وجهه كما يحبه في وجه غيره . وقد انتقد
 عليه ذلك بعضُ معاصريه فلم يظفروا منه بطائل ، ولا استطاعوا أن يردوه عن
 غروره لأنـه في وصفه نفسه لا يتكلف تصنعاً بل يتكلّم بحسّه .
 وسمعه ابن أبي عتيق^١ ينشد شيئاً من غزله فقال له : « أنت لم تنسب بها
 وإنما نسبت بنفسك ، كان ينبغي أن تقول : قلتُ لها فقالت لي ، فوضعت خدي
 فوطئت عليه . »

وقد تعابته النساء في الحرّم قصيدته عنهن ، فيطاردنه ليُفسدن عليه طوافه :
 فإذا هو قنصٌ لهن ، وإذا هنّ يتبعنّه بدلاً من أن يتبعنّهنّ فبريك نفسه قبيلة
 أنظار الحسان يتجنّ عليهنّ وهنّ يسهينّ في أثره . على أنك إذا أردت أن
 تستوعب خصائص عمر من تشبيب ، وقصص ، وتبين خفة روحه وظرفه ،
 وما كان يجري بينه وبين صواحيبه من حوار يطلعك على حديث النساء الحجازيات ،
 وعلى طرف من أخلاقهن ومعاشرتهن ، فلا غُنية لك عن درس رائيته الشهيرة
 فهي خير شعره ، وبها اعترف له جرير بالشاعرية .

رائية عمر

يستهلّ الشاعر قصيدته بذكر صاحبته نَعْم ويكثر من تكرار اسمها تليدًا :
 آمين آل نَعْم أنت غادٍ مُبَكِّرٌ ، غداة غَدٍ ، أم رايحٌ فمُهَجَّرٌ^٢
 ونراه يحاذر زيارتها خشية التشهير ، ولكنه لا يلبث أن يشهر نفسه شيئاً

١ ابن أبي عتيق : من أدباء قرين له أخبار كثيرة مع عمر بن أبي ربيعة وغيره من الشعراء الفزليين .
 ٢ غاد : سائر غدوة . مبكر : سائر بكرة ، وهما الوقت بين ظهور الفجر وطلوع الشمس .
 الرايح : السائر في الرواح وهو العشي . المهجر : السائر في الهجرة وهي شدة الحر . وكان حقه
 أن يقول : أم مهجر فرائح . ولكن القافية حكمت عليه . يسأل نفسه : أهو منصرف عن نم
 في يوم من الأيام . ولماذا يريد الانصراف ؟

فشيئاً ، فيذكر أولاً حواراً جرى بين ناعم وأخت لها ، وقد رأناه متغيراً
لوحت وجهه الأسفار : فأنكرته ناعم ، وعرفته أختها . فلا تغفل عن هذا الحوار
الذي يمثل لنا شيئاً من محاورات النساء عندما يبصرن رجلاً يعرفنه ، ولكن تغيرت
هيئته فاشتبهت عليهن معرفته . ثم ينتقل إلى ذكر زيارته لها ، فيزيد نفسه تشهيراً
على تشهير ، ويروي لنا خبر هذه الزيارة الليلية بأسلوب قصصي شائق اختص
به ابن أبي ربيعة ففاق أقرانه .

ويختتم هذه القصيدة البديعة واصفاً ناقته الصلبة القوية ، وانطلاقه بها طلباً
للماء في القفار الخالية . وليس في هذا القسم ما يعنينا درسه لأن خاصة ابن أبي
ربيعة محصورة في غزله ، بل في قصصه الغرامي الذي يريك في الأدب العربي
شيئاً جديداً ، وفي ذلك الحوار اللذيذ الذي يدور بين النساء من ناحية ، وبينه
وبينهن من ناحية أخرى ، حتى ليخيل إليك أنك تقرأ في شعره قطعة تمثيلية
تكاد تكون تامة . ومثل هذا الأسلوب القصصي كثير في شعر عمر ، وعليه
قامت شهرته . لأن التشبيب وحده لا يجعل منه شاعراً متفرداً ممتازاً . فالشعراء
الغزلون في الإسلام أجادوا جميعاً وصف الحبيبة ووصف العواطف والأهواء ،
ولكن لم يقم فيهم واحد يستطيع أن يجاري عمر في قصصه الغرامي ومخاطبته
النساء ، وتصوير حركاتهن وإشارتهن ، ونزعات نفوسهن .

ولا بد أن تتذكر امرأ القيس ، وأنت تقرأ رائية فتى قريش ، لأن الصلة
قوية بين الشاعرين ، فكلاهما يتعهر في غزله ، وكلاهما يتجشم الأخطار للوصول
إلى من يحب ، وكلاهما يباغت حبيبته بالزيارة فتخاف وتلومه ، وكلاهما يدركه
الصباح عندها فيتهيأ للملاقاة الحي مستميتاً . ولكن امرأ القيس يمتنع بسيفه وسهامه
ويسخر بزوج صاحبه ويستهن به ، وأما ابن أبي ربيعة فيعتمد إلى الاستخفاء
وكان مِجَنَّةً . . . ثلاث شخص : كاعبان ومعصر .

على أن هذه الصلة بين الشاعرين لا تمجيز لنا القول إن عمر جاء مقلداً أمير
الشعراء في قصصه الغرامي ، فإنما هو جاء مجدداً ومحسناً له ، والقصص في غزل
الشاعر القرشي أتم منه في غزل امرئ القيس فهو صفة لازمة لشعر ابن أبي

ربيعة وليس بصفة لازمة لشعر امرئ القيس . ومن العدل أن نسمي هذا الفن :
« أسلوب ابن أبي ربيعة » لأنه احتكره احتكاراً وإن يكن شاعر كندة قد سبقه
إليه .

ورائته الحسنة تزفّ إليك ما في هذا الأسلوب من روعة وجمال فتطلعك
على تلطّفه في الوصول إلى حاجته ، وانتظاره رقدة الحبي وسكون الصوت ،
وغيوب القمر ، ثم تنفيذه النوم عن عينيه ، وانسيابه كالحباب أزور الركن من
الخوف والحدّر . وتريك ما جرى بينه وبين ناعم من حوار للذيد تزيّنه تعابير
قرشبة لطيفة كأنّها في نعومتها وجّدت لتكون لغة السيدات : « أريتك إذ
هنا عليك ، ألم تحف ، وقيت . . . ، كلاك بحفظ ربك المتكبر . . . »

ولم يغفل ابن أبي ربيعة في هذه الزيارة عن التشبيب بنفسه ، وكيف يغفل
عنها ؟ وهو معجب بجماله إعجابه بحمال صاحبه . فإذا هو يُسمعنا ناعماً تقول له :
فأنت أبا الخطاب ، غير مدافع ، عليّ أمير ، ما مكثت ، مؤمّر
وما أجمل الانتقال من الغيبة إلى الخطاب في قوله :

أشارت : « بأنّ الحبي قد حان منهم هبوب ، ولكن موعيد لك عزور »

وهي لم تنتقل هذا الانتقال الجميل إلا لتضرب له موعداً جديداً .
وانظر إلى ظرف القرشيات في توبيخهن الشاعر بعد أن كنّ له ميجناً :
« أهذا دأبك الدهر سادراً ؟ . . . أما تستحي أم ترعوي أم تفكر ؟ . . . » ثم
إلى قولهن له بعد هذا التوبيخ :

إذا جيئت فامنح طرف عينيك غيرنا ، لكي يحسبوا أن الهوى حيث تنظر
ألا وإن في هذه الوصية دهاء نسائياً ، ولكنه دهاء محبوب .

مترلته

قيل كانت العرب تُقرّ لقريش بالتقدم في كل شيء عليها إلا في الشعر ،
فلما كانت لا تقرّ لها به حتى كان عمر بن أبي ربيعة ، فأقرّت لها الشعراء بالشعر
أيضاً ولم تنازعها شيئاً .

وقيل : بينا كان عبد الله بن عباس ابن عمّ النبي في المسجد الحرام وعنده
نافع بن الأزرق^١ وناس من الخوارج ، إذ أقبل عمر بن أبي ربيعة في ثوبين
مصبوغين موردين حتى دخل وجلس ، فأقبل عليه ابن عباس فقال : « أنشدنا . »
فأنشده : « أمين آل نعم . . . » حتى أتى على آخرها ، فأقبل عليه نافع بن
الأزرق فقال : « الله^٢ يا ابن عباس ! إنا نضرب إليك أكباد الإبل من أقاصي
البلاد نسألك عن الحلال والحرام فتتناقل عنا ، ويأتيك غلام مترف من قريش
فينشدك :

رَأَتْ رَجُلًا أَمَّا إِذَا الشَّمْسُ عَارَضَتْ ، فَيَحْزَى ، وَأَمَّا بِالْعَشِيِّ فَيَحْشُرُ^٣

فقال : « ليس هكذا قال . » وأنشده البيت على صحته ، ثم أنشده القصيدة
برمتها ، وكان قوي الحافظة ، فلامه بعض أصحابه في حفظه لإياها ، فقال :
« إنا نستجيدها . » وكان يسأل كثيراً عن عمر فيقول : « هل أحدث هذا
المغيري شيئاً بعدنا ؟ »

وروي عن نسيب الشاعر قوله : « لَعُمَرَ بن أبي ربيعة أوصفنا لربّات
الحجال^٤ . » وقال هشام بن عروة : « لا تُرووا فتياتكم شعرَ عمر بن أبي ربيعة
لا يتورطن في الزنا تورطاً . » وسئل حماد الراوية عن شعر عمر فقال : « ذاك
الفُسْتُقُ المَقْشَر . » وسمع الفرزدق شيئاً من نسيب عمر فقال : « هذا الذي

١ هو زعيم الأزارقة الذين خرجوا بالبصرة أيام عبد الله بن الزبير فعاربوه لأنه أبي مساعدتهم
وخالفهم .

٢ الله : منصوب بفعل محذوف أي خف الله أو راقبه .

٣ الحجال : الخفور ، مفرداً حجلة .

كانت الشعراء تطلبه فأخطأته وبكت الديار ، ووقع هذا عليه . « وقال أبو المقوم الأنصاري : « ما عَصِي الله بشيءٍ كما عَصِي بشعر عمر بن أبي ربيعة . » وقال جرير : « إن أنسب الناس المخزومي . » يعني عمر .

ورأى عبد الله بن مُصَنَّب بن الزبير مولاته^١ داخلته منزله ومعهما دفتري ، فسألها عنه ، فقالت : « شعر عمر بن أبي ربيعة . » فقال : « ويحك ! أتدخلين على النساء بشعر عمر بن أبي ربيعة ! إن لشعره لموقعاً من القلوب ومدخلاً لطيفاً ، لو كان شعر يَسْجُر لكان هو ، فارجمي به . » ففعلت . وقال الأصمعي : « عمر حجة في العريضة ولم يُؤخَذ عليه إلا قوله :

ثم قالوا : « نحبها ؟ » قلت : « بهراً » عَدَدَ الرَّمْلِ والخصي والتراب^٢ .

وله في ذلك مخرَج إذ قد أتى به على سبيل الإخبار^٣ ، وأنشد عمر « رائيته طلحة بن عبد الله بن عوف الزُّهري ، وهو راكب ، فوقف وما زال شائقاً ناقته حتى كُتبت له . وكان جرير إذا أنشد شعر عمر قال : « هذا شعر تيهامي إذا أنجد وجد البرد^٤ . » حتى أنشد رائيته فقال : « ما زال القرشي يهذي حتى قال الشعر . » وقال ابن أبي عتيق : « لشعر عمر نَوَطة^٥ في القلب وعلوق في النفس ليست لشعر . » وسمع جميل بن مَعْمَر عمر ينشد لاميته :

١ مولاته : جاريته .

٢ بهراً : منصوب على المصدرية أي أحبا حباً بهراً أي غلبني غلبة . أو تكون بهراً بمعنى عجباً أي عجباً لكم . أو بمعنى تعساً أي تعساً لكم . عدد : منصوب على المصدرية أي حباً محدوداً عدد الرمل .

٣ وذلك لأن حذف همزة الاستفهام غير جائز على مذهب سيبويه إلا في الضرورة وإن كان غيره يبيزه في الاختيار عند أمن اللبس .

٤ يقال : شق البعير من باب ضرب ونصر ، إذا جذبته بالشناق حتى يرفع رأسه ، والشناق : الزمام .

٥ أنجد : أتى نجداً . يريد بذلك أنه شعر ضعيف لين يصلح له العيش في سواحل تامة ولا يصلح له في جبال نجد الباردة التي لا يحيا فيها إلا الشعر الصلب المتين .

٦ النوَطة : التعلق .

جرى ناصحٌ بالودِّ بَيْتِي وَبَيْنَهَا ، فُقِرَتِي يَوْمَ الْحِصَابِ إِلَى قَتْلِي ١

فقال : « هيهات يا أبا الخطاب ! لا أقول والله مثل هذا سَجِيسَ الليالي ٢ ، والله ما يخاطب النساء مخاطبتك أحد . » وَلِمُصْنَعِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الزَّيْرِيِّ رَأْيِي فِي ابْنِ أَبِي رِيعةَ نَجْدِهِ فِي الْأَغَانِي يَقْدِمُهُ بِهِ عَلَى أَقْرَانِهِ بِأَشْيَاءَ كَثِيرَةٍ مِنْهَا : سَهْوَةٌ الشَّعْرِ ، وَحَسَنُ الْوَصْفِ ، وَدَقَّةُ الْمَعْنَى .

فَيَتَبَيَّنُ مِنْ هَذِهِ الْأَقْوَالِ مَا لِلشَّاعِرِ الْقُرَشِيِّ مِنْ مِثْلَةٍ رَفِيعَةٍ فِي الْغَزْلِ ، فَقَدْ أَجْمَعُوا عَلَى أَنَّهُ أَغْزَلَ الشُّعْرَاءَ وَأَدْخَلَهُمْ شِعْرًا فِي النَّفْسِ ، وَأَسْحَرَهُمُ لِلنِّسَاءِ . وَإِذَا نَظَرْنَا إِلَى قَوْلِ جَرِيرٍ فِيهِ نَعْلَمُ أَنَّ شِعْرَهُ لَمْ يَقِفْ عَلَى حَالَةٍ وَاحِدَةٍ بَلْ تَطَوَّرَ كَثِيرًا حَتَّى بَلَغَ مَرْتَبَتَهُ مِنَ الْحَسَنِ وَالْجُودَةِ ، وَيُظْهِرُ لَنَا ذَلِكَ جَلِيًّا فِي دَرَسِهِ ، فَإِنَّمَا نَجِدُ فِيهِ قِسْمًا ضَعِيفًا يَتَنَبَّهُ الْإِسْفَافُ وَاللَّيْنُ ، ثُمَّ نَجِدُ قِسْمًا رَشِيقًا حَلَوُ الْأَلْفَاظِ سَهْلًا عَلَى غَيْرِ ضَعْفٍ كَأَنَّهُ وَضَعَ لِلْغَنَاءِ ، ثُمَّ نَجِدُ قِسْمًا آخَرَ شَدِيدَ الْأَسْرِ حَسَنَ الدِّيَابِجَةِ ، وَهُوَ الشَّعْرُ الَّذِي اسْتَهْوَى كِبَارَ الشُّعْرَاءِ كَالْفَرَزْدَقِ وَجَرِيرٍ .

وَإِذَا نَظَرْنَا إِلَى قَوْلِ الْفَرَزْدَقِ وَجَمِيلَ بَدَأِ لَنَا أَنَّ ابْنَ أَبِي رِيعةَ لَمْ يَصِلْ إِلَى مِثْلَتِهِ الْأَدَبِيَّةِ الْعَالِيَةِ إِلَّا بِشِعْرِهِ الْقَصَصِيِّ ، فَقَدْ رَأَى فِيهِ النَّاسُ شَيْئًا جَدِيدًا لَيْسَ فِي غَيْرِهِ ، وَلَا سِوَا مَخَاطَبَتِهِ النِّسَاءَ ، فَافْتَنُوا بِهِ وَزَاقَهُمْ أَسْلُوبُهُ . وَنَسْتَطِيعُ أَنْ نَعْلَمَ مِنْ أَقْوَالِ الْمُقَوِّمِ الْأَنْصَارِيِّ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُصْنَعِ بْنِ الزَّيْرِيِّ وَهَشَامِ بْنِ عُرْوَةَ مَا كَانَ لِهَذَا الشَّعْرِ مِنَ التَّأثيرِ فِي نَفُوسِ النِّسَاءِ حَتَّى أَصْبَحُوا يَخَافُونَ عَلَيْهِنَّ مِنْهُ ، وَيَمْنَعُونَهُنَّ مِنْ حِفْظِهِ وَرَوَايَتِهِ . فَقَدْ كَانَ شِعْرُ ابْنِ أَبِي رِيعةَ ، وَهُوَ الْفَسْتُقُ الْمُقَشَّرُ ، كَمَا وَصَفَهُ حَمَّادٌ ، خَطَرًا عَلَى النِّسَاءِ لِمَا فِيهِ مِنْ تَشْيِيبٍ بَلِيجٍ وَقَصَصٍ غَرَامِي شَائِقٍ ، وَلَكِنَّهُ بَوًّا صَاحِبِهِ أَرْفَعَ رَتْبَهُ فِي هَذَا الْقَرْنِ ، فَجَعَلَهُ شَاعِرُ قُرَيْشٍ وَفَتَاهَا ، وَأَسْتَاذُ الْغَزْلِ الْحَضَرِيِّ ، وَزَعِيمُ الْغَزَلِينَ عَلَى الْإِطْلَاقِ .

١ الحِصَابُ كَالْمَحْصَبِ : مَوْضِعُ رَمِي الْجِمَارِ فِي مَنَاسِكِ الْحَجِّ . وَالْجِمَارُ ، جَمْعُ الْجَمْرَةِ : الْحَصَاةُ يَرْمِيهَا الْحَاجُّ فِي الْمَنَاسِكِ وَهِيَ ثَلَاثُ : الْجَمْرَةُ الْأُولَى وَالْوَسْطَى وَالْمَقْبَةُ .

٢ سَجِيسٌ : كَلِمَةٌ تَسْمَعُ لِلتَّأْيِيدِ . وَقَوْلُهُ : « لَا أَقُولُ مِثْلَ هَذَا سَجِيسَ اللَّيَالِي » أَيُّ لَا أَقُولُهُ أَبَدًا .

ازدهار الشعر السياسي

الأحزاب وشعراؤهم

تكلمنا على الشعر السياسي في الصدر الأول ، وذكرنا الأسباب التي ساعدت على نشوئه وجعله فناً مستقلاً بنفسه ، غير أن هذا الفن لم يتم ازدهاره إلا في الصدر الثاني ، لأن الشعر الذي قيل في حياة النبي كان فاتحة لهذا الفن في صورته التامة . ولما قبض الرسول أصاب الشعر السياسي شيء من الفتور كما أصاب غيره من الفنون الشعرية ، فانصرف العرب إلى القرآن والجهاد ، وكادوا يتناسون عصبيتهم الجاهلية ، وما كان بين قبائلهم من منافرات ومخاصبات . على أن مقتل عثمان بن عفان أيقظ الفتنة من مضجعها ، فاعصوب الشر ، وتفرقت الجماعة شيعاً وأحزاباً ، وجرت الدماء أنهاراً بين علي وخصوم علي . ثم استقر الأمر في بني أمية على كره من أعدائهم ، فقبضوا على ناصية الملك بيد من حديد ، وشددوا النكير على مناوئهم ، فأصلوهم حرباً عواناً ، فقاتلوا الشيعيين ، وقاتلوا الخوارج ، وقاتلوا الزبيريين حتى وطدوا دعائم دولتهم بشفار السيوف .

ولا نستطيع أن نتفهم حقيقة الشعر السياسي في هذا العصر ما لم نلّم بتاريخ الأحزاب السياسية في الإسلام ، ونعلم الأسباب التي أدت إلى نشوئها وتنظيمها . وإنه ليحسن بنا أن نعود قليلاً إلى الصدر الأول ، ونستعيد صور الحياة العربية بعد وفاة محمد ، وقول الأنصار للقرشيين : « منّا أمير ومنكم أمير . » فالأنصار يرون أن لهم الحق في الخلافة كما لقريش ، فهم الذين جردوا سيوفهم على رؤوس المشركين ، وآووا النبي وأصحابه المهاجرين ، وجعلوا ديارهم موطناً للأهوال في سبيل الإسلام ونصرة المسلمين . ولكن القرشيين أبوا عليهم هذا الحق ، واستأثروا بالخلافة دونهم لأن النبي منهم . ثم أراد الأنصار

أن تحصر الخلافة في بني هاشم لأنهم أهل النبي الأذنون ، ودعوا إلى مبايعة عليّ ابن أبي طالب ، فأبت قريش ذلك وأخفق الأنصار في دعوتهم ، فنبه هذا الاستئثار روحاً عصيباً جديداً بين القرشيين والأنصار^١ ، أو بين المضرية واليمانية ، أو بين العدنانية والقحطانية .

على أن هذه العصية بقيت ضعيفة حتى قُتل عثمان وطولب عليّ بدمه ، فشدت الأنصار ساعد بني هاشم . وحازبهم على قريش كما حازبوا النبي من قبل ، ولم تكن الحروب التي قامت بينهم إلا نزاعاً عنيفاً بين المضرية واليمانية . ثم نشأ حزب الشيعة في العراق^٢ وأكثره يمانى ، ومنه الأنصار ، ورأيه أن تكون الخلافة في بني هاشم بل في أبناء عليّ أسباط الرسول وأبناء عمه . ونشأ حزب الخوارج في الجزيرة وقد أتينا على سبب نشوئه في لمحتنا التاريخية ، ورأيه أن تكون الخلافة شورى بين المسلمين ، غير محصورة في قبيلة دون أخرى ، وكان يرمي سائر الأحزاب بالكفر والمروق من الدين .

وانشقت قريش ثانية على نفسها ، فقام آل الزبير في مكة ينكرون على بني أمية جعلهم الخلافة وراثية فيما بينهم دون سواهم من القرشيين ، فنشأ الحزب الزبيرى وعلى رأسه عبد الله بن الزبير يجاهد الأمويين ويطالب بالخلافة ، فبايعه بها أهل الحجاز في خلافة يزيد بن معاوية^٣ ، ثم بايعه أهل العراق واليمن ومصر . أما دمشق فثبتت على ولاء الأمويين ، فبايعت معاوية بعد موت أبيه يزيد ، ثم بايعت مروان بن الحكم^٤ فقاتل الزبيريين وفتح مصر . ثم بايعت عبد الملك بن مروان^٥ فافتتح العراق بعد مقتل مُصعب بن الزبير أخى عبد الله ، وأرسل الحجاج

١ قريش مغيرة عدنانية والأنصار يمانية قحطانية .

٢ كانت الكوفة وما يليها من العراق موئل علي بن أبي طالب وابنه الحسن في خلافتها فنشأ الحزب الشيعي في تلك الأمصار .

٣ تولى الخلافة يزيد بن معاوية من سنة ٦٨٠ - ٦٨٤ م و ٦٠ - ٦٤ هـ . ثم تولاهما ابنه معاوية ولم يلبث أن تخلى عنها بعد أربعين يوماً . فانتقلت من آل معاوية بن أبي سفيان إلى آل مروان بن الحكم وكلاهما من أمية .

٤ خلافة مروان بن الحكم سبعة أشهر أو أكثر من ٦٨٤ - ٦٨٤ م و ٦٤ - ٦٥ هـ .

٥ خلافة مروان بن الحكم سنة ٦٨٤ - ٧٠٥ م و ٦٥ - ٨٦ هـ .

ابن يوسف في جيش عظيم إلى الحجاز . فكانت بينه وبين أصحاب ابن الزبير وقائع كثيرة ، وحاصر الحجاج مكة سبعة أشهر ورمأها بالمنجنيق^١ ، فظلّ عبد الله بن الزبير يقاتل حتى قُتل في سنة ٦٩٢ م و ٧٣ هـ بعد خلافة تسع سنوات ، وبموته صار الأمر لعبد الملك بن مروان فبايعه أهل الحجاز واليمن وامّحى حزب الزبيريين . فهذه الأحزاب الثلاثة كانت تناوى الحزب الأموي ، والأمويون يناوئونها جميعاً ، مدّعين أنهم أحقّ بالخلافة من غيرهم ، لأن الخليفة عثمان بن عفان الأموي قُتل ظلماً ولم يؤخذ بثأره ، فحقّ لهم المطالبة بدمه ، والاستيلاء على الملك من بعده . ولم يقتصر خصام هذه الأحزاب على الغزو والقتل ، بل أخذ منه الشعر قسطاً كبيراً ، فكان لكلّ حزب شعراء يدافعون عنه ويؤيدون آراءه ويشتمون خصومه ، فعمل الشعراء المخضرمين في الصدر الأول للإسلام .

وكان شعراء بني أمية أكثر عدداً وأبعد صوتاً لأن الخلفاء الأمويين بسطوا لهم الأكف وأسبغوا عليهم النعم ، وساعدتهم على البلل ما في بيت المال من قسمة^٢ وفري ، فأقبلت عليهم طوائف الشعراء تمدحهم وتؤيد حقّهم بالخلافة غير هيّابة جانب خصومهم . وأما شعراء المعارضة فكانت أصواتهم تقوى بقوة أحزابهم ، وتضعف بضعفها ، فعبيد الله بن قيس الرقيّات القرشي كان زبيرياً يكره الأمويين ويهجوهم ، فلما قُتل مصعب بن الزبير وأخوه عبد الله ، انحاز إلى عبد الملك بن مروان فمدحه خائفاً ، فأمنه على حياته . والفرزدق كان يتشيع لعلّي وأبناء عليّ ، ولكنه لم يستنكف من مدح خلفاء بني أمية وعماهم رهبة منهم ، أو رغبة في نوالهم . وكذلك فعل الكميّ لما أمر هشام بن عبد الملك بقطع لسانه من أجل قصيدة رثى بها زيد بن عليّ^٣ . والنعمان بن بشير كان

١ المنجنيق : آلة ترمى بها الحجارة ، مؤنثة وقد تذكر . فارسية الاصل .

٢ الفري : الخراج والغنيمة . أو ما رده الله على المسلمين من أموال من خالفهم في الدين بلا قتال إما بالجلد أو المصالحة على جزية أو غيرها .

٣ هشام بن عبد الملك الخليفة الأموي العاشر ملك من سنة ٧٢٣ - ٧٤٣ م و ١٠٥ - ١٢٥ هـ . وفي أيامه خرج زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب طالباً للخلافة لنفسه فبايعه أهل الكوفة وكان عاملها من قبل هشام يوسف بن عمر الثقفي فجمع المسكر وقاتل زيدا فانتصر عليه ←

أنصارياً من الخزرج ، ولكنه ساير معاوية ، فشهد معه واقعة صفين ، وقد اجتذبه معاوية بسخائه ودهائه ، ولما أفضت الخلافة إلى مروان بن الحكم كان النعمان على حمص فدعا أهلها إلى مبايعة عبد الله بن الزبير فلم يجيبوه ، فهرب منهم ، فتنبعوه وأدركوه وقتلوه .

والنعمان على مسيرته معاوية وآله كان شديد التعصب للأنصار ، ولما دفع يزيد بن معاوية الأخطل لهجاء الأنصار فهجاهم بقوله :

ذَهَبَتْ قُرَيْشٌ بِالْمَكَارِمِ كُلِّهَا ، وَاللَّوْمُ نَحْتَ عَمَائِمِ الْأَنْصَارِ

دخل النعمان على معاوية غضبان ، وأنشأ قصيدته التي يقول فيها :

مُعَاوِيَةَ إِلَّا تُعْطِنَا الْحَقَّ ، تَعْتَرِفُ لِحَيِّ الْأَزْدِ مَشْدُوداً عَلَيْهَا الْعَمَائِمُ

ثم حسر عمامته وقال : « يا أمير المؤمنين ، أترى لوئماً ؟ » قال : « لا ، بل أرى كرمًا وخيرًا ، فماذا ؟ » قال : « زعم الأخطل أن اللوم تحت عمام الأنصار . » قال : « أو فعل ذلك ؟ » قال : « نعم . » قال : « لك لسانه . » فاستجار الأخطل بيزيد ، فمنعه منه ، وأرضى النعمان حتى كف عنه .

ولعل من الخير أن نعرض لقصيدة النعمان بن بشير في الدفاع عن الأنصار فإنها مظهر قوي لاستيقاظ العصبية في الإسلام ، واشتداد الخصومة بين المضربة واليمانية ، ثم تنتقل إلى درس الأخطل شاعر بني أمية الأكبر ، فدرس الفرزدق وجريز ، وما كان بين الثلاثة من هجاء مقلد ، فإن الهجو في هذا العصر لم يكن مقصوراً على سياسة الأحزاب ، بل تعداها إلى أغراض خاصة بالشعراء ، منها ما يتصل بالعصبية القومية والمفاخرة بالآباء والجدود ، ومنها ما يقصد منه إظهار قوة الشاعرية وبراعة الشاعر في هجو خصمه وإذلاله .

.....
وقتل زيد بهم أصابه في جبهته .
١ الخير : الكرم والشرف والأصل .

قصيدة النعمان

يستهلّ النعمان قصيدته متوعداً معاوية ، ذاكراً هجاء الأخطل للأنصار ، ولكنه لا يُعنى بالردّ على شاعر تغلب ، بل يجعل همته في تهديد الخليفة الأموي ، ثم يفتخر عليه ويدكّره يوم بدر وما فعلت الأنصار بقريش ، ثم يختم ضارباً على الوتر الحساس الذي يُرجف وقعُه قلب السياسة الأموية ، وهو مصير الخلافة إلى بني هاشم لأنهم أحقّ بها وأولى .

فقصيدة النعمان بن بشير تظهر لنا سياسة الأنصار ورأيهم في الخلافة وسخطهم على الأمويين بعد أن استأثروا بها ، وتظهر لنا خصوصاً سياسة النعمان في مصانعته معاوية وأبناء معاوية ، وهي بما فيها من وعيد وتعبير وفخر وإنذار تمثل ألم الأنصار لإخفاقهم في الحياة السياسية بعد أن استبدت قریش بالخلافة والسلطان ، فهم ساخطون عليها لا يستثنون إلا بني هاشم آل البيت . بيد أنهم يؤثرون من الهاشميين أبناء عليّ وبرونهم أحقّ من غيرهم بالخلافة لأنهم أسباط الرسول وأبناء عمه . والنعمان بن بشير على مسأيرته الأمويين ، لم يشذّ عن الأنصار في سياسته ، بل كان يرى رأيهم ، ولكنه يصالح معاوية رغبة في نواله :

أصانِعُ فيها عَبدَ شَمْسٍ ، وإِنِّي لَتِلْكَ التي في النَّفْسِ مِنِّي أَكْأَم
ولا بدّ أن تُدهشك جرأة الشاعر على الخليفة ، ومخاطبته إياه بتلك اللهجة الشديدة التي لا تليق بالملوك ، ولا يسلم من مخاطبهم بها مهما عظم خطره . أجل ، إن جرأة النعمان عجيبة غير مألوفة ، ولكن أعجب منها حلم معاوية وأناته ، بل سياسته ودهاؤه ، فهو يعلم أن ملكه قائم على كرهه من الأنصار وغير الأنصار ، ولا يستطيع تأييده إلا بالحكمة والحلم وحسن تصريف الأمور . فبهذه الصفات السامية تمكن معاوية من تأسيس عرش بني أميّة وتوطيده .

فأما وقد عرفنا الآن شيئاً من الشعر السياسي الذي كان يناوئ به بني أمية خصومهم ، فلنتنقل إلى درس الشعر الذي كان يؤيد سياسة الأمويين ويرد على أعدائهم ، إلى درس شعر الأخطل شاعر بني أميّة .

الأخطل .

٧١٠ م و ٩٢٢ هـ (٢)

حياته

هو غياث بن غوث بن الصلت التغلبي من أهل الحيرة ، ويُلَقَّب بالأخطل لخبث لسانه ، وبلي الصليب لأنه كان نصرانياً يعلّق صلياً على صدره ، وبدوًى لأن أمته كانت ترقصه به في صغره ، ويكنى أبا مالك ، ومالك أكبر بنيه .

نشأ الأخطل في قبيلة عزيزة الجانب شديدة البأس ، حافل تاريخها بالمفاخر الكثيرة حتى قيل : « لو تأخر الإسلام لأكلت بنو تغلب الناس . » وكانت تدن بالنصرانية ، فلما ظهر الإسلام وانتحلته العرب ، أبت تغلب أن تنزل عن دينها ، ورضيت بالجزية تدفعها ، فأقرها عمر بن الخطاب على نصرانيتها ، وكانت منازلها في الجزيرة والعراق فترعرع الأخطل مزهواً بمناقب قومه ، حافظاً أخبارهم وأيامهم ، يُعيد منها ذخائر وأهباً لشاعريته التي بدأت تظهر منذ نعومة أظفاره .

ويحدثنا الرواة أنه هجا امرأة أبيه طفلاً ، وكانت تضيق عليه وتؤثر بنيتها باللبن والتمر والزبيب ، وتبعته يرعى أترأ ، فلحظ ذات يوم شكوة^١ فيها لبن ، وجراباً فيه تمر وزبيب ، وكان جائعاً ، فقال : « يا أمّاه ، آل فلان يزورونك ويقضون حقك وأنت لا تأتينهم وعندهم عليل ، فلو أتيتهم

١ الأخطل : الطويل الأذنين المسترخيهما . والخفيف السريع . والأحقق . وذو المنطق الفاسد

المضطرب . والكلام الفاسد الكثير . والإنسان الطويل المضطرب .

١ الدوبل : الخنزير أو ولده ، وولد الحمار أو الحمار الصغير لا يكبر ، والدلب والثعلب .

٢ الشكوة : وعاء من جلد للماء واللبن .

لكان أجمل وأولى بك . « قالت : « جُزيت خيراً يا بُنيّ ، لقد نبّهت على مكرمة . » وقامت فلبست ثيابها ومضت إليهم . فمضى الأخطل إلى الشكوة فشرب ما فيها ، وإلى الجراب فأكل التمر والزبيب . فلما رجعت ورأت الشكوة والإناء فارغين ، علمت أنّه قد دهاها فعمدت إلى خشبة لتضربه بها فهرب وقال :

أَلَمَّ عَلَى عَيْنَيَّ الْعَجُوزِ ، وَشَكَّوْنِيهَا ، مِنْ غِيَاثٍ ، لَمَمَّ^١
فَظَلَّتْ تُنَادِي : أَلَا وَيْلَهَا ! وَتَلَعَنُ^٢ ، وَاللَّعْنُ مِنْهَا أَمَمَ^٣

وكان تغلب شاعر معروف يقال له كعب بن جعّيل ، فتعرض الأخطل لهجائه وهو حدّث ما برح مقرّزاً^٤ ، فضربه أبوه وقال له : « أبقرزمتك تريد أن تقاوم ابن جعّيل ! » ثمّ لجّ الهجاء بينهما فأخمل الأخطل كعباً وصار شاعر تغلب غير مدافع .

ولكن ربحه لم يبدأ هوبها إلا في عهد معاوية ، وكان العداء قد اشتدّ بين الأنصار والقرشيين وكثر الهجاء والتفاحش بين شعرائهم ، ولا سيما بين عبد الرحمن بن حسان بن ثابت وعبد الرحمن بن الحكم بن أبي العاص حتى أمر معاوية بأن يُجلد كل واحد منهما مائة سوط . ثمّ كان من أمر عبد الرحمن بن حسان أن شُبّ برّملة بنت معاوية ، فبلغ ذلك أخاها يزيد فغضب فدخل على أبيه فقال : « يا أمير المؤمنين ، ألا ترى أن هذا العلج^٥ من أهل يثرب يتهمكم بأعراضنا ويشبّ بنسائنا ! » قال : « ومن هو ؟ » قال : « عبد الرحمن بن حسان . » وأنشده ما قال ، فقال : « يا يزيد ، ليست العقوبة من أحد أقيح

١ الم : الذئب الصغير والجنون . فإن كان المعنى الأول كان المراد أصهت العنبات والشكوة بذئب صغير . وإن كان الثاني كان المراد ألم بالعجوز جنون على منباتها وشكوتها . وقوله : عل عنيّات العجوز من نوع القلب .

٢ الأم : القرب ، والثيء الهير . يقول : اللن عل قرب منها ، أي يأتي إليها لأنه ابن زوجها . أو اللن شيء يسير منها لأنه تمود منها أكثر من ذلك .

٣ مقرزماً : يقول الشعر الرديء .

٤ العلج : الرجل الضخم من كفار الميم وهو هنا الكافر عل الإطلاق .

منها من ذوي القدرة ، ولكن أمهل حتى يقدم وفد الأنصار ثم ذكرني . « فلما قدموا ذكره به ، فلما دخلوا عليه قال : « يا عبد الرحمن ، ألم يبلغني أنك تشب برملة بنت أمير المؤمنين ؟ » قال : « بلى ، ولو علمت أن أحداً أشرف به شعري أشرف منها لذكرته . » قال : « وأين أنت عن أختها هند ! » قال : « وإن لها لأختاً ؟ » قال : « نعم . » وإنما أراد معاوية أن يشب بهما جميعاً فيكذب نفسه . فلم يرض يزيد ما كان من أبيه ، فأرسل إلى كعب بن جُعيل بأن يهجو الأنصار ، فاعتذر خوفاً ودلته على الأخطل . ولعل كعباً أراد أن يُلقي خصمه في تهلكة لما ناله من شر لسانه ، فنفعه من حيث لا يريد . فدعا يزيد الأخطل وقال له : « اهيج الأنصار . » فقال : « أفرق من أمير المؤمنين . » فقال : « لا تخف شيئاً ، أنا لك بذلك . » فهجاهم وكان ما كان من أمره مع النعمان بن بشير وانتصار يزيد له فانقطع إليه بمدحه ولياً للعهد وخليفة ، ثم مدح الخلفاء بعده ، وجاهد حزب الزبيريين خصومهم ، ودافع عن مصالح قبيلته في حروب قيس وتغلب فارفع قدره ونبه ذكره .

حرب قيس وتغلب

ولا نستطيع أن نتفهم شعر الأخطل السياسي ما لم نلّم بأخبار الحروب التي وقعت بين قيس وتغلب في أيام الأمويين ، لأن لها صلةً متينةً بمصير الخلافة واتخاذ الحزب الزبيري . وقيس هذه قبائل مضرية جاءت في الإسلام إلى الجزيرة وما يليها فزاحمت التغلبيين ، وهم من ربيعة ، في عقر دارهم ، وزاحمت معهم بعض قبائل يمانية كانت تناصر الأمويين^١ . فلما هلك معاوية وباع الناس يزيد ابنه أبت القيسية مبايعته وقالوا : « والله

١ لما رأى معاوية أن أكثر اليمنية تشايح عليه عمد إلى استألتهم ففرب منهم قبيلة كلب وتزوج منها مهسون بنت مجد الكلبية وهي أم يزيد . ثم استنصرهم على قتلة عثمان لأن أم عثمان كانت كلية واستفوام بالمال فحاربوا معه وناصروا ابنه يزيد من بعده لأنهم أخواله . وكانوا في جانب مروان بن الحكم على ابن الزبير وفي جانب ابنه عبد الملك من بعده .

لا نبايع ابن الكلبي . « فوقعت الحرب بين أمية وقيس فكانت تغلب وكتب في
نحور القيسية مع أبناء أبي سفيان . ولما صارت الخلافة إلى مروان بن الحكم بايعت
قيس عبد الله بن الزبير فخرجت إليهم أمية وافناء اليمن^١ فالتقوا بمرج راهط
على مقربة من دمشق فاقتتلوا قتالاً شديداً ، فانهزمت القيسية وقُتل رئيسها
الضُّحَّاك بن قيس الفهري وقُتل منها تسعة آلاف ومن اليمن ألف وثلثمائة .
وفي أيام عبد الملك بن مروان عادت الغارات بين اليمنية والقيسية فاقتتلوا
مدة . ثم وقعت الحرب بين قيس وتغلب لما كان بينهما من التنافس والشحناء ،
فاتفقت أمية وتغلب وافناء اليمن على استئصال هذا الحي من مضر ، حتى تم
النصر لعبد الملك بن مروان في العراق وقتل مصعب بن الزبير .

تمسك الأخطل بدينه

وكان الأخطل ، على حظوته عند الخلفاء المسلمين واشتماله بنعمهم ، شديد
التمسك بنصرانيته ، كثير التوقير للقسيسين وإن يكن ، كما ذكر الأب لامنس ،
رقيق الدين ، متهافت العقيدة شأن أهل البادية . حدث إسحق بن عبد الله من بني
عبد المطلب ، قال : « قدمت الشام وأنا شاب مع أبي فكنت أطوف في كنائسها
ومساجدها ، فدخلت كنيسة دمشق وإذا الأخطل فيها عجوس فجعلت أنظر
إليه ، فسأل عني فأخبر بنسبي ، فقال : « يا فتى ، إنك لرجل شريف وإني
أسألك حاجة . » فقلت : « حاجتك مقضية . » قال : « إن القس حبسني وهنا
فتكلمه ليخلي عني . » فأتيت القس فانتسبت له فرحب وعظم ، فقلت : « إن
لي إليك حاجة . » قال : « ما حاجتك ؟ » قلت : « الأخطل تخلي
عني . » قال : « أعيدك بالله من هذا ! مثلك لا يتكلم فيه ، فاسق يشتم أعراض
الناس ويهجوهم . » فلم أزل أطلب إليه حتى مضى معي متكئاً على عصاه ،
فوقف عليه ورفع عصاه وقال : « يا عدو الله ، أتعوذ تشتم الناس وتهجوهم
وتقذف أعراض المحصنات ؟ » وهو يقول : « لستُ بعائد ولا أفعل . »

١ أفناء اليمن : أخلاط من قبائل اليمن .

ويستخذي^١ له . فقلت : « يا أبا مالك ، الناس يهابونك ، والخليفة يكرمك ، وقدرتك في الناس قدرك ، وأنت تخضع لهذا هذا الخضوع وتستخذي له ... » فجعل يقول لي : « إنه الدين إنه الدين ! »

وأخبر أبو عبد الملك قال : « رأيت الأخطل بالجزيرة وقد شكّي إلى القس ، وقد أخذ بلحيته وضربه بعصاه وهو يصني^٢ كما يصني الفرخ ، فقلت له : « أين هذا مما كنت فيه بالكوفة ؟ » فقال : « يا ابن أخي ، إذا جاء الدين ذلنا . » وقيل : كانت امرأته حاملاً ، فمرّ بها الأسقف يوماً ، فقال لها : « إلحقه فتمسّحي به . »

ومرّ بالكوفة في بني رؤاس ومؤذنه ينادي بالصلاة ، فقال له بعض فتيانهم : « ألا تدخل أبا مالك فتصلي ؟ » فقال :

أصلي حيث تدركني صلاتي ، وليس البرّ عند بني رؤاس
وسمع هشام بن عبد الملك الأخطل يقول :

وإذا افتقرت إلى اللخائير ، لم تجيد ذُخراً يكون كصالح الأعمال
فقال : « هنيئاً لك ، أبا مالك ، هذا الإسلام ! » فقال له : « ما زلت مسلماً في ديني^٣ . »

وعرض عليه عبد الملك الإسلام مراراً فكان يتخلص في جوابه إلى الهزل . فعمل من لا يريد أن يسيء إلى رجل أحسن إليه وآثره على جميع الشعراء المسلمين . ومن ذلك ما روي أن عبد الملك قال له يوماً : « لم لا تُسلم يا أخطل ؟ » قال : « إن أنت أحللت لي الخمر ووضعت عني صوم رمضان أسلمت . » فقال له عبد الملك : « إن أنت أسلمت ثم قصرت في شيء من الإسلام

١ يستخذي : يخضع بذلة .

٢ صأى الفرخ يصني صلياً مثله : صاح .

٣ أضاف بمفهم إلى ذلك قوله : « يا أمير المؤمنين » وهذا خطأ لأن الأخطل لم يدرك هشاماً وهو خليفة ليدعوه بأمر المؤمنين . وخلافة هشام من ٧٢٣ - ٧٤٣ م و ١٠٥ - ١٢٥ هـ .

ضربتُ الذي فيه عنقك . » وقال له مرة : « ألا تُسلم فنفرض لك ألفين في عطائك . وتوصل بعشرة آلاف درهم ؟ » قال : « فكيف بالخمير ؟ » قال : « وما تصنع بها وإن أولها لَمُرٌّ وإن آخرها لَسُكْرٌ ؟ » قال : « أما أن قلت ذاك ، فإن بينهما لمترلة ما مُلكك فيها إلا كلعقةٍ من ماء الفرات بالإصبع . » فضحك عبد الملك .

حبه الخمر

على أن الأخطل لم يكن كاذباً في حبه الخمر ، وإن قصد المزول وحسن التخلص في جعله إياها حائلاً دون إسلامه ، فقد أحبها كثيراً وبالع في شربها ووصفها بشعره يوم كان الشعراء المسلمون في كثرتهم يعرضون عن ذكرها قرعاً من السلطان أو تورعاً من وصف شيء نهى عنه القرآن . وكان يرى أنها تنعش الفؤاد وتنطق الشعراء ؛ وربما دعا غيره إلى شربها لتجويد قريحته كما فعل بالمتوكل اللبثي إذ سمع شعره فقال له : « ويحك يا متوكل ، لو نَبَحَتِ الخمر في جوفك كنت أشعر الناس . »

وقد يستنشده الخليفة فما يطبق إنشاداً لَمْ يبرّد حلقه بالراح . فقد روي أنه دخل يوماً على عبد الملك فاستنشده ، فقال : « قد ييس حلقي فمر من يسقيني . » فقال : « اسقوه ماءً . » فقال : « هو شراب الحمار وهو عندنا كثير . » قال : « فاسقوه لبناً . » قال : « عن اللبن قد فُطِمت . » قال : « فاسقوه عسلاً . » قال : « شراب المريض . » قال : « فتريد ماذا ؟ » قال : « خمراً يا أمير المؤمنين . » قال : « أوعهدني أسقي الخمر لا أم لك ؛ لولا حرمتك بنا لفعلتُ وفعلت . » فخرج فلقي فرأشاً لعبد الملك فقال : « ويلك إن أمير المؤمنين استنشدني وقد صَحِلَ صوتي ، فاسقني شربة خمر . » فسقاه رطلاً ، فقال : « اعدله بآخر . » فسقاه رطلاً آخر ، فقال : « تركتهما يعتركان في بطني ! فاسقني ثالثاً . » فسقاه ، فقال : « تركتني أمشي على واحدة ، اعدل ميلي

١ سجل : يح .

برابع . « فسقاه رابعاً ، فدخل على عبد الملك فأنشده رائيته الشهيرة : « خفُ القطين . . . »

وهذه الرواية على علاقتها لا تقتصر على إظهار حبّ الأخطل للخمر بل تظهر لنا أيضاً دالته على عبد الملك بن مروان .

حرمة الأخطل

ولا نعجب لدالة الشاعر النصراني على الخليفة المسلم حتى ليبلغ به الأمر أن يستقيه الراح ، فلقد كان الأخطل موفور الحرمة عند عبد الملك ، مقرباً إليه دون سائر الشعراء ، وكان يدخل عليه بغير إذن ولحيته تنفض خمراً . والشعر هو الذي جعل للأخطل هذه الكرامة ، فقد كان الخلفاء الأمويون مضطرين إلى اصطناع شعراء فحول يقاومون خصومهم ، وكان الأخطل شاعراً فحلاً يجيد مدح الملوك ويحيد الهجاء ، فاصطنعه بنو أمية ورموا به أعداءهم فسقط عليهم سقوط الداهية الدهياء ، وأولع عبد الملك بشعره ولعاً عظيماً فرفع قدره ، ووالى نعمه عليه ولقبه بشاعر بني أمية وشاعر أمير المؤمنين وأشعر العرب .

وقد بلغت الدالة بالأخطل أن يخاطب عبد الملك بقوله :

ولستُ بِصائِمٍ رمضانَ يوماً ، ولستُ بِأَكْلِ لحمِ الأصاحي^١
ولستُ بِزَاجِرٍ عَنَّا بُكوراً^٢ إلى بَطْحَاءِ مَكَّةَ لِلنَّجَاحِ^٣
ولستُ بِقَائِمٍ كَالْعَيْرِ أَدْعُو قُبَيْلَ الصَّبْحِ : حيَّ عَلَى الْفَلَاحِ^٤

١ الأصاحي : جميع أصحية وهي شاة يضحي بها . وأراد بلحم الأصاحي ما يذبح الحجاج من الشاة في عيد الأضحي .

٢ زجره : دفعه وصاح به . العنس : الناقة الصلبة الفتية . بكوراً : غداة . وقوله : للنجاح ، أي طلباً للنجاح من زيارتها .

٣ العير : الحمار . حي على الفلاح : صلاة المسلم . وحي : اسم فعل بمعنى الأمر مبني على الفتح . الفلاح : الفوز والنجاة . والمعنى : هلموا إلى طريق النجاة والفوز أي الصلاة .

ولكنني سأشربها شمولاً ، وأسجدُ عندَ مُنبَلَجِ الصُّبْحِ^١

ثم بقوله :

إذا ما نَدِمِي عِلَّتِي ، ثمَّ عِلَّتِي ثلاثَ زُجَاجَاتٍ ، لهنَّ هَسْدِيرُ^٢
خَرَجْتُ أَجْرُ الدَّيْلِ زَهِواً كَأَنِّي عَلَيْكَ ، أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ، أَمِيرُ^٣

ولم تكن دالته تقف عند هذا الحد بل كانت تدفعه إلى التدخل في سياسة الخلافة من عقد صلح أو مجاهرة بعداء ، فهو لا يقنع في شعره السياسي بالدفاع عن بني أمية وهجو أعدائهم ، ولكنه يطمح إلى أبعد من ذلك ، إلى التأثير في مجرى السياسة الأموية ، أي إلى الفائدة الأدبية مقرونة بالفائدة المادية . وربما سخر سياسة الخليفة لمصلحة قومه بني تغلب .

الأخطل وزفر بن الحرث

وحسبك أن تعلم خبره مع زُفَر بن الحرث لتبين مبلغ دهائه السياسي ، وتدخله في شؤون الخليفة لمصلحة قبيلته . وزُفَر هذا رئيس القيسية ، وكان قد أوقع بالتغليبين في بعض الأيام ، ونحزب لعبد الله بن الزبير على بني أمية ثم انقاد لهم بعد عصيانه ، فقربه عبد الملك بغية استمالة قومه . فدخل ابن ذِي الكَلَع يوماً على الخليفة فرأى زفر معه على السرير فبكى ، فقال له عبد الملك : « ما يبكيك ؟ » فقال : « يا أمير المؤمنين ، وكيف لا أبكي وسيف هذا يقطر من دماء قومي في طاعتهم لك وخلافه عليك ، ثم هو معك على السرير وأنا على الأرض ! » قال : « إني لم أجلسه معي أن يكون أكرم عليّ منك ولكن لسانه لساني وحديثه يعجبني . » فبلغت الأخطل وهو يشرب فقال : « أما والله

١ الشمول : الغمر الباردة . منبلج الصبح : زمان انبلاجه أي إشراق الشمس حين لا تجوز الصلاة للسلم . يقول : إنه يشرب الغمر ويصل عند طلوع الشمس وهو نشوان غير متعبد بالآية القرآنية التي تقول : « لا تقربرا الصلاة وأنتم سكارى » .

٢ عِلِّي : سقاني تباعاً ، الهدير : غليان الغمر عند تصفيقها .

٣ زهواً : تهاً وتكبهاً .

لأقومن^١ في ذلك مقاماً لم يقمه ابن ذي الكلاع^٢ ! ثم خرج حتى دخل على عبد الملك فلما ملأ عينه منه قال :

وكأس^٣ مثل عين الديك^٤ صريف ، تنسني الشارين^٥ لها العقول^٦ إذا شرب^٧ الفتى منها ثلاثاً^٨ بغير الماء^٩ ، حاول أن يطول^{١٠} مشى قرشية^{١١} لا شك^{١٢} فيها ، وأرخى^{١٣} من مآزيره^{١٤} الفضول^{١٥} فقال عبد الملك : « ما أخرج هذا منك يا أبا مالك إلا خطة في رأسك ! » قال : « أجل والله يا أمير المؤمنين حين تجلس عدو الله هذا معك على السرير وهو القائل بالأمس :

فقد ينبت^{١٦} المرعى على دمن^{١٧} الثرى ، وتبقى حزازات^{١٨} الصدور^{١٩} كما هيا^{٢٠} فقبض عبد الملك رجله ثم ضرب بها صدر زفر فقلبه عن السرير وقال : « أذهب الله^{٢١} حزازات تلك الصدور . » وكان زفر يقول : « ما أيقنت بالموت قط إلا تلك الساعة حين قال الأخطل^{٢٢} ما قال . »

تهاجي الأخطل وجري

قال ابن سلام وغيره : لما بلغ الأخطل تهاجي جرير والفرزدق قال لابنه مالك : « انحدر إلى العراق حتى تسمع منهما وتأتيني بخبرهما . » فانحدر مالك

١ وكأس : وخمرة حالة في كأس ، مجاز مرسل . مثل عين الديك : حمراء صافية . صرف : غير مزوجة بالماء . الشارين : مفعول أول لتلني . العقول : مفعول ثان .

٢ ثلاثاً : أي ثلاث زجاجات . أن يطول : أي أن يعملو ويمظم .

٣ قرشية : أي مشية قرشية . المآزر ، جمع مئزر : وهو كل ما سترك . الفضول : جمع فضل وهو ذيل الثوب وما يزيد منه . يقول إذا شرب الفتى من هذه الخمرة زهي وطلب العظمة فيمشي مشية قرشية فيها تبغتر وخيلاء . والقرشي شديد التيه لأن النبوة والخلافة فيه . وأرخى من مآزيره الفضول : أي جر أذياله تيهاً وتكبراً .

٤ الدمن ، جمع دمنة : وهي آثار الدار وما تلبد فيها من البحر والرماد وغير ذلك . يقول : قد ينبت المرعى عل دمنة ليظهر منظره حسناً ولكن باطنه يبقى خبيثاً ، وهكذا نحن وأنتم نظهر الصلح وصدورنا تبج الحقد الذي لا تزول حزازاته أي آلامه التي تحز في القلوب .

تحتي لقيهما وسمع منهما ثم أتى أباه ، فقال له : « كيف وجدتهما ؟ » قال :
« وجدت جريراً يغرف من بحر ، والفرزدق ينحت من صخر . » فقال الأخطل :
« فجرير أشعرهما . » ثم قال :

إني قَضَيْتُ قَضَاءَ غَيْرِ ذِي جَنَفٍ ، لَمَّا سَمِعْتُ وَلَمَّا جَاءَنِي الْخَبْرُ
أَنَّ الْفَرَزْدَقَ قَدْ شَالَتْ نَعَامَتُهُ ، وَعَصَهُ حَيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ ذَكَرُ^١

ثم قدم الأخطل الكوفة على بشر بن مروان ، فبعث إليه قوم الفرزدق
بدرهم وحملان وكسوة وخمر ، وقالوا له : « لا نعين على شاعرنا واهج
هذا الكلب الذي يهجو بني دارم^٢ . » فلما دخل الأخطل على بشر سأله عن
الفرزدق وجرير ، فقال الأخطل : « أصلح الله الأمير ، الفرزدق أشعر العرب . »
فرد عليه جرير بقوله :

يا ذا الغبَاوةِ إنَّ بِشْرًا قَدْ قَضَى أَنْ لَا تَجُوزَ حُكُومَةُ النَّشْوَانِ
ثم استطار بينهما الهجاء واضطربت نار العداوة ، وأخبارهما كثيرة .

موت الأخطل

وعُصِمَ الأخطل حتى شاخ ومُحِطَمَ ، وكانت وفاته في خلافة الوليد بن
عبد الملك وله فيه عدة قصائد امتدحه بها . وزعم بعضهم أن الأخطل ظل^٣
مقرباً عند خلفاء بني أمية حتى ملك عمر بن عبد العزيز فأقصاه ، ونقل هذه

١ الجنف : الجور والتحامل . يقول : حكمت حكماً ليس بلي جور وتحامل .
٢ شالت : ارتفعت . النعامة : القدم أو باطن القدم . وشالت نعامة : مات . مأخوذ من ارتفاع
باطن القدم عند الموت . أو من نفور النعامة وهي أشد الحيوان نفاراً . ولهذا قالوا للرجل إذا فرغ
من شيء وأدمل أو مات : نفرت نعامة . ويقال للقوم إذا خلت منازلهم منهم أو ارتحلوا عن
منزلهم أو تفرقوا أو تفرقت كلمتهم أو ذهب عزهم : شالت نعامتهم . يقول : إن الفرزدق قد
مات وذهب عزه بعد أن عصه حية ذكر من قومه . والحية يطلق على الذكر والأنثى . وقوله :
من قومه ، لأن جريراً والفرزدق من بني تميم .
٣ دارم : قبيلة الفرزدق من تميم .

الرواية على علاقتها بعض كتابنا المعاصرين^١ دون أن يتجهوا إلى تاريخ وفاة الشاعر وتاريخ خلافة عمر بن عبد العزيز^٢.

وليس في ديوان الأخطل ما ينبئنا أنه أدرك عمر أو أدرك قبله سليمان بن عبد الملك^٣، ولو أدركهما لذكرهما في شعره كما ذكر غيرهما من الخلفاء الأمويين.

وربّ معترض يقول إن الأخطل مدح عمر بن عبد العزيز بأبيات مثبتة في ديوانه، ونحن لا ننكر ذلك ولكننا نعلم أنه لم يمدحه بها وهو خليفة، بل مدحه وهو أمير من أمراء بني أمية ومدح معه أخاه أبا بكر فخصّه بالقسم الأوفر من أبياته ولم يذكر عمر إلا في البيت الأخير حيث يقول:

فَرَعَانٍ مَا مِنْهُمَا إِلَّا أَخُو ثِقَةٍ ، مَا دَامَ فِي النَّاسِ حَيٌّ وَالْفَقَى عُمَرُ

ومما يدلنا على أن الأخطل مات في خلافة الوليد ما رواه صاحب الأغاني من أن الوليد بن عبد الملك قال لجرير يوماً: «فما تقول في الأخطل؟» قال: «ما أخرج لسان ابن النصرانية ما في صدره من الشعر حتى مات.»

آثاره

ديوان كبير أكثره في المدح والمجاء ووصف الخمر وشاربها. وهو من أصحاب المُلَحَّمات^٤، ومطلع مُلَحَّمته:

تَغَيَّرَ الرَّسْمُ مِنْ سَكَمِي بِأَحْفَارٍ ، وَأَفْقَرْتُ مِنْ سُلَيْمِي دِمْنَةُ الدَّارِ

١ الأخ سارولم فيكتور في كتابه تاريخ الآداب العربية. الأب نعمة الله العناري في كتابه تاريخ آداب اللغة العربية.

٢ خلافة عمر بن عبد العزيز من ٧١٧ - ٧٢٠ م و ٩٩ - ١٠١ هـ.

٣ خلافة سليمان من ٧١٤ - ٧١٧ م و ٩٦ - ٩٩ هـ.

٤ الملحّات: المحكمات النظم، من قولهم: ألهم الشعر، أي أحسن نظمه وأحكم لحنه.

٥ أحفار: موضع في بلاد تفلج. الدمنة: آثار الدار وما تليد من الرماد والسواد.

وجمع أبو تمام الشاعر العباسي « نقائض جرير والأخطل » ، وشرحها
وصدّرها بكلمة في حرب قيس وتغلب . والذبيان والنقائض نشرهما في بيروت
الأب صالحاني اليسوعي .

ميزته

كان الأئمة الأقدمون يشبهون الأخطل بالنابعة لصحة شعره ، ولكننا
نرى أن الصلة بين الشاعرين أقوى من ذلك ، فكلاهما شاعر بلاط خصّ مدائحه
بالملوك وحظي عندهم ، وكلاهما أجاد المدح وتفنن في معانيه ، بيد أن الأخطل
كان يتوكأ أحياناً على الشاعر الجاهلي ، وتجد آثار هذا التوكؤ ظاهرة في مدحه
وفي وصفه الثور الوحشي . فالأخطل يشبه النابعة بصحة شعره وبأشياء أخر كما
سترى ، ولكنه ينفرد عنه بموقفه السياسي في المدح والهجاء. فالصفة السياسية
هي الخاصة البارزة في الأخطل سواء كان مادحاً أو هاجياً . فينبغي لنا أن ندرسه
الآن شاعراً سياسياً ، ثمّ نلمّ بما بينه وبين النابعة من صلة ، ونعرض لخاصته
في وصف الحمر ، فهو أشهر وصّافيهما في صدر الإسلام .

شعره السياسي — المدح والهجاء

كان الأخطل يعلم أن الأمويّين يهيمهم أن يعرف لهم الناس حقهم بالخلافة ،
وكان يعلم أيضاً أنهم يستندون في تأييد هذا الحقّ إلى مقتل عثمان بن عفّان زاعمين
أنهم ورثته وأن لهم الحقّ بأن يطالبوا بدمه . فتراه إذا عرض للخلافة رمى إلى
هذا الهدف ، كقوله :

ويومَ صِفَينَ ، والأبصارُ جاشِعةٌ ، أمدّهمْ ، إذ دعوا ، مِن رَبِّهِمْ مَدَدُ^١

١ النقائض : جمع النقيضة وهي القصيدة يقولها الشاعر فيتقفها عليه خصمه أي يرد عليه ملزماً
مثله البحر والقافية ، ويعرض لمعانيه فينتفيها أو يقلبها أو يفسدها .

٢ راجع يوم صفين في السمة التاريخية . يقول : أمد بني أمية مدد من ربهم إذ دعوه . ولعله يشير
إلى فوزهم وخسران علي بعد أن رفعوا المصاحف .

على الأولى قتلوا عثمانَ مَظْلِمَةً ، لم ينتههمُ نَشْدٌ عنه وقد نُشِدُوا^١
فَتَمَّ قَرَّتْ عُيُونُ الشَّاكِرِينَ بِهِ ، وأدركوا كلَّ تَبَلٍ عِنْدَهُ قَوْدٌ^٢
وَأَنْتُمْ أَهْلُ بَيْتٍ لَا يُوَارِثُهُمْ بَيْتٌ ، إِذَا عُدَّتِ الْأَحْسَابُ وَالْعَدَدُ^٣
وَيَنْخَنِمُهَا مُخَاطَبُ يَزِيدَ بْنِ مَعَاوِيَةَ :

وَالْمُسْلِمُونَ بِخَيْرٍ مَا بَقِيَتْ لَهُمْ ، وليسَ بَعْدَكَ خَيْرٌ حِينَ تَفْتَقِدُ^٤
وإذا عرض لمدحهم وصفهم بأحسن ما توصف به الملوك ، ثم انبرى إلى
هجو القيسية أنصار الزبيريين وأعداء قبيلته فخذفهم بهجاء مقذع أليم ، وهجا
معهم أحلافهم بني كليب قوم جرير . ولعلَّ العداء السياسي هو الذي أثار
الهجاء بين الشاعرين وجعله حامي الوطيس .
ويحسن بنا أن نعتمد في إظهار ميزة الأخطل على رائيته الشهيرة أولاً ،
ثم على غيرها من شعره . فإن الرائية تكاد تشتمل على أكثر خصائصه تفكيراً
وتعبيراً ، ومطلعها :

خَفَّ الْقَطِينُ فَرَاخُوا مِنْكَ أَوْ بَكَرُوا ، وَأَزْعَجْتَهُمْ نَوَى فِي صَرْفِهَا غَيْرُ^٥
وهذه القصيدة من النقائض قالها في عبد الملك بن مروان بعد فتحه العراق
وانتصاره على مصعب بن الزبير .
ولا يقصر مدحه على الخليفة بل يعنيه أن ترضى عنه أُمِيَّةٌ كلها ، فإذا

١ حل الأولى : الجار متعلق بأمدم . مظلمة : ظلماً . نشد : من نشده الله ، أي أقسم عليه بالله .
وقد نشدوا : أي نشدوا الله أن لا يقتلوه فلم ينهم عنه هذا اللشد بل قتلوه ظلماً .
٢ قرت العين : بردت سروراً وانقطع بكائها . ثار بالمقتول : أخذ يثأره . التبل : الثار . القود :
القصاص . يقول : أدركوا ثأرهم وكان ذلك عقاباً لما اقترفه من الإثم قتلة عثمان .
٣ يقول : أنتم أعظم الناس أحساباً وأكثرهم عدداً .
٤ خف : عجل وأسرع . القطين : القوم المجاورون . راحوا : ساروا مساء . بكروا : ساروا
بكراً . أزعجتهم وحملتهم على الرحيل . نوى : بعد . الصرف : نواب الدهر
وحداثاته . الدهر : أحداث الدهر ، وتغير الناس من حال إلى حال . مخاطب نفسه فيقول : ذهبت
جيرتنا وأهدتهم نوى في أحداثها ما يغير الناس من حال إلى حال .

مدح أميراً منها لا يغفل عن تخصيص جانب من مديحه بأسرته الأموية . وحقّ له أن يفعل ذلك وهو مقرب إليها جميعاً ، واقف شعره للدفاع عنها ، والإشادة بمكارمها ، حتى إذا أَرْضَى الخليفة وأرضاهم جميعاً يفرغ إلى نفسه وإلى قومه فيذكر ما لهم من الأيادي البيضاء على الأمويين ، ويدسّ خلال ذلك رأيه السياسي لمصلحة قبيلته فيحرض عبد الملك على إقصاء زُفر بن الحرث وترك الوثوق به . فإذا تمّ له ما أراد من مدح وغرض سياسي يرمي إليه انصرف إلى هجاء قيس عيلان وأحلافهم الكليبيين قوم جرير ، فيقدفهم بحميم من لواذع أقواله ، وإذا أفحش لا يتورط في الخنى تورط جرير والفرزدق ، بل يجعل همته في تعييرهم ووصف هزيمتهم وما لقوا من مدلة وهوان ، فيبدو لنا حينئذٍ مؤرخاً وسياسياً دقيق النظر يلقي اللنب على أعدائه الذين كفروا نعمة الخليفة فجازاهم بكفرهم ، ونرى فيه مصوراً بارعاً للحرب وللجيش عند الهزيمة والانكسار . فبمثل هذا الهجاء المؤلم الممضّ كان الأخطل يزمي أعداءه القيسيين ، ويرمي جريراً وقوم جرير فيجعلهم خشارة تميم بل خشارة مضر أجمعين ، وينفّر عليهم أبناء عمهم من دارم قبيلة الفرزدق :

مُلْتَطَمُونَ بِأَعْقَارِ الْحِيَاضِ ، فَمَا يَنْفُكُ مِنْ دَارِمِيٍّ فِيهِمْ أُثْرُ

وأشدّ الهجاء إقداً عند العرب أن تُفضّل قوماً على قوم ولا سيما إذا كانوا إخواناً أو أبناء أعمام . فبنو نُمَيْر لم يضعهم إلا قول جرير فيهم :

فَغُضُّ الطَّرْفِ إِنَّكَ مِنْ نُمَيْرٍ ، فَلَا كَعْبًا بَلَغْتَ وَلَا كِلَابًا !

ونُمَيْر وكعب وكلاب ثلاثة أبطن من عامر بن صعصعة . وقلما تخلو قصيدة للأخطل في جرير من مدح بني دارم وتفضيلهم على بني كليب بن يربوع :
أَجْرِيرُ ، إِنَّكَ وَالَّذِي تَسْمُو لَهُ ، كَأَسِيفَةٍ فَخَرَتْ بِحَدِيدِ حَصَانٍ !

١ الأسيفة : الأمة . الحدج : مركب للنساء . الحصان : العفيفة الحرة . يقول : أنت تسمو إلى تميم مفتخراً كالأمة التي تتفخر بحديد مولاتها الحرة .

في دارم تاجُ الملوكِ وصهرُها ، أيامَ يربُّوعٍ معَ الرعيانِ^١
 وإذا وضعتَ أباك في ميزانِهِمْ ، رجَحُوا ، وشالَ أبوكَ في الميزانِ^٢
 وهو وإن مدح دارماً وأطنب في ذكرهم ، لا يغفل عن الافتخار بقومه بني
 تغلب وتعداد مآثرهم . فقد فاخر بهم وهو يمدح الخليفة ، فأحِر به أن يفاخر
 جريراً عندما يريد هجو جرير :

إِنَّا نَعْبَجُلُ بِالْعَبِيطِ لِيُضَيِّفِنَا ، قَبْلَ الْعِيَالِ ، وَنَقْتُلُ الْأَبْطَالَ
 أَبَقِي كُلَّيْبٍ إِنْ عَمِيَ اللَّدَا قَتَلَا الْمُلُوكَ ، وَفَكَكَا الْأَغْلَالَ^٣

صلته بالنابغة

فأما وقد عرفنا ما للشاعر السياسي من ميزة في المدح والهجاء وخصائص
 في التفكير والتعبير ، فينبغي لنا أن نلتفت إلى تلك الصلة الوثيقة التي تربطه
 بالنابغة حتى جعلت الأدباء الأقدمين يشبهونه به ، فليست هذه الصلة مقصورة
 على صحة شعره كما ذكرنا ، بل تتعداها إلى المعاني والتعابير ، وقد تقع على
 بعض الأساليب فما تدري أشعر النابغة تقرأ أم شعر الأخطل .

ونحن قبل أن نشرع في إظهار هذه الصلة نسلم أن شاعر أمة يمتاز في
 صحة شعره ورونق ألفاظه وتخير معانيه كما امتاز في ذلك صاحبه النابغة ،
 ولا بدع أن تظهر هذه الميزة على شعر الأخطل فهو من الذين يتنخلون قوافيهم
 ويثقفون متونها ، فقد حدثنا الرواة أنه كان يختار أجود ما ينظم فإذا اجتمع له
 تسعون بيتاً انتخب منها ثلاثين ؛ وأنه أقام سنة في مدحته : « خف القطين . . . »

١ أصبر إليهم وفيهم صهراً : أي تزوج فيهم . يقول : إن الملوك يتزوجون في قبيلة دارم لشرفها .
 ٢ شال : ارتفع . يقول : إذا وزنت مفاخرهم ومفاخر أهلك رجعت كفتهم لثقلها ، وارتفعت
 كفة أهلك لثقلها .

٣ العبيط : الطري يوصف به اللحم والدم .
 ٤ اللدا : أي اللذان ، حذف النون ، وقوله : إن عمي ، أراد بها عمرو بن كلثوم قاتل عمرو بن
 هند وأخاه مرة بن كلثوم قاتل المنذر بن النضر .

ولكن هذه الصلة لا تكفي لتشبيهه بالنابغة ، لأن صحة الشعر لا تجعل وجهاً حقيقياً للشبه ، فعلياً أن نلتبس هذه الصلة في أسلوب الشاعر وفي ألفاظه ومعانيه . وقد ذكرنا أن الأخطل يمتد إلى النابغة بصلة أدبية اجتماعية ، فكلاهما مدح الملوك وحظي عندهم ، ولعلّ هذه الصلة هي التي حملت الشاعر الإسلامي على النظر إلى صاحبه الجاهلي فأغار على بعض أساليبه في المدح ووصف الوحوش ، مثال ذلك قوله :

وما الفُراتُ ، إذا جاشتُ حوالبُهُ . في حافتيهِ ، وفي أوساطِهِ العُشُرُ^١
وزعزعتُهُ رِيّاحُ الصَّيفِ ، واضطربتُ ، فوقَ الجأجىءِ من آذِيهِ ، غُدُرُ^٢
مُسْحَنَفِرٌ من جبالِ الرّومِ يَسْتُرُهُ مِنْهَا أَكافِيْفٌ . فيها دُونُهُ زَوَرُ^٣
يوماً بأجودَ مِنْهُ ، حينَ تَسأَلُهُ ، ولا بأجتهَرُ مِنْهُ ، حينَ يُجسَّهَرُ^٤

ولا بدّ أنّك تذكر هذه الصورة الشعرية في دالية النابغة التي اعتذر بها إلى النعمان ، فالأسلوب واحد والألفاظ والمعاني متواطئة في أكثرها . وقد أولع الأخطل بهذه الصورة فرددها غير مرة ، فأنت تجددها في قصيدة أخرى إذ يقول :

كأنَّهُ مُزَبَّدٌ رِيّانُ ، مُنْتَجِعٌ ، يعلو الجُزائرُ ، في حافايهِ الرِّبْدُ^٥

١ جاشت : غلت واضطربت . حوالبه : أمواجه . حافتيه : جانبيه . العُشُر : شجر . يقول : من شدة اضطراب أمواجه يقطع الشجر فيرمي بها .

٢ زعزعته : حركته شديداً . الجأجىء : جمع الخوجج وهو الصدر وأراد به صدر السفينة . آذيه : أمواجه . غدر : جمع غدير ، وهو النهر والقطعة من الماء ينادرها السيل . يقول : إذا ضربت الرياح الشديدة المياه انقلبت كالغدر على جأجىء السفن الجارية .

٣ مسحنفر : سريع الجري . أكافيف : جمع كفاف وكفة وهي التلة . الزور : الميل . يقول : هذا النهر يجري بسرعة من جبال الروم تسترّه من هذه الجبال تلال يمر في وسطها وهي مائلة عليه . ٤ أجهر : أحسن . يجتهر : ينظر إليه . وهذا البيت متصل بقوله : فإ الفرات ، أي فإ الفرات وهو في مثل هذا الحال بأكثر جوداً بمياهه من الممدوح إذا سأله نجاد عليك بمطاياء ، ولا الفرات بأحسن منه منظراً إذا نظرت إليه .

٥ المزبد الريان : أي الفرات في حال إزباده وارتفاع أمواجه . المنتجع : الذي يقصد لما فيه من الخير . والانتجاع : طلب الكلأ في موضعه . وقوله : الريان : شديد الارتواء ، والمراد أنه ممتلئ ماء .

تَظَلَّ فِيهِ بَنَاتُ الْمَاءِ أَنْجِيَّةٌ ، وَفِي جَوَانِيهِ الْيَنْبُوتُ وَالْخَصْدُ^١

وتجدها أيضاً في قصائد آخر لا نرى حاجة إلى ذكرها ، ولا بدع أن يكثر الأخطل من هذه الصورة الاستطراذية في شعره ، فإنها منطبعة على مخيلته . وهو وإن يكن واطاً فيها النابغة فتكراره لها يدل على تأثيرها في نفسه . وهذا التأثير لم يحدثه شعر النابغة وحده بل شاركه فيه نشوء الشاعر في الجزيرة على شطّ الفرات يشاهد أمواجه المتلاطمة ويسمع زمزمتها وهديرها . ونحن نعتقد أن نشأة الشاعر لها اليد الطولى في إثبات هذه الصورة بمخيلته ؛ ولذلك أكثر من إيرادها وتفنن فيها فأبرزها لنا بأشكال جميلة مختلفة . ولكنه لا يُعد مبتكراً لها بل كان مقلداً . وكذلك وصفه الثور الوحشي فإنه يذكر النابغة ، وتتمثل لك رائيته التي يعدّها بعضهم من المعلقات ؛ فقد جاره في البحر والقفية وترسم أسلوبه ناسجاً على منواله ، وواطاه في معانيه وألفاظه .

فحسبك أن تراجع وصف الثور في رائيّة النابغة حتى تعلم مبلغ تأثير الأخطل له . ولشاعر أميّة قصائد غير هذه يصف بها الثيران وهي في أكثرها متشابهة الأسلوب ، على أنها جعلت صاحبها أشهر وُصّاف الوحش في الإسلام .

وصف الخمر

كان الأخطل سكيراً يدمن الشراب ولا يجد عنه صبراً فلا عجب أن تفوح رائحة الخمر من شعره كما فاحت قبله من شعر الأعشى ، فيسمعنا في وصفها ما تنطق به نفسه النشوى ، وما تنطق النفس إلا عن هوى . وقد عرفنا في درسنا الأعشى أن الأخطل أخذ عنه بعض معانيه في الخمر ؛ ولكن الشاعر الإسلامي لم يقف في وصفها عند حدّ الشاعر الجاهلي بل تخطّاه بعيداً ، وأدخل على الشعر الخمري شيئاً جديداً لم تعهده في الجاهلية . فهو أول من تفنن في وصف السكران

١ بنات الماء : طيوره . أنجية : جماعة . الينبوت : ضرب من الشجر ذو فوك . الخصد : المتكر من الشجر . يقول : تظل فيه طيور الماء مجتمعاً بعضها إلى بعض من الخوف لشدة هيجانه وفي جوائبه ركام الشجر المتكر .

وأحسن تصوير دبيب الخمر في الأجسام، وشبه زقاق الخمر برجال من السودان عراة. ولسنا ننكر أن الأعشى وصف السكارى وصور حالتهم، غير أن الأخطل كان في ذلك أكثر فنّاً وإبداعاً. وإليك وصفه للسكران :

صَرِيحٌ مُدَامٍ يَرْفَعُ الشَّرْبُ رَأْسَهُ ، لَيْسَحِيَا ، وَقَدْ مَاتَتْ عِظَامٌ وَمَتَفَصِيلٌ^١
نُهَادِيهِ أحياناً ، وَحِيناً نَجْرُهُ ، وَمَا كَادَ إِلَّا بِالْحُشَاشَةِ يَتَعَقِلُ^٢
إِذَا رَفَعُوا حُضُوءاً ، تَحَامِلَ صَدْرُهُ ، وَآخِرُ ، مِمَّا نَالَ مِنْهَا ، مُخْغِبِلٌ^٣

ثم يصف زقاق الخمر فيقول :

أَنَاخُوا فَجَرُوا شَاصِيَاتٍ ، كَأَنَّهَا رِجَالٌ مِنَ السُّودَانِ . لَمْ يَتَسَرَّبَلُوا^٤

ويصف تعبد الشرب لها فيقول :

تَمَرُّ بِهَا الْأَيْدِي سَتِيحاً وَبَارِحاً ، وَتُرْفَعُ بِاللَّهْمِ حَيٍّ . وَتُنْزَلُ^٥

ويصف مجلس الشراب والمغني فيوجز ولا يتعدى ما يقول فيهما الأعشى :

وَتَوَقَّفُ أحياناً . فَيَفْصِلُ بَيْنَنَا غِنَاءُ مُغَنٍّ أَوْ شِوَاءُ مُرْعَبِلٍ^٦

ويصف فعلها في العظام فيرينا صورة رائعة لم يسبق إليها :

- ١ الشرب : جميع الشارب . المفصل : مكان انفصال بعض الأعضاء من بعض
٢ نهاده : نسوقه . الحشاشة : بقية النفس . وقوله نهاده : النفات من الغائب إلى المتكلم بعد قوله : يرفع الشرب رأسه .
٣ تحامل : تائل وتكلف الرفع بمشقة وعناء . صدره : أي صدر ذلك المصنوع . وآخر : أي وعضو آخر . مما نال منها : أي من المدام . مغبل : فاسد به شلل .
٤ أناخوا : أي أبركوا جياهم . الشاصيات : زقاق الخمر لأنها إذا امتلأت شالت أكارعها ، يقال : شصا برجله إذا رفعا . لم يتسربلوا : لم يلبسوا ثياباً أي عراة .
٥ بها : أي بالكؤوس . السنج : ما جاء عن اليمين إلى الشمال . البارح : ما جاء عن الشمال إلى اليمين . وروي حيز البيت : « وتوضع بالهم حي وتحمل » ففصلنا الرواية الأخرى لأن وضع الكأس يكون قبل وضعها .
٦ وتوقف : أي الكؤوس . شواء : لحم مشوي . مرعبل : مقطع .

تَدِبْ دِيباً فِي الْعِظَامِ ، كَأَنَّهُ دِيبٌ نِمَالٍ فِي نَقَا يَشْتَهِلُ^١
فما أبدع هذا التشبيه الذي يصور لنا تمشي الحمرة في المفاصل ، وما أجدر
لفظة الديب بتأدية هذا المعنى ، ولا شك في أن أبا نواس نظر إلى هذا البيت
حين يقول :

وَتَمَشَّتْ فِي مَفَاصِلِهِمْ ، كَتَمَشَّى الْبُرْءُ فِي السَّقَمِ^٢

ويشرها فلذع لسانه فيخيل إليه أنه مصاب بالحمى فيقول :
وَكَانَ شَارِبَهَا أَصَابَ لِسَانَهُ ، مِنْ دَاءٍ خَيْرٍ ، أَوْ تِهَامَةٍ ، مُوم^٣
وتهزه نشوتها فيناله منها زهو وخيلاء فيقول :

خَرَجْتُ أَجْرَ الدَّبَلِ زَهُواً كَأَنِّي ، عَلَيْكَ ، أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَمِيرُ^٤
أو يقول :

مَشَى قُرَشِيَّةٌ لَا شَكَّ فِيهَا ، وَأَرْخَى مِنْ مَتَازِيرِهِ الْقُضُولَا

وقصارى القول إن الأخطل أحب الخمر كما أحبها الأعشى ووصفها
مثله ، ولكنه وصف شاربها وتأثيرها فيه بما لم يسبقه إليه شاعر قبله .

١ نَمَال : جمع نَمْل . النقا : ما ارتفع من الرمل . يتهيل : يتحدر . شبه ديب الحمرة في العظام بدبيب
نمل يتحدر في مرتفع من الرمل . ووجه الشبه بطء السير وما يترك من الأثر ، فالنمل يترك أثراً
في تحدره على الرمل ، والخمر تترك أثراً في المفاصل عند دبيبها وهو ما يعرف بالشلو وما يصحبه
من ارتقاء في الأجسام . ولم نقصد الصورة المبتكرة في قوله : تدب ديباً في العظام ، كما توهم
بعضهم ، وإنما هي في قوله : ديب نمال ، أي الصورة التشبيهية ، كما يدل عليها قولنا فما أبدع
هذا التشبيه .

٢ تمشت : أي الخمر .

٣ خير : ناحية على ثمانية برد من المدينة لمن يريد الشام وهي موصوفة بالحمى . تهامة : بلاد تسار
البحر وتمتد مستطيلة بين الحجاز والبحر ، نجا في معجم البلدان عن ابن الأعرابي : سميت تهامة
لشدة حرها وركود ريحها . وهو من التهم أي شدة الحر وركود الرياح . الموم : داء البرسام
وهو التهاب يمرض للحجاب الذي بين الكبد والقلب . يقول : كان لسان شاربها أصابه التهاب على
أثر حمى أنه من خير أو من تهامة .

منزله

عده ابن سلام في الطبقة الأولى بين الشعراء الإسلاميين . وكان حماد الراوية يفضل على جرير والفرزدق فإذا سئل عنه قال : « ما تسألوني عن شاعر حبب شعره إليّ النصرانية ! » وسأل جريراً ابنه : « يا أبت أأنت أشعر أم الأخطل ؟ » فقال : « يا بني أدركت الأخطل وله ناب ، ولو أدركته وله ناب آخر لأكلني . » وقال فيه أيضاً : « الأخطل يجيد نعت الملوك ويصيب صفة الخمر . » وقال عبد الملك للفرزدق : « من أشعر الناس في الإسلام ؟ » فقال : « كفك وابن النصرانية إذا مدح . » وقال الأصمعي وذكر جريراً : « كان ينهشه ثلاثة وأربعون شاعراً فينبذهم وراء ظهره ويرمي بهم واحداً واحداً وثبت له الفرزدق والأخطل . » وقال صاحب الأغاني في جرير : « هو والفرزدق والأخطل المقدمون على شعراء الإسلام الذين لم يدركوا الجاهلية جميعاً ، ومختلف في أيهم المتقدم ولم يبق أحد من شعراء عصرهم إلا تعرض لهم فانفضح وسقط وبقوا يتصاولون . » وأخبر أبو عبيدة قال : « جاء رجل إلى يونس فقال له : « من أشعر الثلاثة ؟ » قال : « الأخطل . » قلنا : « من الثلاثة ؟ » قال : « أي ثلاثة ذكروا فهو أشعرهم . » فتبيل له : « وبأي شيء فضّلوه ؟ » قال : « بآته كان أكثرهم عدد قصائد طوال جياذ ليس فيها سقط ولا فحش وأشدّهم تهديباً للشعر . » وسأل سليمان بن عبد الملك عمر بن عبد العزيز : « أجريز أشعر أم الأخطل ؟ » قال : « إن الأخطل ضيق عليه كفره القول ، وإن جريراً أوسع عليه إسلامه قوله . » وقد بلغ الأخطل منه حيث رأيت . » فقال له سليمان : « فضلت والله الأخطل . » وكان أبو عبيدة يقول : « شعراء الإسلام ثلاثة : الأخطل ثم جرير ثم الفرزدق . » وكان أبو عمرو يفضل الأخطل ويشبهه بالنابغة لصحة شعره ، ويقول : « لو أدرك الأخطل يوماً واحداً من الجاهلية ما فضلت عليه أحداً . » وقال أبو عبيدة أيضاً : « الأخطل أشبه بالجاهلية وأشدّهم أسر شعر وأقلهم سقطاً . » وحدث عمر بن شبة قال : « كان مما يُقدّم به الأخطل أنه كان أخبثهم هجاء

في عفاف من الفحش . » وقال الأخطل : « ما هجوت أحداً قطّ بما تستحي العذراءُ أن تنشده أباه . » ولقبه عبد الملك بشاعر أمير المؤمنين ، وشاعر بني أمية ، وأشعر العرب .

والأقوال في الأخطل كثيرة متضاربة ، نكتفي منها بهذا القدر الذي يدلنا على ما لشاعرنا من منزلة رفيعة عند الأقدمين . وبوسعنا أن نعتد على بعضها في إظهار ميزة الشاعر وفضله على أقرانه . فقد رأيت أن علماء اللغة كأبي عمرو وأبي عبيدة ويونس وحماة كانوا يفضلون الأخطل ويشبهونه بشعراء الجاهلية ، ولهذا التفضيل سبب وهو أن هؤلاء الأئمة وغيرهم كانوا يميلون إلى جزالة اللفظ وشدة الأسر ، فراقهم في الأخطل فخامة شعره أكثر من رقة شعر جرير وطبعه . وكانوا يغارون على صحة اللغة ويستنكرون اللحن ففضلوا الأخطل على الفرزدق لأنه أصبح شعراً وأبعد به من الساقط المرذول . وكانوا معجبين بالسبع الطوال وغيرها من الشعر الجاهلي ، فأحبوا الأخطل لطول نفسه ومتانته . وكانوا يعدّون له عشر قصائد طوال جياذ ليس فيها سقط ، وعشراً غيرها إن لم تكن مثلها فليست بدونها ، ولم يجدوا لجرير بهذه الصفة إلا ثلاثاً . وأجمعوا ، أو كادوا ، على أن الأخطل أحسنهم مدحاً ، وشهد له الفرزدق بذلك .

ونحن نرى أنه لا يقلّ في المهجاء عن جرير وإن قلّ عنه فحشاً ، فهو في هجوه لا ذع مؤثّم ؛ وإذا درسنا « نقائض جرير والأخطل » وموقف الشاعرين في ذلك العصر نعلم مبلغ براعة الشاعر التغلبي في هذا الفن . فالأخطل دخل بين جرير والفرزدق بعد أن أسنّ ونفذ أكثر عمره ، ومن المعلوم أن شاعرية الشيوخ أضعف من شاعرية الشباب ، ولكن الأخطل على كبره استطاع أن يقاوم فحلاً من مضر هابته فحول الشعراء في الإسلام . وإذا نظرنا إلى قول عمر ابن عبد العزيز بدا لنا فضل الأخطل في مقارنته جريراً ، فقد قال عمر لسليمان ابن عبد الملك : « إن الأخطل ضيق عليه كفره القول ، وإن جريراً أوسع عليه إسلامه قوله ، وقد بلغ الأخطل منه حيث رأيت . » وهذا ما نستطيع أن نثبتينه في تهاجي الشاعرين ، فإن جريراً يحول في عرض الأخطل جبهة وذهاباً فيناله

من دينه ويعيره نصرانيته ويفتخر عليه بالإسلام . ويناله من قبيلته فينهش أعراض تغلب وأعراض ربيعة بن نزار جميعاً . وأما الأخطل فلم يكن يجرؤ أن يقابل جريراً بالمثل فيطعنه في ديانتته وهو في كنف دولة إسلامية عزيزة الجانب : واوحدته نفسه بذلك لما سلم الذي بين كتفيه ، وإن يكن شاعر بني أمية وشاعر أمير المؤمنين . وكان يقتصر على هجو كليب قوم جرير الأذنين فلا يجاوزهم إلى بني تميم وهم قبيلة صاحبه الفرزدق وأحوال بني قريش : ولا يتناول مضر بكلمة سوء لأن قريشاً من مضر والنوبة والخلافة في قريش . فأنت ترى أن نطاق الأخطل كان ضيقاً في هجو جرير ، وهذا ما أشار إليه عمر بن عبد العزيز في قوله : « إن الأخطل ضيق عليه كثره القول . » ويروي لنا صاحب الأغاني أن رجلاً من بني شيان جاء إلى الأخطل فقال له : « يا أبا مالك إن لك عندي نصيحاً . » قال : « هاته فما كذبت . » فقال : « إنك قد هجوت جريراً ودخلت بينه وبين الفرزدق وأنت غي عن ذلك ولا سيما أنه يسط لسانه بما ينقبض عنه لسانك ، ويسب ربيعة سباً لا تقدر على سب مضر بمثله والملك فيهم والنوبة قبله ، فلو شئت أمسكت عنه . » فقال : « صدقت في نصيحك وعرفت مرادك . فوالصليب والقربان ، لأتخلصن إلى كليب خاصة دون مضر بما يلبسهم خزيه ويشملهم عاره ، ثم أعلم أن العالم بالشعر لا يبالي ، وحق الصايب ، إذا مر به البيت السائر الجيد أمسلم » قاله أم نصراني !

فالأخطل إذا لم يكن مطلق العنان فيتصرف في هجو جرير تصرف جرير في هجوه ، ومع ذلك فقد بلغ من خصمه مثل ما بلغ خصمه منه ، وكان في هجائه فتاكاً ممضاً فلم يترك شائنة إلا رمى بها بني كليب ورهط جرير . وجماع القول إن الأخطل شاعر لعوب بالألفاظ والمعاني ، وله في الابتكار باع طويل ، وهو مبدع في مدحه وهجائه ، متفنن في وصف الخمر : مقدم في الشعر السياسي على سائر الشعراء في صدر الإسلام .

الفردق.

٧٣٢ م و ١١٤ هـ (؟)

حياته

هو هَمَّام بن غالب بن صَعَصَعَة من دارم ثم من تميم ، لُقِّبَ بالفردق لغلاظة وجهه وجهوته^١ ، وكنيته أبو فِرَاس . وكانت ولادته في البصرة ونشأته في باديتها ، فشبَّ خالص البدَاوة ، جاني الطباع ، قوي الشكيمة ، لا تلين قناته وكان له من مناقب قومه ومآثرهم ما أفعم نفسه زهواً وكبراً ، وفسح له في مجال الفخر على أقرانه ، فباهى الناس بآبائه وجدوده . وكان أبوه غالب من أجواد العرب المشهورين ، إذا نحر لا يجاريه منافس ، وإذا أعطى لا يسأل عفايته : من هم ؟ وجده صمصعة له صحبة ولكنه لم يهاجر ، وهو الذي أحيا الوئيدة ، وبه افتخر الفردق في قوله :

وجَدِّي الذي منعَ الوائِداتِ ، وأحيا الوئيدَ ، فلم يُؤادِ^٢

قيل إنه اشترى ثلاثمائة وستين موزودة كل واحدة منهن بناتين وجمل . وأمَّ الفردق ليلي بنت حابس أخت الصحابي الأقربح بن حابس . ونظم الفردق الشعر صغيراً فجاء به أبوه إلى الإمام علي وقال : « إن ابني هذا من شعراء مُضَر فاسمع منه . » قال : « علّمه القرآن . » فلما كبر الفردق تعلمه وهو مقيّد لثلاث يلهو عنه ،

• الفردق : الرغيف الضخم الذي تجففه النساء للفتوت . وقيل بل هو القطعة من العجين التي تبسط فيمغز منها الرغيف .

١ الجهومة والجهامة : اجتماع الوجه وغلاظته وساجته .

٢ منع الوائدات : أي منع النساء من وآد بناتهن وهو دفن البنت حية حين ولادتها . الوئيد والوئيدة والموزودة : البنت المدفونة حية . وقوله : لم يؤاد بالتركيز : حملاً على اللفظ . وكان العرب في الجاهلية أكثر ما يقدون بناتهم في الجذب . ومنهم من يندوها تخلصاً من عار سبها . وكانت كندة وتميم تند بناتها .

تشيعه

وكان يتشيع لعلّي وأبناء عليّ ويجاهر بحبه لهم ، وإذا مدحهم تدفق شعره عاطفة وحماسة ، فما ترى فيه أثراً لتكلف المادح المتكسب . وخير دليل على صدق موالاته آل البيت قصيدته في زين العابدين فهي من أبلغ الشعر وأخلصه عاطفة ، أنشدّها في وجه هشام بن عبد الملك لما حجّ على عهد أبيه وطاف بالبيت ، وجهد أن يستلم الحجر الأسود فلم يبلغه لكثرة الزحام ، فنُصب له كرسي وجلس عليه ينظر إلى الناس وحوله جماعة من أهل الشام . فبينما هو كذلك إذ أقبل زين العابدين عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب ، وكان من أجمل الناس وجهاً ، فطاف بالبيت حتى إذا انتهى إلى الحجر انشقت له الصفوف ومكنته من استلامه . فقال رجل من أهل الشام لابن عبد الملك : « من هذا الذي هابه الناس هذه الهبة ؟ » فقال هشام : « لا أعرفه . » وخاف أن يذكر اسمه فيرغبهم فيه . وكان الفرزدق حاضراً فقال : « أنا أعرفه . » فقال الشامي : « ومن هو يا أبا فراس ؟ » فقال كلمته :

هذا الذي تعرّف البطحاء وطائته ، والبيت يتعرّفه ، والحيل والحرم^١
فغضب هشام فحبسه بين مكة والمدينة فهجاه الفرزدق بقوله :
أتحبسني بسين المدينة والتي إليها قلوب الناس ينهوى منيها^٢
يقلب رأساً لم يكن رأس سيّد ، وعين له حواء ، باد عيوبها^٣
فبلغ شعره هشاماً فأمر بإطلاقه خوفاً من لسانه .

١ البطحاء : الأرض المنباعدة التي في وسطها مكة . الوطأة : موضع القدم . البيت : أي البيت الحرام . الحل : ما سوى الحرم من بلاد الله . الحرم : ما أحاط بمكة من الأرض إلى خط معلوم . يقول : إن زين العابدين تعرفه أهل الدنيا قاطبة .

٢ يهوي : يسرع ويميل في سيرة . منيها : تالبا ، من أناب إلى الله ورجع إليه وتاب . وقوله : التي ، أراد بها مكة فعرف باسم الموصول تعظيماً لها . يقول : أتحبسني بين المدينة ومكة التي يسرع إليها ذور القلوب الثابتة . والضمير في منيها يعود على القلوب .

٣ باد : ظاهر . وكان هشام أحول .

اتصاله بالأمويين

على أن تشيعة لآل البيت لم يصرفه عن التقرب إلى الأمويين ، فمدحهم رهبةً منهم أو رغبةً في نوالهم ، وأكثر مدائحه في سليمان بن عبد الملك ، ولكنه لم ينل حظوة الأخطل عندهم ولا استقام له أن يمدحهم بمثل شعره . فهم كانوا يعلمون موضع هواه ، وهو كان يتكلف مدحهم على كره منه . وربما مرت به ساعة لا يستطيع فيها أن يسخر عاطفته ، فيدعوه الخليفة إلى مدحه فما يطيق ذلك ، فيعمد إلى الافتخار بنفسه فعلة في حضرة سليمان بن عبد الملك لما استنشده فيه أو في أبيه فأنشده مفتخراً عليه :

وركبٍ كانَ الرِّيحَ تَطْلُبُ عندهمُ لها تِرةٌ ، مِنْ جَدِّهَا بالعصائبِ
سَرَوْا يَخِيطُونَ اللَّيْلَ ، وَهِيَ تَلْفُفُهُمْ إلى شُعَبِ الْأَكْوَارِ ، مِنْ كُلِّ جَانِبٍ
إِذَا اسْتَوْضَحُوا نَاراً يَقُولُونَ : لَيْتَهَا ، وَقَدْ خَصِرَتْ أَيْدِيهِمْ ، نَارُ غَالِبٍ

فتبين غضب سليمان ، وكان نُصَيِّبُ الشاعر حاضراً فأنشده أحياناً يمدحه بها ، فقال الخليفة : « يا غلام أعط نُصَيِّباً خمس مائة دينار ، وألحق الفرزدق بنار أبيه . » فخرج الفرزدق مُغَضَّباً يقول :

وَخَيْرُ الشُّعْرِ أَكْرَمُهُ رِجَالاً ، وَشَرُّ الشُّعْرِ مَا قَالَ الْعَبِيدُ

- ١ الركب : المسافرون فوق الإبل . ترة : ثأراً . العصائب : جمع العصاة وهي الهامة . يقول : كان الريح لها ثأر على هذا الركب لشدة ما تجلب بهمائم جعاته . يصف قوة الريح .
- ٢ سَروا : ساروا ليلاً . يخيطون الليل : يسرون فيه على غير هدى . مأخوذ من الخيط : وهو الضرب على غير اتساق . شعب الأكوار : نواحيها ، مفردا شعبة . الأكوار : جمع الكور وهو رحل البعير . يقول : سرى هذا الركب يخيطون على غير هدى لشدة الظلام والريح العاصفة تلفهم أي تضمهم من كل جانب إلى نواحي الأكوار .
- ٣ استوضحوا : وضعوا أيديهم على عيونهم لينظروا الشيء من بعيد . خصرت : بردت . يقول : إذا نظروا ناراً من بعيد قال بعضهم لبعض وقد بردت أيديهم : « ليتها نار غلب » وغالب : أبو الفرزدق ، لأنهم يحملون عندها دفئاً وقرى .
- ٤ كان نصيب مولى حبشياً لبني كعب فاشتراه عبد العزيز بن مروان ، وهو شاعر مجيد . يمرض الفرزدق به في قوله : وشر الشعر ما قال العبيد .

وقد يمدح عُمّال بني أمية ثم يهجوهم إذا وجد سبيلاً إلى هجوهم ، أو يهجوهم ثم يمدحهم إذا خشي شرهم . فقد رثى الحجاج بقوله :

فَلَكَيْتَ الْأَكْفَ الدَّافِنَاتِ ابْنَ يَوْسُفَ يَقْطَعْنَ ، إِذْ غَيَّبَنَ تَحْتَ السَّقَائِفِ !

فلما بويج بالخلافة سليمان بن عبد الملك بعد أخيه الوليد مدحه الفرزدق وهجا الحجاج وقومه ؛ فقبل له : كيف تهجوه وقد مدحته ؟ فقال : « نكون مع الواحد منهم ما كان الله معه ، فإذا تَخَلَّى منه انقلبنا عليه . »

وهجا آل المهلب فسخطوا عليه ، فلما ولي سليمان بن عبد الملك يزيد بن المهلب خراسان والعراق خاف الفرزدق فمدحهم . فلا تعجب إذا أن ترى الفرزدق مجفواً على سمو قدره في دولة الشعر ، فبنو أمية وعملهم لم يطمنثوا إلى ولائه ولطالما نالوا منه فحبسوه أو أبعده ، وإذا أجازوه أحياناً فتقيّة لسانه أو رغبة في شعره ليمدحهم به .

الفرزدق الطريد

وكان خبث لسانه وتعهره يساعدان أولي الأمر على أذيته ، فإذا هجا قوماً أو نال من حرمتهم استعدوا عليه السلطان فيطارده فيفر من وجهه ، أو يحبسه أو ينفيه فيكفي الناس شره ولو إلى حين .

ويحدثنا صاحب الأغاني أن الفرزدق كان يهاجي الأشهب بن رُمَيْلة النهشليّ وبني فُقَيْم وكلاهما من دارم ؛ فاستعدوا عليه زياد بن أبيه وهو على البصرة من قبيل معاوية ، ففرّ الفرزدق إلى المدينة مستجيراً بعاملها سعيد بن العاص فأمنه . ثم ولي المدينة مروان بن الحَكَم فعلم أن الفرزدق يشرب الخمر ويدخل إلى القيان ، فدعاه وتوعده وقال : « اخرج عني . » فعزم على الشخوص إلى مكة ، فكتب مروان إلى بعض عماله ما بين مكة والمدينة بأن يصله بمائتي دينار ، فارتاب

١ السقائف : جمع السقيفة وأراد بها القبر . أي إذ غيبن ابن يوسف تحت سقائف الأجداد .
وابن يوسف هو الحجاج توفي في أواخر خلافة الوليد بن عبد الملك في سنة ٧١٣ م و ٩٥ هـ .
وكان والي العراقين وخراسان ، ومدة ولايته عشرون سنة .

بكتاب مروان فجاء إليه يقول :

مَرْوَانُ إِنَّ مَطِيئَتِي مَعْقُولَةٌ تَرْجُو الْحَيَاءَ ، وَرَبَّتْهَا لَمْ يَبْنَسْ^١
أَتَيْتَنِي بِصَحِيفَةٍ مَخْتُومَةٍ ، يُخَشِّي عَلَيَّ بِهَا حَيَاءُ النَّقَرَسِ^٢
الَّتِي الصَّحِيفَةُ يَا فَرَزْدَقُ . لَا تَكُنْ نَكْدَاءَ مِثْلَ صَحِيفَةِ الْمُتْلَمَسِ^٣

ثم رمى بالصحيفة . فضحك مروان وقال : « ويحك إنك أمي لا تقرأ
فاذهب بها إلى مَنْ يقرؤها ثم ردّها حتى أختمها . » فذهب بها ، فلما قرئت له
إذا فيها جائزة فردّها إلى مروان فختمها .
وظلّ النمرزدق طريداً عن البصرة حتى هلك زياد .

خبره مع النوار

ولم تكن حظوته عند النّوّار بأحسن من حظوته عند الخلفاء وعمالهم . مع
أن النّوّار بنت عمّه . والدها أعين بن ضُبَيْعَةَ المُجَاشِعِي ، وكان الفرزدق وليّها ،
فخطبها رجل من دارم فرضيته وأرسلت إلى ابن عمها أن يزوجه إياه ، فقال :
« لا أفعل أو تشهدين أنك قد رضيت بمن زوجتك . » ففعلت ، فلما توثق
منها وقف في مسجد بني مجاشع بن دارم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : « قد
علمتم أن النّوّار قد ولّني أمرها وأشهدكم أنّي قد زوجتها نفسي على مائة ناقة
حمراء ، سوداء الخدقة . » فنفرت منه وفزعت إلى مكة وفيها عبد الله بن الزبير
وقد بايعه العراق والحجاز . فاستجارت بأمّراته بنت منظور بن زبّان الفزاري ،

١ مطيئ : دأبي . معقولة : محبوسة . الحياء : العطاء . ربا : صاحبها . يقول : إن مطيئة محبوسة
لا تستطيع السفر لأنها تنتظر عطاءك وصاحبها لم يقطع رجاء منك .

٢ النقرس : ورم في مفاصل الكمين وأصابع الرجلين . يقول : أمطيئي كتاباً مختوماً أخشى أن
يكون فيه عطاء موجه كداء النقرس .

٣ قوله : لا تكن . مجزوم بجواب الأمر وهي بمعنى لا تكون ولا حرف نفي . يقول مخاطباً
نفسه : ألق صحيفتك لا تكون مشؤومة مثل صحيفة المتلمس . راجع خبر صحيفة المتلمس
في بحث طرفة بن العبد .

فتبعها الفرزدق ولما قدم مكة اشرب الناس إليه ، ونزل على بني عبد الله بن الزبير فاستنشده ثم شفّعوا له إلى أبيهم ، فجعل يشفّعهم في الظاهر حتى إذا صار إلى امرأته قلبته عن رأيه ، فمال إلى النّوّار وأشار عليه بتطليقها فأبى وهجاه . وظلّ يرقبها حتى اصطالحا على أن يرجعا إلى البصرة ويحكمما في أمرهما بني تميم . فلما صارا إلى البصرة رجعت إليه النّوّار بحكم عشيرتها ، ومكثت عنده زماناً ترضى عنه حيناً وتخاصمه أحياناً ، فأراد إغاضتها فتزوّج عليها حدراء^١ بنت زيق بن بسطام بن قيس الشيباني فخاصمته النّوّار وأخذت بلحيته وقالت : « تزوجت أعراية دقيقة الساقين على مائة بعير . » فقال بفضل عليها حدراء : لعمري ، لأعراية^٢ في مظلة^٣ ، تظلّ بروقي^٤ بينيها الريح تخفيق^٥ أحب إلينا من ضناك^٦ ضيفنة^٧ ، إذا وضعت عنها المارواح^٨ تعرق^٩ فشكته إلى جرير فهجاه وهجاه حدراء .

ولم يطب للنّوّار عيش في كنف الفرزدق فظلت ترققه وتستعطفه حتى أجابها إلى طلاقها ، وأخذ عليها ألا تفارقه ولا تبرح من منزله ولا تتزوج رجلاً بعده ولا تمنعه من مالها ما كانت تبدله له ، وأخذت عليه أن يشهد الحسن البصري على طلاقها ففعل وطلقها ثلاثاً ، ثم ندم وتحسّر ، وله فيها شعر كثير منه :

نَدِمْتُ نَدَامَةَ الْكُسَمِيِّ لَمَّا غَدَتُ مِنِّي مُطْلَقَةً نَوَارُ
وَكَاثَتْ جَنَّتِي فَخَرَجْتُ مِنْهَا ، كَأَدَمَ حِينَ أَخْرَجَهُ الضَّرَارُ
وَكُنْتُ كَفَاقٍ عَيْنَيْهِ عَمْدًا ، فَأَصْبَحَ مَا يُضِيءُ لَهُ النَّهَارُ

١ الحدراء : الحولاء . أو من لها قرعة في باطن جفنها .

٢ المظلة : الخيمة . البروق والرواق : سقف في مقدم البيت . تخفيق : تصوت عند هبوبها .

٣ الضناك : المرأة المكتنزة الثقبلة الجسم . الضفنة : القصيرة الحمقاء في عظم خلق . المارواح : جمع المروحة . يقول : يظل جسمها لضخامته يعرق إذا لم يروح له بالمارواح .

٤ الكسمي : نسبة إلى كسع وهو حي باليمن أو من بني ثعلبة ، ومنه غامد بن الحرث الكسمي الذي يضرب به المثل في الندامة لأنه رمى سميراً ليلاً فكانت السهام تنفذ منها وتصدم الجبل فتوري ناراً فظن أنه أخطأها جميعاً فحنق وكسر قوسه ، ولما أصبح نظر فإذا الحمر مصرعة وأسبه بالدم مضرجة فندم فقطع لإبهامه .

٥ الضرار : المخالفة . من ضاربه : مخالفه . وأراد بذلك مخالفة آدم وصية الله .

جبهه

وكان الفرزدق على إعجابه بنفسه ومباهاته بأصله شديد الجبن لا يقاتل إلا بلسانه . وكان خصومه يتخلدون من جبهه ذريعة للضحك به والتشفي من غيظهم ، وله معهم أخبار كثيرة نكتفي بواحدة منها رواها أبو عبيدة عن روبة بن العجاج قال : حج سليمان بن عبد الملك وحجبت الشعراء معه ، فلما جاء المدينة تلقوه بنحو أربع مائة أسير من الروم فقعد يدفعهم إلى الوجوه وإلى الناس فيقتلونهم حتى دفع إلى جرير رجلاً منهم فلدست إليه بنو عبس سيفاً قاطعاً فضربه فأبان رأسه ، ودفع إلى الفرزدق أسيراً فلم يجد سيفاً فلدسوا إليه سيفاً كليلاً فضرب الأسير فلم يصنع شيئاً ، فضحك القوم به ومن سوء ضربته ، وشمّت بنو عبس ، فغضب الفرزدق وأنشأ يقول :

إن يك سيفٌ خانّ ، أو قدّرُ أبى لتأخيرِ نفسٍ حتفها غيرُ شاهدٍ
فسيّفُ بقي عبسٍ ، وقد ضربوا به ، نبأ يبدّي ورقاءَ عن رأس خالدي
كذلك سيوفُ الهندِ تنبو ظلماتها ، ويقطعن أحياناً مناطَ القلايدِ

وقال أيضاً :

أعجبُ الناس أن أضحكّتُ خيرَهم ، خليفةَ الله يستسقى به المطرُ ؟

- ١ قوله : إن يك ، لحقه الحرم فحذفت فاء فعول فأصبح عول فنقل إلى فعل . الحذف : الموت . شاهد : حاضر . يقول : أبي القدر أن يقطع السيف ليؤخر موت نفس لم يحضر أجلها بعد .
- ٢ نبأ السيف : إذا لم يقطع . ورقاء : هو ابن زهير بن جذيمة العبسي رأى والده تحت صدر خالد ابن جعفر بن كلاب وماله مكب عليه فجاء ورقاء لإلقاء والده ففرب خالداً ضربات فلم يصنع شيئاً وقتل والده .
- ٣ سيوف الهند : أي المصنوعة في الهند . الظلمات : جمع الظلمة وهي حد السيف . مناط القلايد : كناية عن الأعناق . ومناطق : اسم مكان من ناط أي علق . القلايد : جمع القلادة وهي ما جعل في المتق من الحل .
- ٤ خيرهم : أي سليمان . وصجز البيت للأخطل التحله الفرزدق .

لم يَنْسَبُ سَيْفِيَّ مِنْ رُغْبٍ وَلَا دَهْشٍ ، عَنْ الْأَسِيرِ ، وَلَكِنْ أَخَّرَ الْقَدْرُ^١
وَأَنْ يُقَدَّمَ نَفْسًا ، قَبْلَ مَدَّتِيهَا . جَمَعَ الْيَدَيْنِ ، وَلَا الصَّمَامَةَ الذِّكْرُ^٢
ثُمَّ مَضَى وَهُوَ يَقُولُ :

مَا إِنْ يُعَابُ سَيِّدٌ إِذَا صَبَا . وَلَا يُعَابُ صَارِمٌ إِذَا نَبَا
وَلَا بُعَابُ شَاعِرٌ إِذَا كَبَا^٣

فَشَمْتُ بِهِ جَرِيرَ وَعَيْرِهِ بِقَوْلِهِ :

بَسَيْفٍ أَبِي رَغْوَانَ سَيْفٍ مُجَاشِيعٍ . وَلَمْ تُضْرِبْ بِسَيْفِيَّ ابْنَ ظَالِمٍ^٤
ضَرَبْتُ بِهِ عِنْدَ الْإِمَامِ . فَأُرْعِشْتُ . يَتَذَكَّرُ ، وَقَالُوا : «مُحَدِّثٌ غَيْرُ صَارِمٍ»^٥
فَرَدَّ عَلَيْهِ الْفَرَزْدَقُ بِقَوْلِهِ :

وَلَا نَقْتُلُ الْأَسْرَى . وَلَكِنْ نَفُكْتُهُمْ ، إِذَا أَنْقَلَّ الْأَعْنَاقَ حَمْلُ الْمَغَارِمِ^٦
فَهَلْ ضَرَبْتَهُ الرَّومِيُّ جَاعِلَةً لَكُمْ أَبَا عَنْ كَلِيبٍ ، أَوْ أَبَا مِثْلٍ دَارِمٍ^٧

١ الدهش : الحيرة والذهول .

٢ الصمصامة : السيف القاطع . الذكر : السيف الياهس الصلب . وقوله : جمع اليدين ، أي الأسر والاحتقال ، وهو أن تكبل اليدين إلى العنق بالحواميع أي الأغلال مفردة جامعة .

٣ صبا : أي إذا سبت نفسه ومالته . كبا : سقط على وجهه . وكبا الشاعر : إذا أخطأته جودة الشعر تشبيهاً له بالفرس الكابي في المضمار .

٤ يقول : إن السيف الذي ضربت به لم يتمود القطع لأنه سيف بني مجاشع بن دارم الجهناء لا سيف الحرث بن ظالم المري . وكان الحرث من فتاك العرب فتك بخالد بن جعفر وهو إذ ذاك نازل على النعمان بن المنذر ، بنو مرة وبنو عيس أبناء أهام كلهم من غطفان . يرد جرير على الفرزدق لتنييره بني عيس بسيف ورقاء فيشير إلى سيف الحرث بن ظالم تلبيهاً على أن بني عيس أدركوا ثأرهم من خالد بن جعفر قاتل زهير .

٥ الإمام : الخليفة . أرعشت : ارتعدت من الخوف . محدث : أي حديث العهد بجمل السيوف . غير صارم : غير قاطع أي لم يتمود القطع بالسيوف .

٦ المغارم : جمع المفرم وهو الغرامة . يقول : نحن نفلك الأسرى إذا عجزوا عن دفع الغرامة ليفتدوا أنفسهم .

٧ كليب : قوم جرير . وقوله : أبا عن كليب : عوضاً عنه .

الفرزدق وجريـر

وكان السبب في تهاجي الفرزدق وجريـر أن شاعراً من بني يربوع يقال له غسان السليطي هجا جريراً فردّ عليه جريـر فأخزاه ، فشكا آل يربوع إلى البعيث المجاشعي قهر جريـر صاحبهم ، فجعل البعيث يقول : « وجدنا الشرف والشعر في بني النوار بنت مجاشع . » فبلغ ذلك جريراً فهجا البعيث وقومه ، فجاء البعيث إلى بني الخطّفى رهط جريـر . وقال : « يا قوم عجلّشّم عليّ . » فقالوا : « بلغنا عنك أمرٌ فإن شئت قلت كما قلنا ، وإن شئت صفت . » فقال : « بل أصفح . » فأقام مجاوراً لهم ثلاث سنين ثم إنّه فارقهـم راضياً ، فقدم على ناس من بني مجاشع فسألوه عن بني الخطّفى فأثنى عليهم خيراً ، فقال رجل منهم : « لحسنّ ما جازيتهم على الذي قالوا لك . » ثم أنشده قول جريـر فيه ، ولم يزلوا به حتى أغضبوه ، فهجا بني كليب . فقالت بنو كليب لعطاء بن الخطّفى : « اركب إلى بني مجاشع واستنههم من أنفسهم فقد قالوا كما قيل لهم : » فأتاهم عطاء فقال : « اي بني مجاشع الإخوة والعشيرة ، وقد قلّم كما قيل لكم فأنتهوا عنا . » فأبى البعيث إلا هجاءهم . فلحم الهجاء بين جريـر والبعيث فسقط غسان . ثم استطال جريـر وأفحش القول في نساء مجاشع . فضجّ البعيث إلى الفرزدق وهو يومئذ بالبصرة وقد قيّد نفسه وآلى ألا يفكّ قيده حتى يقرأ القرآن . وأقبلت عليه نساء مجاشع وقلن له : « قبّح الله قيّدك وقد هتك جريـر عورات نساك فلحيث شاعر قوم ! » فأحفظنه ففضّ قيده وقال :

ألا استهزأت مني هنيّدةٌ أن رأت أسيراً يُداني خطوهُ حَلَقُ الحِجْلِ^١
ولو عَلِمْتَ أن الوثاق أشدُّهُ إلى النارِ ، قالت لي مقالةٌ ذي عقلٍ^٢

١ هنيّدة : امرأة الزبرقان صة الفرزدق . الحجل : القيد . وقوله : أسيراً يُداني خطوهُ ، أي يقصر خطوهُ .

٢ قوله : أشدُّهُ إلى النار ، أي خوفاً منها ، وفي رواية أخرى : أشدّه (بفتح الشين) فيكون المعنى أشد الوثاق وثاق النار .

لَعَمْرِي، لَئِنْ قَيَّدْتُ نَفْسِي، لَطَالَمَا
ثَلَاثِينَ عَامًا، مَا أَرَى مِنْ عَمَايَةٍ،
أَتَتْنِي أَحَادِيثُ الْبُعَيْثِ، وَدُونَهُ
فَقُلْتُ: أَطْلَنَ ابْنُ الْحَبِيشَةِ أَتَنِي
فَلَنْ يَلِكُ قَيْدِي كَانَ نَذْرًا نَذَرْتُهُ،
أَنَا الضَّامِنُ الرَّاعِي عَلَيْهِمْ، وَإِنَّمَا
سَعَيْتُ، وَأَوْضَعْتُ الْمَطِيَّةَ فِي الْجَهْلِ^١
إِذَا بَرَقَتْ. إِلَّا أَشَدَّ لَهَا رَحْلِي^٢
زُرُودٌ، فَشَامَاتُ الشَّقِيقِ مِنَ الرَّمْلِ^٣
شُغِلْتُ عَنْ الرَّامِي الْكِنَانَةَ بِالنَّبْلِ^٤
فَمَا بَيَّ عَنْ أَحْسَابِ قَوْمِي مِنْ شُغْلِهِ
يُدَافِعُ عَنْ أَحْسَابِهِمْ أَنَا، أَوْ مِثْلِي

وهجا الفرزدق البعيث لعجزه عن مقاومة جرير فسقط البعيث . قال ابن
سلام : « ولجّ الهجاء بين جرير والفرزدق نحواً من أربعين سنة لم يغلب
واحد منهما على صاحبه ، ولم يتهاج شاعران في الجاهلية ولا في الإسلام بمثل
ما تهاجيا به . »

موته

يحدثنا صاحب الأغاني أن لبّطّة بن الفرزدق قال : « إن أباه أصابته ذات
الجنب فكانت سبب وفاته . ووُصف له أن يشرب النفط الأبيض فجعلوه في
قدح وسقوه إياه فقال : « يا بني عجلت لأهلك شراب أهل النار . » وكان له

١ أوضع المطية : رفعها في السير . وقوله : أوضعت المطية في الجهل ، أي سرت في الجهل كل مسير .
٢ النهاية : الجهالة . أشد لها رحلي : أي أقصدها . يقول : إنه أوضعا لثلاثين عاماً فما لاحت له
جهالة إلا قصدها .

٣ زرود : ماء لبني مجاشع حل طريق الكوفة . الشامات : آثار مختلف لون الأرض . الشقيق :
الجدد بين الرملتين وربما كان أميالا . والجدد : الأرض الغليظة المستوية .

٤ ابن الحبيشة : يعني جريراً . وقوله : الرامي الكنانة ، يريد رجلاً من أسد التقى رجلاً من فزارة
وكانا راميين ومع الفزاري كنانة جديدة ومع الأسدي كنانة رثة ، فقال له الأسدي : « أنا أرمي
أو أنت ؟ » قال الفزاري : « أنا أرى منك . » فقال الأسدي : « فأنأ أنصب كنانتي وتنصب
كنانتك حقّي رمي فيها . » فنصب الأسدي كنانته فجعل الفزاري يرمي ويصيب حتى نفذت سهامه ،
فرماه الأسدي بسهم فقتله وأخذ كنانته . ضرب الفرزدق هذا المثل ليقول لجرير إنه ليس بمغالل
هنا كما غفل الفزاري عن صاحبه الأسدي .

٥ يقول : لا يدافع عن أحسابهم إلا أنا أو رجل مثلي .

عييد فأوصى بعقبتهم بعد موته وبدفع شيء من ماله إليهم ، فلما احتضر جمع أهل بيته وأنشأ يقول :

أروني مَنْ يقومُ لكم مقامِي ، إذا ما الأمرُ جلَّ عنِ الحِطابِ ١٢
إلى مَنْ تفرَّعونَ إذا حشَوْتُمْ بأيديكم عليّ من الترابِ ١٣

فقال له بعض عبيده : « إلى الله . » فأمر ببيعه قبل وفاته وأبطل وصيته فيه .
وذكر ابن قتيبة أنه مات وقد قارب المائة ، وكانت عليه الدبيلة ٣ ،
وكان يُسقى النفط الأبيض وهو يقول : « أتعملون لي النار في الدنيا ! »
وكانت وفاته في خلافة هشام بن عبد الملك ، وله قصيدة يمدحه بها ويهنته
بالخلافة ، منها قوله :

رَمَتني بالثمانين الليالي ، وسَمَّ الدهرُ أصوبَ سهمِ رامِ

وخلافة هشام تبدىء في السنة الخمسين بعد المائة للهجرة ، فإذا كان
الفرزدق يومئذ في الثمانين من عمره كما ذكر في شعره ، فلا يصح أن تكون
سنه قد نيقت على التسعين يوم وفاته ، هذا إذا حسبنا أن القصيدة قيلت في
السنة الأولى لخلافة هشام وأن الشاعر كان في الثمانين دون زيادة أو نقصان .
وفي أي حال فإن الفرزدق لم يبلغ المائة وإنما مات في التسعين أو دون التسعين
أو أنه جاوزها قليلاً .

آثاره

آثاره ديوان مطبوع أكثره في المدح والفخر والهجاء . وطبعت « نقائض
جرير والفرزدق » في ليدن فجاءت في مجلدين ضخمين . وهو من أصحاب
المُلَحَّمات ومطلع ملحمته :

- ١ جل : عظم . يقول : إذا اشتد الأمر وأصبح الكلام الفصل لا يجدي نفعا .
٢ تفرعون : تلجأون وتستغيثون . حشا التراب على الميت : صبه عليه ليواريه .
٣ الدبيلة : دمل كبيرة ، تظهر في الجوف فتقتل صاحبها غالباً .

عَزَفَتْ بِأَعْيَاشٍ وَمَا كِدَتْ تَعْرِفُ ، وَأُنْكَرَتْ مِنْ حَدَرَاءَ مَا كُنْتَ تَعْرِفُ^١

ميزته

لم يشغل الناسَ شاعرٌ في الجاهلية ولا في الإسلام كما شغلهم جرير والفرزدق بتهاجيها ، فقد لبثا أربعين سنة يتشائمَان والناس تسمع لهما ولا تتفق على تفضيل الواحد منهما على الآخر . وكان يصح لنا أن نقتصر على درس خاصة المهجاء في الفرزدق ، وما يتبع هذا المهجاء من فخر ، لو لم تكن لشاعرنا خصائص أخرى لا ينبغي إغفالها ، وإن تكن خاصة المهجاء أظهرها . فالفرزدق في تشييعه لآل البيت وفي اتصاله بالخلفاء الأمويين وعما لهم شاعر مداح ولكن مدحه لهؤلاء يختلف عن مدحه لأولئك ، فهو في ذكر آل البيت صادق اللهجة ، يبتن الحماسة ، متدفق العاطفة ، وفي مدح الأمويين كدوب متكلف يظهر خلاف ما يظن . والفرزدق في غزله يصطنع القصص الغرامي كابن أبي ربيعة ويتعمر مثله ، غير أنه لا يتقاده له هذا الفن في الجودة والرقّة انقياده لعمر . والفرزدق أول شاعر مسلم نظم في الزهد وخاطب إبليس وهجاء . وهو أكثر الشعراء الإسلاميين سرقة وانتحالاً . فعلينا أن ندرس به خاصة المهجاء في شيء من الإسهاب ، ثم نلم بسائر خصائصه لنعرف من هو الفرزدق وما هي ميزة شعره .

هجوه وفخره

ولسنا نعجب إذا رأينا للفرزدق شعراً كثيراً في المهجاء بعد أن علمنا أنه نتاج حرب عوان دارت بينه وبين جرير أربعين سنة ؛ وكان فيها كلا الشاعرين يُعنى بنقض أقوال خصمه لثلاث يُعَدُّ مُغَلَّباً ، فالمهجاء صفة لازمة لشعر الفرزدق كما أنه صفة لازمة لشعر جرير .

وإذا أراد الفرزدق أن يهجو وضع نفسه في مرتبة يتضاءل دونها خصمه ،

١ عزفت : أي رجعت عن باطلك . أعْيَاش : اسم موضع . حدراء : زوجه . يخاطب نفسه بصورة التجريد .

وشرع يعدّد مفاخر قومه ويذكر ما لهم من الأيام وما هم عليه من كرم وخير
ونجدة وإباء . وكان له من شرف قبيلته ومآثر آبائه ما فسح له في مجال الفخر
والاستعلاء .

وهو على شدة إعجابه بقومه لا يغفل عن الافتخار بنفسه ، وأكثر فخره
بشاعريته ، وهي المفخرة الوحيدة التي نجدها فيه وبرى أنه يحقّ له أن يباهي
بها . ولا ينتهي الفرزدق من مفاخرة خصمه إلا ليحشوه شتماً وتعيراً ، فيعلن
مغازيته ومغازي قبيلته ، ويطعن في أعراضهم طعناً قبيحاً مكرراً من الألفاظ الفاحشة ،
والأخبار الشائنة ، حتى ليصبح شعره بؤرة فجور وفساد . وإذا رأته يفتخر
بقوله :

ولا نقُتِلُ الأسرى ، ولكن نفكّهم ، إذا أنقَلَّ الأعناقَ حَمْلُ المغارِمِ
فلا تتوهم أنه يؤثر الرحمة على الظلم ، ولكنه أراد الردّ على من عبّره الجُبن
فلم يجد غير هذه السبيل . وربما افتخر بالظلم فقال :

إذا مُضِرُّ الحَمراءِ حَوْلِي تَعَطَّقَتْ عَنِّي ، وقد دقَّ اللّجَامُ شَكِيمِي
أَبَتَ أَنْ أُسُومَ النَّاسَ إِلَّا ظُلَامَةً . وكنتُ ابنَ مِرْغَامِ العَدُوِّ ظَلُومٍ
ولا يقتصر في هجاء جرير على الدفاع عن بني دارم . بل يدافع أيضاً عن
تغلب قبيلة حليفه الأخطل . ويفاخر بهم جريراً وقومه . كما فاخر الأخطل ببني
دارم ودافع عنهم :

١ مضر الحمراء : هو أحد أولاد نزار بن معد بن عدنان ، اختلف مع إخوته ربيعة وإياد وأنمار
على تركة أبيهم فتحاكموا إلى الألفى الجرهمي فأعطى ربيعة الخيل فليل له ربيعة الفرس ، وأعطى
مضر الذهب فليل له مضر الحمراء ، وأعطى إياداً الجوارى والأمثلة المختلفة فليل له إياد السطاء ،
وأعطى أنماراً الحمير والمواشي فليل له أنمار الحمراء . تعطقت : مالت إلي وأحاطت بي . الشكيم :
جميع الشكيمات وهي الحديد المعلقة في فم الفرس . واللجام يشتمل عليها وعلى السير . وقوله :
دق اللجام شكيمي ، أي دقها بنفسه أي وقعها عليه ليرسل في الرهان . شبه نفسه بالجواد .
٢ أسوم : أكلت . الظلامه : ما يتظلمه الرجل . مرغام : المبالغة من رغبة . أذله .

لولا فوارس تغلب ابنته وائل ، نزل العدو عليك كل مكان^١
 حبسوا ابن قيصر ، وابتنوا برماحهم ، يوم الكلاب كأفضل البنيان^٢
 قوم هم قتلوا ابن هند ، عترة ، وهم قسطوا على النعمان^٣
 إن الأرقام لن ينال قديمها كلب عوى ، متهتم الأسنان^٤

فعلى هذا النحو كان الفرزدق يهجو جريراً ويفتخر عليه ، ويمزق عرضه
 وأعراض بني كليب أجمعين ، ذاكراً سوءاتهم ، فاضحاً نساءهم ، معدداً انكساراتهم .
 وله في ذلك أسلوب خاص لا يتعداه ، فهو لا يستطيع أن ينكر أن كليباً من
 تميم وأنهم أبناء عمته على الرغم منه ، ولكنه يجعلهم أذل بني تميم وأحقهم ،
 وأخسهم وأجنهم ، ثم يجعلهم يتناولون إلى دارم ويتحلون نسبها ، ودارم
 تربنهم^٥ عنها . وهو إذا افتخر بأيام بني تميم جعل الفضل فيها لبني دارم ، وإذا
 ذكر ما عليها من الأيام حصر مخازيها ببني كليب . فرمط جرير عند الفرزدق
 أعجز من أن يتناولوا دارماً .

وهو على عنايته بهجو كليب لا يعف عن قيس عيلان بل يهجوهم هجاءً
 خبيثاً وينفر عليهم التغليبين :

وما لقيت قيس بن عيلان وقعة ، ولا حرّ يوم ، مثل يوم الأرقام^٦

١ يقال : تغلب ابنة وائل بإعادة الصفة على القليلة ، وتغلب بن وائل بإعادتها على الأب . يقول :
 إن العدو كان ينزل في كل مكان تنزل فيه أو تهرب إليه . يشير إلى يوم ساتيدا بين كسرى
 والروم وكان كسرى وجه إلياس بن قبيصة لقتال الروم فهزمهم بساتيدا ولا يبعد أن يكون بنو
 تغلب أعانوا إلياساً في هذه الواقعة لأن ساتيدا جبل في ديارهم . والمحق أن تغلب ردوا جيوش
 قيصر عن التوغل في بلاد العرب .

٢ حبسوه : أي ردوه على أن يلفكم . وابتنوا : بنوا شرفاً . الكلاب : ماء لبني تميم وفيه كان
 يوم الكلاب وهو لتغلب على تميم .

٣ عمرو بن هند ملك العراق قاتله عمرو بن كلثوم التغلبي . عترة : اقتداراً . قسطوا : جاروا .
 وقوله : على النعمان ، يشير إلى مقتل المنذر بن النعمان أبي قابوس وقاتله مرة أخو عمرو بن كلثوم .
 ٤ الأرقام : حي من تغلب . قديمها : حسبها القديم . متهتم : متكرس أي هزم فذهبت أسنانه .
 ٥ تربنهم : تدفهم .

٦ يقول : لم تلق قيس حرباً أحسى وطيساً من حرب الأرقام .

ويندد بهم لمناصرتهم ابن الزبير على بني أمية ، ويعيرهم انكساراتهم ويشتم جريراً معهم لأنه كان يدافع عنهم .

مدحه

عرفنا أن الفرزدق كان يشايح آل البيت وأن الأمويين كانوا يعرفون ذلك فيه ، فلم يحطّ عندهم كما حظي الأنخل النصراني ، ولكنه مدحهم وأجازوه على مدحه . ونستدلّ من شعره أنه أخذ يتصل بهم في خلافة الوليد بن عبد الملك ؛ إذ ليس له في أبيه ما يستحق الذكر . على أن مدحه لهم لم يكن إلا تكلفاً ، وسنجد اثر هذا التكلف في شعره الذي مدحهم به إذا قابلناه بشعره الذي مدح به آل البيت . فهو في مدح الأمويين متكسب يستجدي أو راهب يستعطف ، وفي مدح آل البيت عاطفيّ بحت ينطق عما في نفسه من هوى . فنحن لا نستطيع أن نصدق شاعراً يتشيع لعلّ وأبنائه حين نسمعه يخاطب الوليد بن عبد الملك :

أما الوليدُ فإنّ اللهَ أورثهُ ، بعلمِهِ فيه ، ملكاً ثابتَ الدِّعَمِ !
خِلَافَةً لم تَكُنْ غَضَباً مشورتُها ، أرسى قواعدَها الرّحمنُ ذو النِّعمِ !
كانت لِعِثْمانَ لم يَظْلِمْ خِلَافَتَها ، فانتهك الناسُ منه أعظمَ الحُرْمِ !

أفيصحّ لنا أن نحسب الفرزدق غلصاً في هذا المدح ، صادقاً في جعله الخلافة حقاً من الله لبني أمية ، وفي قوله إنهم أخذوها شورى لا غضباً ، وإن مقتل عثمان بن عفان أعطاهم هذا الحقّ الموروث ؟ وقد علمنا أن أصحاب آل البيت ينكرون على الأمويين هذه الدعوى ، ولا يرون أحداً أحقّ بالخلافة من أبناء بنت الرسول . والفرزدق نفسه كان يأتى أحياناً أن يمدح الأمويين على

١ الدم : جمع الدمة وهي حماد البيت يستد إليه ويستمسك به . وقوله : بعلمه فيه ، أي لما يعلم فيه من الحق .

٢ خلافة : بدل من قوله ملكاً . يقول : إن بني أمية أخذوها بالشورى ولم يأخذوها غضباً .

٣ انتهك الحرمة : تناولها بما لا يحل . الحرم : جمع الحرمة وهي ما لا يحل انتهاكه ، والدمة ، والمهابة .

ما فيه من ميل إلى التكسب ، وقد أوردنا خبره مع سليمان بن عبد الملك . ورأيناه في مكان آخر لا يجمع عن التعريض بهشام بن عبد الملك وهو حاضر لإنكاره زين العابدين . ثم رأيناه يهجو هشاماً بعد أن حبسه ، فيقول فيه :

يُقَلَّبُ رَأْساً لَمْ يَكُنْ رَأْسَ سَيِّدٍ ، وَعَيْنٌ لَهُ حَوْلَاءٌ ، بَادٍ عِيُوبُهَا

ولكنه لم يستكف من مدحه لما تبوأ سدة الخلافة ، فقصده إليه في الرصافة^١ وأنشده قصيدة يقول فيها :

رَأَىكَ اللَّهُ أَوَّلَى النَّاسِ طُرّاً بِأَعْوَادِ الْخِلَافَةِ ، وَالسَّلَامِ^٢

أفيمكن أن يُخلص الفرزدق في مدحه لهشام ويصدق في زعمه أنه أولى الناس بالخلافة وهو القائل فيه : « تَبَيَّنَ فِيهِ الشُّؤْمُ وَهُوَ غُلَامٌ » ؟ وحسبك أن تقابل قوله في هشام بقوله في زين العابدين لترى الفرق بينهما ، وتعلم أن الشاعر لم يمدح هشاماً إلا خائفاً ، أو مستجدياً يستمطر الربيع لعياله ، فكان شعره متكلفاً خالياً من العاطفة ؛ وأنه لم يمدح زين العابدين إلا مشغولاً بمناقبه ومناقب آله ، فجاء شعره عاطفياً صرفاً لا أثر للتكلف عليه . وأتى يكون التكلف في قصيدة جاش بها صدر الشاعر فخذفها بيتاً لآثر بيت ، والتأثر النفسي يملك عليه ؟ ويختلف أسلوبه فيها عن أسلوبه في مدح هشام . فهو لا يسأل زين العابدين ولا يستجديه . ولكنه يبت عاطفة متقدمة بحب آل البيت ؛ عاطفة نفس تؤمن بكرامتهم وترجو بهم الثواب في الآخرة .

وإذا علمت أن زين العابدين أرسل إلى الفرزدق أربعة آلاف درهم لما بلغته القصيدة ، فردّها الفرزدق عليه وقال له : « إِنَّمَا مَدَحْتُكَ بِمَا أَنْتَ أَهْلُهُ » ، إذا علمت ذلك تبين لك صدق الفرزدق وإخلاصه في مدحه أبناء بنت الرسول .

١ الرصافة : مدينة في البرية بقرب الرقة أحدثها أو جدد بناءها هشام بن عبد الملك لما وقع الطاعون بالشام ، ولما مات هشام دفن فيها .

٢ بأعواد الخلافة : أي بأريكتها . وقوله : والسلام ، أي أنت أولى بأن يسلم عليك بالخلافة .

وقد شكّ بعضهم في زعم الرواة أن هذه القصيدة قيلت ارتجالاً ، ولكننا لا نرى وجهاً للشكّ يصح الاعتماد عليه ، ولا سيما أن أدلة الارتجال متوافرة . فالقصيدة قصيرة لا تبلغ الثلاثين بيتاً ، وفيها من الإيطاء شيء كثير مما يدل على أنها لم تُحكك في النظم بل جاءت عفواً خاطر ، وليس بعجيب أن يرتجلها شاعر في صدر الإسلام كالفرزدق له من ملكته الشعرية ، وبلاغته ، وصفاء ذهنه ما يهون عليه الارتجال ، وخصوصاً في موقف كان التأثير يميل على العاطفة ، والعاطفة تكتب .

غزله

لم يكن الفرزدق على تعهره ممن يحسنون الغزل والتشبيب بالنساء ، فإذا نسب جاء قوله غليظاً جافياً لا ترتاح إليه النفوس . وكان يشعر بتصلب عاطفته وخشونة تشبيهه فيقول : « ما أحوج جريراً مع عفتته إلى صلابة شعري ، وما أحوجني إلى رقة شعره مع شدة فسقي . »

وقد يخرج في غزله إلى المعاني الوحشية السمجة التي تنبؤ عنها الأذواق كقوله :

فيا ليتنا كنّا بغيرين ، لا نرى على منهنّ ، إلاّ نشتلّ ، وننقذ^٢
كيلانا به عرّ ، يُخافُ قِرافُهُ على الناس ، مطليّ المساعِر ، أخشف^٣

وتجد في ديوانه قصيدة من القصص الغرامي يروي فيها خبر زيارة ليلية هي أشبه بزيارة ابن أبي ربيعة أو زيارة امرئ القيس ، ولكنه يقصّر عنهما

١ الإيطاء : تكرار القافية بلفظها ومعناها ، وهو مكروه يدل على قصر يد الناظم ، وجوزوا تكرير القافية لفظاً ومعنى فيما زاد على سبعة أبيات لأنهم يعدون كل سبعة أبيات قصيدة .

٢ بغيرين : بغيرين . المنهل : مورد الماء . نشتل : نطرد . نقذ : نرمي بالحجارة .

٣ العر : الحرب . قرافه : مخالطته . المساعِر : أصول الفخذين والإبطين . أخشف : يابس الجلد من الحرب . يقول : ليتني ومن أحبها بغيران جربان يخشى على الناس مخالطتها ، فإذا وردا المناهل طردا . وقدفا بالحجارة ، وهما لشدة جربها يابس جلدهما وطليت مساعرها بالقطران . والمراد أنه يمتنى الانفراد بحبيبتيه عن العالم فاشتوى لها وله هذه الشهوة الممقوتة .

في السرد والحوار ، ولا يجاريهما في الرقة ولطف التعبير . فمنها قوله :

فما زِلْتُ حتى أضعِدْتَنِي حِبَالُهَا إِلَيْهَا ، وَلَيْلِي قَدْ تَخَامَصَ آنَحِيرُهُ^١
فإذا بلغ إليها لا يسمعك حواراً بينهما كما أسمعك الملك الضليل وفي
قريش ، بل يلتقيها صامته ما تنبس بينت شفة ، فيصف مجلسه بأبيات ثلاثة ،
ثم يقول ذاكرًا مخوفه الرجوع :

أَحَاذِرُ بَوَابَيْنِ قَدْ وُكِّلَا بِهَا ، وَأَسْمَرَ^٢ مِنْ سَاجٍ تَنْطُ^٣ مَسَامِرُهُ^٤
وهنا يسألها : « وكيف التزول ؟ » فتجيبه مظهرة له المصاعب التي تكتنفه ،
فيطلب إليها أن تُدَلِّيَهُ بِالْحَبَالِ كما أضعده . فتفعل وتساعداه على إنزاله رفيقة
لها :

هنا دَلَّتَانِي مِنْ ثَمَانِينَ قَامَةً^٥ ، كَمَا انْقَضَ^٦ بَارِزُ الرِّيشِ ، كَاسِيرُهُ^٧
رثاؤه

ولم تكن عاطفته في الرثاء أقلّ تصلباً منها في الغزل ، فقد مات أبوه فرثاه ؛
فكان في رثائه إيّاه جافياً . ومات ولداه فأراد رثاءهما فتصلبت عاطفته ، فأخذ
بعزي نفسه بذكر من مات قبلهما من كرام الرجال ، وختم مرثاته بقوله :

فما ابنك إِلَّا ابْنُ مَنْ النَّاسِ ، فَاصْبِرِي^٨ ، فَلَنْ يُرْجِعَ الْمَوْتُ حَيْنُ الْمَآئِمِ^٩
وماتت زوجها ، وكان يحبها ، فلم يستطع رثاءها فبكتها النوادب بشعر

١ تخامص الليل : رقت ظلته عند السحر .

٢ واسمر : صفة لموصوف محذوف وهو الباب . الساج : الخشب . تنط : تصوت . مسامر :
جمع مسمار . يقول : إذا فتح الباب يحدث صوتاً .

٣ انقض الباز على فريسته : سقط عليها . القاتم : الأسود . الكاسر : الذي يكسر جناحيه عند
انقضاضه . يشبه نفسه في سقوطه على الأرض بالباز الأسود الكاسر ريشه في الانقضاض .

٤ المآتم : جمع المآتم ، وهو المناحة . يقول للنوار : إن أهلك كسائر الناس فاصبري ولا تجزمي ،
وإن النواح في المآتم لن يرجع الموق إلى الحياة .

جرير ، وقيل له أن يزور قبرها فقال :

ولست ، وإن عَزَّتْ عليّ ، بزائرٍ تُراباً على مَرْمُوسَةٍ قد تَضَعُضَعُ
وأهونُ مفقودٍ ، إذا الموتُ نالَهُ ، على المرءِ من أصحابِهِ ، من تَقَنَّنَا^١
فكيف ترجو أن تلين عاطفته ، فيرثي زوجه رثاءً حسناً ، وهو يرى أن
المرأة أهون مفقود على الرجل ؟

زهد

قد نكون مسرفين إذا وصفنا الفرزدق بالزهد ، وجعلنا لشعره ميزة
من هذه الناحية . فالزهد في حقيقته لم يعرفه الشعر العربي إلا في خلافة العباسيين ؛
هذا بصرف النظر عما أضيف إلى عليّ بن أبي طالب من الأشعار الزهدية لأن
الإمام عليّاً لم ينظم الشعر وإنما كان خطيباً بليغاً ، وله في الزهد أقوال ثرية
مشهورة ، وليس له في الشعر شيء ثابت .

ولكن الفرزدق ، على ضعف الخاصة الزهدية في شعره حتى نكاد لا نشعر
بها ، هو أول شاعر إسلامي أخذ بأهداب هذا الفن فنظم قصيدة يهجو بها
إبليس ويتوب إلى ربه نادماً على ذنوبه . وهي وإن تكن لا تستوعب شروط
الشعر الزهدي من ذم الدنيا وملاذها وإيراد المواعظ والحكم والأمثال ،
فلأنها تنضم إليه بما فيها من إقرار بالخطيئة ، وتوبة إلى الله ، وخطاب للشيطان
لم يسبق إليه .

على أن توبته غير حرية بالتصديق والإعجاب ، لأنه لم يتمسك بها كثيراً
بل ارتد عنها بعد حين . ومعاصروه أنفسهم لم يتلقوها بالاطمئنان لما يعهدون
به من فحش وفجور ، فإن ابن سلام يحدثنا بأن الفرزدق أتى الحسن^٢ فقال له :

١ المرموسة : المدفونة في الرمي وهو القبر . تضعض : انثر عليها وتبدد .

٢ تقنن : لبس القناع . يقول : أهون فقيده على المرء من أصحابه فقيده يلبس القناع ، ويريد به
المرأة . وقوله : إذا الموت ناله ، أي زال المفقود .

٣ أي الحسن البصري ، قاضي البصرة وفقهها .

« إني قد هجوت إبليس فاسمع . » فقال : « لا حاجة لنا بما تقول . » قال :
« لتسمعن » أو « لأخرجن » فأقول إن الحسن ينهى عن هجاء إبليس . » فقال الحسن :
« اسكت فإنك عن لسانه تنطق . »

سرقاته

اشتهر الفرزدق بسرقة الشعر فكان لا يسمع بيتاً عائراً^١ إلا قال لصاحبه :
« لتتركن هذا البيت لي أو لتتركن عرضك ! » فتركه له خوفاً من لسانه ،
فينتعله الفرزدق ويدبجه في شعره . وكان يقول : « خير السرقة ما لا يجب فيه
القطع^٢ . » يعني سرقة الشعر . ويروي لنا صاحب الأغاني : أن الفرزدق مرّ
يوماً بالشَّمر^٣ دَل وهو ينشد قصيدة حتى بلغ إلى قوله :

وما بين من لم يُعطِ سَمْعاً وطاعةً ، وبين تميمٍ غيرُ حَزْرٍ الغَلاصِمِ^٤
فقال : « والله لتتركن هذا البيت أو لتتركن عرضك ! » قال : « خذه
على كره مني ! » فأخذه الفرزدق وهو في إحدى قصائده .
ومرّ بابن ميادة وهو ينشد :

لو أن جميعَ الناس كانوا بِرَبْوَةٍ ، وجِئْتُ بِجَدِّي ظالمٍ وابنِ ظالمٍ^٥
لَظَلَّتْ رِقَابُ النَّاسِ خاضِعَةً لنا ، سَجُوداً على أقدامنا بالجماجيمِ
فقال : « أما والله يا ابن الفارسية لتدع عنه لي أو لأبشن^٦ أملك من قبرها . »
فقال له ابن ميادة : « خذه لا بارك الله لك فيه . » فانتحل الفرزدق البيتَين
ووضع دارماً مكان ظالم فقال : « وجئت بجدي دارم وابن دارم . » وأخذ

١ العائر : السائر بين الناس .

٢ القطع : أي قطع اليد ، وكان السارق تقطع يده عملاً بالفرع الإسلامي .

٣ الغلاصم : جمع الغلاصة وهي اللحم بين الرأس والعنق أو رأس الخلقوم . يقول : بن تميم
ومن يمصها حز الأحناق .

٤ الربوة : ما ارتفع من الأرض .

لملحمته من جميل بُشينة أسيرَ بيت فيها ، وهو قوله :

ترى الناسَ ما سيرُنا يسيرُونَ خلفَتنا ، وإنْ نَحْنُ أوماناً إلى الناسِ ، وقَفُوا

مداخلته الكلام

وكان يداخل الكلام ويجوز في شعره ما لا يجوز في غيره ، فرويت له أبيات كثيرة خالف فيها القواعد النحوية والبيانية ، فأخذها النحاة وعلماء البيان شواهد في مباحثهم . وسخط بعضهم عليه من أجلها وسُرُّ بها بعضهم الآخر ولا سيما أصحاب النحو ، لأنها كانت تشغلهم في تحمل أوجه إعرابها . فمن ذلك قوله يمدح إبراهيم بن هشام المخزومي خال هشام بن عبد الملك :

وما مثلهُ في الناسِ إلا مُملِكاً ، أبو أمّةٍ حيّ أبوه يُقارِبُهُ

والشاهد فيه التعقيد ، وهو أن لا يكون الكلام ظاهر المراد ، والمعنى : وما مثله في الناس حيّ يقاربه إلا مملِكاً أبو أمّة أبوه ، أي ابن أخته هشام . فالضمير في أمّة يعود على المملِك يعني هشاماً ، والضمير في أبوه يعود على الممدوح يعني خاله إبراهيم . ففصل بين أبو أمّة وهو مبتدأ ، وأبوه وهو خبر بلفظ أجنبي وهو حيّ . وكذا فصل بين حيّ ويقاربه ، وهو نعت ، بأجنبي آخر وهو أبوه . وقدم المستثنى على المستثنى منه ، فهو كما تراه في غاية التعقيد . وكان من حقه أن يقول : وما مثله في الناس حيّ يقاربه إلا مملِك أبو أمّة أبوه . ورفع مملِك أشهر لأن ما يبطل عملها إذا انتقض خبرها يلا ، وعدم إبطاله لغة حجازية .

وقوله :

وعَصُّ زمانٍ يا ابنَ مروانَ لم يدعْ من المالِ إلا مُسَحَّتاً ، أو مُجَرَّفاً

المسحت من المال : الملبس المتلف . مجرف : أي مجروف ذائب كله .

فنصب مسحتاً على أنه مفعول لم يدع ، ورفع بعده مجرّف مع أنه معطوف عليه ، فجعله النحاة خبراً لمبتدأ محذوف . وأمّا أبو عبيدة فإنه فسر لم يدع بمعنى لم يثبت ويستقر من الدّعة ، فارتفع مسحت ومجرّف بفعلهما . وفي ذلك ما فيه من تعسف وتحمل . وللفرزدق شعر كثير من هذا النوع .

مقلّداته

قال ابن سلام : وكان الفرزدق أكثرهم بيتاً مقلّداً . والمقلّد البيت المستغنى بنفسه ، المشهور الذي يضرب به المثل . فمن ذلك قوله :

وكنّا إذا الجبار صعرّ خدّه ،
ضربناه حتى تستقيم الأخادع^١
وقوله :

تري كلّ مظلوم إلينا فيراره ،
ويهرّب منا جهنده كلّ ظالم
وقوله :

والشيب ينهض في الشباب كأنه ليل^٢
يصبح بجانيبيه هار^٣
وله غير ذلك كثير . ولعلّ مقلّداته هي التي جعلت الأدباء الأقدمين يشبهونه بزهير بن أبي سلمى .

قصاره وابتداءاته

وكان الفرزدق يكثر من القصائد القصيرة ويفضلها على الطويلة ، فمثل يوماً : « ما بال قصارك أكثر من طوالك ؟ » فقال : « لأنني رأيتها أثبت في الصدور ، وفي المحافل أجول . » وغلبت الجودة على قصاره ولم تحل طواله من الجميل الرائع .

١ صعر خده : لواه تجبراً . الأخادع : جمع الأخدع ، وهما أخدمان : حرقان في صلحتي المنق .
يقول : لضره حتى تستقيم أخاده ويلهب صعره وكبره .
٢ ينهض في الشباب : أي يقوم فيه . كاله : أي كان الشباب .

ومما يجدر ذكره أن الفرزدق كان لا يُعنى كثيراً باختيار مطالعه ، فليس له ابتداءات تُذكر كما لغيره . وأكثر ابتداءاته خالية من التصريح^١ . فكأنه كان يميل إلى التملص من قيود طالما رسف بها الشعراء في أيامه ، وقبله وبعده . وكثيراً ما تناول موضوعه مدحاً أو هجاءً دون أن يوطئه بالغزل .

منزله

عده ابن سلام في الطبقة الأولى من الإسلاميين وقدمه في الذكر على جرير والأخطل . وقال : « كان يونس يقدم الفرزدق بغير إفراط ، وكان المفضل يقدمه مقدمة شديدة . » وقال جرير : « الفرزدق نبعة الشعراء^٢ . » وقال أبو عبيدة : « كان الفرزدق يشبه من شعراء الجاهلية بزهير . » وقال أيضاً : « لولا شعر الفرزدق لذهب ثلث لغة العرب . » وقال أبو الفرج الأصفهاني : « والفرزدق مقدم على الشعراء الإسلاميين هو وجرير والأخطل ، وعمله في الشعر أكبر من أن يُنبه عليه بقول ، أو يُدلّ على مكانه بوصف . أما من كان يميل إلى جزالة الشعر وفخامته وشدة أسره فيقدم الفرزدق ، وأما من كان يميل إلى أشعار المطبوعين وإلى الكلام السهل الغزل فيقدم جريراً . » وقال الفرزدق : « قد علم الناس أنني أفحل الشعراء وربما أتت عليّ الساعة وقلع ضرس من أضراسي أهون عليّ من قول بيت . » وقال مالك بن الأخطل : « جرير يغرف من بحر ، والفرزدق ينحت من صخر . »

وهذا الحكم يصف لنا أدق وصف صلابة شعر الفرزدق وخشونة ألفاظه . وفي كلام الفرزدق على نفسه ما يعلمنا أن الشعر كان يعصيه أحياناً فما ينقاد له إلا بعد نصّب . وإجهاد النفس في قرض الشعر يحتاج إلى النحت ، والشعر المنحوت يكثر فيه التكلف اللفظي ويقلّ الطبع . وقد أفرط الفرزدق في استعمال الوحشي من الكلام حتى قال فيه أبو عبيدة : « لولا شعر الفرزدق لذهب ثلث لغة العرب . » وحفظ لنا شعره كثيراً من أيام العرب وعاداتهم وأخلاقيهم ،

١ التصريح : أن يكون لموضوع البيت قافية كقوله .

٢ النبعة : شجرة من أجود الشجر وأصلبه .

فقلما تقرأ له نقيضة إلا وجدتها حافلة بطائفة من الأخبار .
ومنزلة الفرزدق قائمة على نقائضه ، فإن مهاجاته بلخير جعلت الناس في
صدر الإسلام ينقسمون حزبين : حزباً فرزدقيّاً وآخر جريريّاً ، وكان كل
واحد منهما يتعصب لشاعره ويفضله على قرنه ، حتى بلغ من أحد الفرزدقين
أنه عقد جائزة قيمتها ٤٠٠٠ درهم . وفرس لمن يفضل الفرزدق على جرير .
ومجمل القول ان الفرزدق لم يبلغ شأواً الأخطل في المدح ، غير أنه أناف
عليه وعلى جرير بالفخر ، وثبت بلخير في الهجاء . ولكنه تضاعف عنه بالغزل
والرثاء لتصلب عاطفته . وفضله على الشعر لا يقل عن فضل صاحبيه .

جرير *

٧٣٢ م و ١١٤ هـ (٩)

حياته

هو جرير بن عطيّة بن الحطّاف ، والحطّاف لقب جدّه حذيفة بن
بدر من كليب بن يربوع ثم من تميم . وأمّه حقة بنت معيند الكلبيّة .
وكان يكنى أبا حزرّة وحزرّة ولده ، وله غيره سبعة ذكور وابنتان .
نشأ جرير في بادية اليمامة في أسرة دون أسرة الفرزدق جاهاً وثروةً وشرفاً .
وكان أبوه مضعوباً لا يقاس بأبي الفرزدق في الشهرة والحدود وعلو القدر .
وقد نستطيع أن نعرف مكانة والده من حديث ليّلال بن جرير قال : « قال رجل

* الجرير : الحبل الذي يمر به . زعموا أن أمه رأت في نومها وهي حامل به كأنها ولدت حبلًا من
شعر أسود فجعل ينزوي فيتع في عنق هذا فيخنقه حتى فعل ذلك برجال كثيرين ، فانتبهت مرعوبة
فقبل لها : تلدين غلاماً شامراً ذا شر وبلاء على الناس ، فلما ولد سمته جريراً .

لوالدي : « من أشعر الناس ؟ » قال : « قم حتى أعرفك الجواب . » فأخذه بيده وجاء به إلى أبيه عطية ، وقد أخذ عتراً له فاعتقلها وجعل يمسحُ ضرعها ، فصاح به : « يا أبت ! » فخرج شيخ دميم رث الهيئة وقد سال لبن العنز على لحيته . فقال أبي للرجل : « أترى هذا ؟ » قال : « نعم . » قال : « أفندري لم كان يشرب من ضرع العنز ؟ » قال : « لا . » قال : « مخافة أن يُسمع صوت الحلب فيطلب منه لبن . » ثم قال : « أشعر الناس من فاخر بمثل هذا الأب ثمانين شاعراً وقارعهم به وغلِبهم جميعاً . »

على أن جريراً لم يكن برأ بآبيه ، فالرواة يحدّثوننا بأنه كان أعقّ الناس له . وتأثره بلال فعقّه فلم ينكر جريراً ذلك عليه . وشتمه مرة فقالت له أمه : « يا عدو الله أتقول هذا لأبيك ! » فقال جرير : « دعيه ، فوالله لكأني به سمعها وأنا أقولها لأبي . » فتيبن لنا أن نشأه جرير تختلف عن نشأة الفرزدق والأخطل ، فقد كان عيشه لا يخلو من شظف وبؤس وشقاء . ويحدّثنا ابن سلام أن جريراً اشترى جارية من رجل من أهل اليمامة يقال له زيد ، ويعرف بابن النجار ، وفركته وكرهت خشونة عيشه فقال :

تُكَلِّفُنِي مَعِيشَةَ آلِ زَيْدٍ ، وَمَنْ لِي بِالْمُرَقَّقِ وَالصَّنَابِ^٣

فقال الفرزدق :

لَيْتَ فَرَكَتُكَ عِلْجَةً آلِ زَيْدٍ ، وَأَعَوَّزَكَ الْمُرَقَّقُ وَالصَّنَابُ^٣
لَقَدْ مَا كَانَ عَيْشُ أَبِيكَ جَدْبًا ، يَعْيشُ بِمَا تَعْيشُ بِهِ الْكِلَابُ^٤

١ فركت المرأة زوجها : أبغضته ، فهي فارك .

٢ المرقق : الخبز الرقيق . الصناب : صياغ يتخذ من الخردل والزبيب . والصباغ : جمع الصبغ وهو ما يصطبغ به في الطعام أي ما يؤتد به من الأدام ، لأن الخبز يغمس ويلون به ، كالحل والزيت .

٣ العلجة : الصبغة الغليظة والكافرة .

٤ جدباً : ماحلاً .

ولكن هذا الرجل الوضيع الحسب ، الخشن العيش ، الخامل الأبوين ،
أعطي شاعرية بوائه أعلى مرتبة في الأدب العربي . وقد نظم الشعر صغيراً كما
نظمه الأخطل والفرزدق .

صفاته وتدينه

كان جرير متعففاً لا يتعهر ، ولا يشرب الخمر ، ولا يشهد مجالس القيان .
وكان شديد التعصب للإسلام ، كثير الظهور بالدين ، وتجد أثر ذلك بادية على
شعره . فأخلاقه من هذا القبيل تختلف كل الاختلاف عن أخلاق الفرزدق .
وكان أنيفاً يأتى الضيم ، ولا يغمض على القلدى ، حادّ اللهجة ذا مُشارة^١ ،
ومُهارة^٢ . لا يحجم عن مقارعة خصومه ومهاجاتهم مهما كثر عددهم عليه .
وكان إذا تكلّم يتّخّن^٣ في كلامه^٤ .

اتصاله بالأمويين

كان جرير حدثاً لما وفد إلى يزيد بن معاوية وهو خليفة في الشام . فلم
يوثّن له بالدخول وجاء الجواب : إن أمير المؤمنين يقول : « لا يصل إلينا شاعر
لا نعرفه ولا نسمع بشيء من شعره . » فقال جرير : « قولوا له : أنا القائل :
ولاني لصفّ الفقير ، مُشترَكُ الغنى ، سريع ، إذا لم أرضَ داري ، انتقالياً »
وكان يزيد في خلافة أبيه قد انتحل بضعة أبيات من قصيدة لجرير وعاتب
بها أباه في غرض له ، فاعتقد معاوية أن الأبيات لابنه . فلما أنشد يزيد البيت
أذن لجرير فدخل عليه ، فاستنشد القصيدة فأنشده ، فقال يزيد : « لقد فارق

١ المشارة : المخاصمة .

٢ المهارة : من هارّه أي هر في وجهه كما يهر الكلب ، والمراد بذلك أنه كان يحب النزاع والخصام .

٣ يخنّ في كلامه : يخرج صوته من خياشيمه .

٤ عف الفقر : أي يعف عن المسألة إذا انتقر . مشترك الغنى : أي يشارك بماله غيره إذا اغتنى .
ثم يقول : وإذا ضاقت علي داري أسرع في الانتقال إلى سواها .

أبي الدنيا وما يحسب إلا أني قائلها . « وأمر له بجائزة .
وهذه القصيدة قالها جرير في صباه يعاتب بها جدّه الخطفي ، وكان ذا
إبل ومال ، فلما وُلد جرير لعطية أخذ ينحله من إبله وماله . فولد للخطفي
صبية فرجع في ما كان نحل جريراً ، فعاتبه جرير بأبيات رقيقة .
ولكن جريراً لم يُعرف في بلاط الأمويين إلا بعد أن طارت شهرته في
خلافة عبد الملك بن مروان . وكان اتصاله أولاً بالحجاج بن يوسف ، وهو على
العراقين ، فمدحه ونال جوائزه ، فأوفده الحجاج في صحبة ابنه محمد إلى عبد
الملك . وكان لا يسمع لشعراء مُضّر ، ولا يأذن لهم لأنهم كانوا زُيرية .
فلما دخل عليه جرير بعد لأي ، قال له عبد الملك : « ماذا عسى أن تقول فينا
بعد قولك بالحجاج عاملنا :

مَنْ سَدَّ مَطْلَعَ النِّفَاقِ عَلَيْكُمْ ، أَوْ مَنْ يَصُولُ كَصَوْلَةِ الْحِجَاجِ^١
إن الله لم ينصرنا بالحجاج وإنما نصر دينه وخليفته ! » وظهر الغضب في
وجه عبد الملك ، فتوسط ابن الحجاج في الرضى ، فاستأذن جرير في الإنشاد
وأنشد كلمته التي يقول فيها :

الَسْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا ، وَأَنْدَى الْعَالَمِينَ بَطُونَ رَاحٍ^٢
فتبسم عبد الملك وقال : « كذلك نحن . » وأمر له بمائة من الإبل وثمانية
أعبد لرعايتها . وكان بين يديه صحاف من فضة ، فقال جرير : « وَالْحَلَبُ يَا
أمير المؤمنين ؟ » فنبذ إليه بواحدة منهم^٣ ، فلذلك يقول جرير في قصيدة يمدح
بها يزيد بن عبد الملك :

١ نحل : أعطاه شيئاً من غير عوض .
٢ المطلع : المائق . يقال : ما لهذا الأمر مطلع ، أي مائق . وقوله : من سد مطلع النفاق عليك ،
يخاطب أهل العراق مشيراً إلى قول الحجاج في خطبته الشهيرة : « يا أهل العراق ! ومعدن الشر
والنفاق . » النفاق : ستر الكفر والتظاهر بالإيمان .
٣ المطايا : جميع الملية وهي الركوبة . أندى : أسنى . الراح : جميع الراحة وهي الكف .

أَعْطَوْا هَنِيْدَةً يَتَّخِذُهَا ثَمَانِيَّةٌ ، مَا فِي عَطَائِهِمْ مَنْ وَلَا سَرَفٌ^١
 وصار يقد إلى عبد الملك من ذلك الحين ويأخذ الجوائز ، وكانت جائزته
 أربعة آلاف درهم وتوابعها من الحملان والكسوة . ومدح جرير من تولى بعد
 عبد الملك من الخلفاء فأجازوه . غير أنه لم يحظ حظوة الأخطل عندهم .

جرير ومخصومه

لم يتصدّ لشاعر في الجاهلية ولا في الإسلام خصوم يقارعونه مثل ما تصدّى
 لجرير ، فقد قال الأصمعي عنه : « كان ينهشه ثلاثة وأربعون شاعراً فينبذهم
 وراء ظهره ويرمي بهم واحداً واحداً ، وثبت له الفرزدق والأخطل . » وسواء
 صبح هذا العدد كله أو بعضه ، فإنه كافٍ للدلالة على أن شاعرنا كان محسداً ،
 وأن شعراء عصره كانوا يتحرشون به إما طلباً للشهرة أو تشفياً للغص من شأنه .
 فنحن نرى طائفة من الأسماء التي هاجى جرير أصحابها وخلطهم قد بقيت خالدة
 باسم جرير ، ولو لم يلتفت ليفتتها لاندثرت ولم يُسمع لها خبر . وإذا استثنينا
 الأخطل والفرزدق وراعي الإبل^٢ نجد أن سائر الشعراء الذين هاجاهم مدينون
 له بالخلود . فمن هو غسان السليطي ؟ ومن هو البعثي^٣ وأشباههما ليقفوا في وجه
 جرير ؟ ولكنهم أرادوا الشهرة فتعرضوا له ، فردّ عليهم . فجعل لهم ذكراً .
 وأكثر الشعراء الذين هاجوا جريراً كانوا هم البادئين بمعاداته ، فقد حدث
 جرير عن نفسه قال : « لما دخلتُ على الحجاج قال : « إيه^٤ يا عدو الله علام^٥
 تشتم الناس وتظلمهم ؟ » قلت : « جعلني الله فداء الأمير ، والله إني ما أظلمهم

١ حنيدة : اسم لساعة من الإبل ، لم يصرفها باعتبار كونها علماً مؤنثاً . وقوله : يحذوها ثمانية ،
 أي يسوقها ثمانية رعاة . من : تكدير العطية بذكرها ، فكان المصلي يبيع بها من أصلاء ليكسر
 قلبه . سرف : إغفال وخطأ . أي لا يحفظون في السقاء بأن يسلطوه من لا يستحق ويحرموه المستحق .
 ٢ هو عبيد بن الحصين الثوري أي الملقب براعي الإبل من فحول الشعراء ، عده ابن سلام في الطبقة
 الأولى بعد الفرزدق وجرير والأخطل ، وجعله أبو زيد القرشي من أصحاب الملححات وملحمت
 مشبته في المشهورة .

٣ إيه بالثورين : اسم فعل بمعنى حدثنا . وإيه بالبناء على الكسر : اسم فعل بمعنى زدتني من الحديث
 المعهود بيننا .

ولكنهم يظلموني فانتصر . ما لي ولابن أم غسان ، وما لي وللبعث ، وما لي
وللفرزدق ، وما لي وللأخطل ، وما لي وللتيسم « حتى عدتهم واحداً واحداً
وذكر كيف كان اعتداؤهم عليه . وقد علمت في كلامنا على الفرزدق أن
جريراً هجا غسان السليطي ، ولكنه لم يكن البادية بالهجاء ، فإن غسان هو
الذي تعرض له وهو من قومه ، فهجاه وهجا عشيرته ، فرد عليه جرير فأخزاه .
فانتصر له البعث وهو من مجاشع قوم الفرزدق ، فألقه جرير بابن أم غسان
وفضح مجاشعاً . فلم يجد الفرزدق بداً من الدفاع عن قومه ، فاصطلى معمران
الهجاء فأحمى وطيسه .

وشاق الأخطل وقع الألسنة حداداً فبعث ابنه مالكا يكشف عن الخبر .
فانحدر إلى العراق ، ثم عاد إليه بحكمه : « جرير يغرف من بحر ، والفرزدق
ينحت من صخر . » ففضى الأخطل لجرير ونعى الفرزدق . ولكن بني مجاشع
تداركوه وأكرموا واستعانوه على خصمهم . ولم يشأ جرير أن يقول له كلمة
خير بعد أن فضله على الفرزدق ، فغير أبو مالك رأيه وتحرش بجرير فزادت
النار به اشتعالاً .

وكان عبّيد الراعي بغني عن مهاجة جرير ، ولكنه أحب أن يصل
بناره فأحرقته ، ولم يستطع الثبوت له كما ثبت الفرزدق والأخطل ، فخرى
وأخرى قومه بني تميم . روى ابن سلام أن الذي هاج الهجاء بينهما أن الراعي
كان يسأل عن جرير فيقول : « الفرزدق أكرمهما وأشعرهما . » فلقبه جرير
وطلب إليه ألا يدخل بينهما وقال : « أنا كنت أولى بعونك ، إني لأمدحكم وإنه
ليهجوكم . » قال : « أجل ولست لمساءتك بعائد . » ثم بلغ جريراً أنه عاد
في تفضيل الفرزدق عليه ، فلقبه بالبصرة ، وجرير على بغلته ، فعاتبه وقال :
« زعمت أنك غير داخل بيني وبين ابن عمي . » فأخذ الراعي يعتذر إليه ،
وإذا بابنه جندل قد أقبل فقال لأبيه : « إني لأراك تعتذر لابن الأنان ! والله
لنفضلك عليك ولنروين هجاءك عليه ، ولنهجوئك من تلقاء أنفسنا . » وضرب
وجهه بغلته ، فانصرف جرير مغضباً . فقال الراعي لابنه : « أما والله ليهجوني

ولياك . » وكان جرير نازلاً بالبصرة على امرأة من بني كليب ، فبات في عِلْيَةِ لها وهي في سفلى دارها ، فقالت المرأة : « فبات ليلته لا ينام ، يتردد في البيت حتى ظننت أن قد عُرِضَ^١ . » حتى فُتِحَ له :

أَقِلِّي اللِّثَمَ عَاذِلَ والعِتَابَا ، وقولي ، إنْ أَصَبْتُ : لقد أصابا

ثم أصبح بالمربد^٢ فقال : « يا بني تميم ، قِيدُوا قِيدُوا^٣ . » وأنشدها ثمانين بيتاً ، والراعي والفرزدق يسمعان ، فلم يحبه الراعي ولم يهجه جرير بغيرها ، ولكنها كانت كافية لإخزاء بني نمير ، فصاروا ينتسبون بالبصرة إلى عامر بن صعصعة ، ويتجاوزون أباهم نميراً إلى أبيه هرباً من ذكر نمير ، وفراراً مما وُسم به من الفضيحة والوصمة . وتشاءموا بعبيد الراعي ، وسبوه وابنه .

قال بعضهم : « كان الراعي فعل مضر فضغمه^٤ الليث . » يعني جريراً . على أننا وإن قلنا إن الشعراء كانوا يتعرضون لجرير بغضة^٥ ، أو حسداً ، أو رغبة في الشهرة ، فلسنا نعي أن جريراً كان يكره هذه الملاحيات أو يتجنبها ، فلطالما عرّض نفسه لها وابتاعها إن لم يجد لها شارباً . فعُمِّرَ بن لَجلِ التيمي لم يتحرّش بجريراً ، ولكن جرير عاب عليه بيتاً من شعر ، فعاب عليه التيمي بيتاً من قصيدة له ، فهجاه جرير فردّ عليه التيمي ، فالتحم بينهما الهجاء . وما كان التيمي بمستطيع أن ينافس جريراً لو أهمله جرير ، ولكنه قارعه فشهره ، حتى إن الفرزدق أنف بالجرير أن يتعلق به التيمي فهجا أخا التيم بقوله :

وما أنتَ ، إن قرّماً تَمِيمٍ تساميا ، أخا التيم ، إلا كالوشيطلة في العظم^٥

١ عرض : جن .

٢ المربد : سوق في البصرة كانت مجتمعا للشعراء في الإسلام كما كانت عكاظ في الجاهلية .

٣ قيدوا : أي اكتبوا .

٤ ضغمه : أي ضربه .

٥ القرم : الفحل والسيد . تساميا : تفاخرا . الوشيطلة : قطعة عظم تكون زيادة في العظم الصميم . يقال : هم وشيطلة في قومهم ، أي حشو فيهم .

ولقي عمر بن عطية أخا جرير فقال له : « قل له : ويلك ائتِ التيمي من علٍّ كما أصنع بك أنا . »

ويحدثنا ابن سلام أن رجال تميم مشت بين جرير والتيمي ، وقالوا : « والله ما شعراؤنا إلا بلاءٌ علينا ، يثيرون مساوئنا ، ويهجون أحياءنا وأمواتنا . » فلم يزالوا بهما حتى أصلحوا بينهما بالعهود والمواثيق المغلظة ، أن لا يعودا في هجاء . فكف التيمي ، وكان جرير لا يزال يسئل الواحدة بعد الواحدة ، فيقول التيمي : « والله ما نقضت هذه ولا سمعتها . » فيقول جرير : « هذه كانت قبل الصلح . » فمن هذه الرواية وغيرها نعلم مبلغ ميل جرير إلى الشر والخصام ، ورغبته في ملاحاة الشعراء . وقد قال فيه الحجاج لما سمع أخباره مع خصومه : « قاتله الله أعرابياً ! لئله لجرو هراش^١ . » ولعل أبلغ وصف لجرير في مهاجاته الشعراء قول الفرزدق فيه : « قاتله الله ! ما أحسن ناجيته^٢ وأشرد قافيته^٣ ! والله لو تركوه لأبكى العجوز على شبابه ، والشابة على أحبابها ، ولكنهم هروء^٤ فوجدوه عند الهراش ناجياً ، وعند الجدة قادحاً^٥ . »

وقد رأينا في درسنا الأخطل والفرزدق أن أشد الهجاء كان بينهما وبين جرير ، ولا سيما جرير والفرزدق ، فقد علمت كيف انقسم الناس حزينين معهما ، فناصر كل حزب شاعره وفضله على الآخر ، وبلغ من اشتغال الناس بهما أن جعلوا لهما شيطاناً واحداً يلقنهما ، ولكل شاعر عند العرب شيطان يوحى إليه . ونقل الرواة لنا أخباراً كثيرة عن وحدة شيطانهما ، نكتفي منها بواحد نوردته لا إيماناً بصحته ، ولكن لنظهر ما كان لشعرهما من التأثير في نفوس أبناء عصرهما .

١ الهراش : من تهاششت الكلاب إذا تهرش بعضها على بعض وتواثبت .

٢ الناجية : الناقة السريعة تنجو بصاحبها ، وأراد بها سرعة خاطره وخصب قريحته .

٣ أشرد قافيته : أي أسير شعره .

٤ هروء : لبيحوه .

٥ الجدة : الاجتهاد في السير ، والمراد السباق . قادحاً : أي يوري زلده ، وهي كناية عن أن به خيراً عند السباق . يقال : هذا لا يوري له زلده ، أي لا خير فيه .

زعموا أن جريراً والفرزدق خرجا من العراق يطلبان الرصافة لهشام بن عبد الملك ، وقد مدحاه ، فلما كانا ببعض الطريق نزل جرير في حاجة له ؛ فتلفت ناقة الفرزدق فضرها بالسوط وقال :

إلامَ تَلَفَتَيْنِ وَأَنْتِ تَحْتِي ، وخيرُ الناسِ كلُّهمُ أمامي
مَنْ تَرِدِي الرُّصافَةَ تَسْتَرِيحِي منَ التَّهْجِيرِ ، والدَّبَرِ الدَّوامي

ثم قال لرواتها : « الساعة يجيء ابن المراغة » ، فأنشده البيتين فينقضهما بأن يقول :

تَلَفْتُ أَنتِما تَحْتَ ابنِ قَيْنِ ، حَلِيفِ الكَيْرِ والْفَأْسِ الكَهَامِ^٣
مَنْ تَرِدِي الرُّصافَةَ تَحْزَنُ فِيها ، كَحَزْنِكَ في المَآسِمِ كُلِّ عامٍ^٤ »

فرجع جرير فوجد القوم يضحكون فقال : « ما الخبر ؟ » فقال أحد الرواة : « يا أبا حزة إن أخاك أبا فراس وقع له كَيْتٌ وكَيْتٌ . » وأنشده البيتين الأولين . فارتجل البيتين الآخرين ، فتعجب القوم من ذلك الاتفاق وقالوا : « والله يا أبا حزة لكذا زعم أنك تقول . » فقال : « أو ما علمتم أن شيطاننا واحد ؟ »

فالاصطناع في هذه الرواية ظاهر لا يحتاج إلى دليل ، وأما البيتان الآخران فهما لجرير من قصيدة نقض بها قصيدة قالها الفرزدق في هشام بن عبد الملك .

١ التهجير : السير في شدة الحر . الدبر : جمع الدبرة ، وهي القرحة في الدابة .
٢ ابن المراغة : لقب جرير ، لقبه به الفرزدق والأعطل ، والمراغة مكان تمرغ الدابة .
٣ القين : الحداد وكل صانع . وكان جرير يلقب بني مجاشع بالقين . الكير : ما ينفخ فيه الحداد .
الكهام : الكليل . يقول : تلتفت ناقتك من الخوف لأنها تحت ابن حداد لا يعرف غير الكير وليس بذي سيف فتطمئن إليه ولكنه ذو فأس قليلة لا تقطع ، جعله حداداً وسطاً .
٤ الرصافة : رصافة هشام وقد مر ذكرها في أخبار الفرزدق . تحز : تفضح . المواسم : أي المواسم التي تذهب بها الشعراء إلى الخلفاء لمدهم وأخذ جوائزهم وكان لهم في كل سنة موسم .

موله

عُمَر جرير حتى أربت سنّه على الثمانين ، وكانت وفاته باليمامة وفيها قبره . وقد هلك بعد أن شهد هلك خصميه : الأخطل والفرزدق . فلما مات الأخطل هجاء بقوله :

زارَ القُبُورَ أبو مالكٍ ، فكان كالألمِ زوارها

ولما مات الفرزدق قال فيه :

ماتَ الفرزدقُ بعدما جدّ عتُهُ ، ليتَ الفرزدقَ كان عاشَ قليلاً

ف قيل له : « لبس ما قلت ، أتيجو ابن عمك بعدما مات ! لو رثيته كان أحسن بك . » فقال : « والله إني لأعلم أن بقائي بعده لقليل ، وإن كان نجمي موافقاً لنجمه فلا رثيته ! » ثم قال فيه :

فلا ولدتَ بعدَ الفرزدقِ حاملٌ ، ولا ذاتُ بعلٍ من نفاسٍ أبليتْ

وبين وفاة الفرزدق و وفاة جرير بضعة أشهر وعدّها بعضهم ستة .

آثاره

ديوان طبع في القاهرة في جزئين أكثره في الهجاء والمدح ، « ونقائض جرير والفرزدق » طبعت في مجلدين كبيرين بليّدين ، « ونقائض جرير والأخطل » نشرها الأب صالحاني اليسوعي في بيروت . وهو من أصحاب الملحمات ، ومطلع ملحمة :

حيّ الغداةَ يرأمةَ الأطلالا ، رسماً تحمّلَ أهلهُ ، فأحالا^٣

١ جدته : قطعت ألفه .

٢ النفاس : الولادة . أبليت : شفيت .

٣ رامة : ماء ثقبس على اثني عشرة مرحلة من البصرة آخر بلاد بني تميم . الأطلال ، جمع الطلل : ما شُيخ من الآثار . الرسم : ما ليس له شخص ، ورسماً بدل من الأطلال . أحال : أتت عليه أحوال أي سنون وتحول من حال إلى حال . وقوله : تحمّل أهله ، أي وحلوا . وروي : رسماً تقادم عهده ، أي قدم اللقاء به .

ميزته

كان جرير والفرزدق والأخطل يتنازعون إمارة الشعر في عصر الأمويين ، ولكل واحد منهم ميزة رفعت إلى الدرج الأعلى فتبوأ من دولة الأدب سدة عالية . ولكن لا بد لنا أن ننصف جريراً فنقول : « إنّه كان أطيبهم شعراً ، وأخصبهم مادة ، وأبعدهم من تكلف . فكأنك به ، وهو يهاجي أربعين شاعراً واثنيّاً^١ ، بركان مشتعل^٢ لا تخمد ناره ولا يبرد حميمه . فراه ينتقل من شاعر إلى شاعر غير عابىء ولا حافل ، يدعو الشعر فيجيئه ، ويهيب بالمعاني فتراعى على أسلّة لسانه^٢ ، فيتصرف فيها كيف شاء .

ألا وإن الشاعر الذي تتألب عليه جمهرة من الشعراء تنهشه نهشاً ، وهو لا يبالي ، ولا يعجز أن يردّ عليهم جميعاً ، فيسلقهم واحداً بعد واحد ، دون أن تنضب قريحته أو يحفّ معينها ، إن هذا الشاعر لكما قال فيه مالك بن الأخطل : « يعرف من بحر . » فجرير كان ينظم الشعر بطبعه لا يحككه كالأخطل ، ولا يدحرج ألفاظه كالفرزدق ، فغلبت عليه السهولة ، والشاعر المطبوع لا يأنس بالتكلف وإنما يرخي العنان لقوافيه فتنتلق إرسالاً^٢ .

وأوتي جرير من الرقة والهليلة ما جعل لشعره علوقاً في الحافظة أكثر من شعر صاحبيه ، فسارت قصائده كل مسير في بوادي العرب وأمصارها .

ورقة جرير فضّلته على الأخطل والفرزدق بالغزل والرثاء ، ولو لم يكن همه مقارعة الشعراء الذين يهاجونه لما ترك باباً من الشعر إلا فتحه . ولكنهم « هرّوه فوجدوه عند الهراش نابجاً . » فشغلوه عن كثير من فنون الشعر : كالوصف والقصص . ولم ينظم في الغزل إلا ما كان يوطىء به قصائد الملاح والهجاء ، على أن ما نظمته كافٍ للدلالة على مهارته في هذا الفن ، وتمكنه من التأثير في النفس . فغزله اللطيف يختلف عن غزل الفرزدق الجاني ، وعن

١ النيف : من الواحد إلى الثلاثة ولا يستعمل إلا بعد العقود .

٢ أسلة لسانه : طرّفه .

غزل الأخطل الذي هو أقرب إلى الأسلوب الجاهلي منه إلى الأسلوب الإسلامي .
ونحن في درسنا شعر جرير ، سنحلّل أولاً خاصّته في الهجاء وما يتبعها
من فخر ، وهي أظهر خاصّة فيه ، ثم نتناول مدحه فغزله فراثاه .

هجاؤه

قد يُخيّل إليك ، وأنت تقرأ ما كتبناه عن تعفّف جرير وتدينه ، أن جريراً
في هجائه أظهر لساناً من الفرزدق أو أقلّ إفحاشاً وإقذاً ، في حين أن الفرزدق
على تعهره يكاد لا يجاريه في حومة الخنى ، وربما كان هجو جرير أفحش وأفجّر
من هجو الفرزدق ، ونقول : ربما ، لأننا نزعّم ذلك في شيء من الاحتياط .
ولا تعجّب لجرير أن يقدح في كلامه ويفحش على ما عرفت من تحرّجه
وصدق إسلامه ، فالرواة يحدّثونا بأن الناس في ذلك العهد لم يكونوا يتأثّمون
من رواية الشعر أو نظمهم ، وإن خبثت ألفاظه . ولابن سيرين خبر يوثق هذا
القول ، تجده في طبقات الشعراء لابن سلام وفي العمدة لابن رشيق . ويوثق
ذلك أيضاً ما نعلم من أن طائفة من نقائص جرير والفرزدق مُدح بها الخلفاء ،
وسمعوها دون أن يتحرّجوا من سماعها على ما فيها من هجر في القول ، وتمزيق
للأعراض . فهجو جرير بؤرة فجور وفساد كهجو الفرزدق ولكن أسلوبه
يختلف عن أسلوب صاحبه . فقد عرفت أن أبا فراس يأتي خصمه من علّ فيرفع
نفسه إلى الدروة العليا ، ويحطّ مهجّوه في الخضيب . وأما أبو حنّرة فإنه
يتبع مثالب عدوه واحدة واحدة ، فيعلنها ، ويبالغ في تقييحها ، وإذا
أعياه وجودها لم يعيه الاختلاق ، فهو أقلدر الشعراء على اصطناع العيوب
في خصومه ، فتراه ينشر عنهم أخباراً مغزية لا مصدر لها إلا قريحته
الجهنمية .

هجو الفرزدق

وإذا أراد جرير أن يهجو الفرزدق لقبه بابن القين^١ . وبنو مجاشع جميعاً
 قيون على زعمه ، ولا يغفل عن ذكر الكير والعلاء^٢ والقُدوم وهن^٣ للقيين عدة
 لا يستغنى عنها . ويعيره قُفيرة أم جدّه صمصعة لأنها بنت أمة ، ويعيبه ويعيب
 قومه بالخزيرة^٤ وذلك أن ركباً من مجاشع مروا برجل من تغلب فسألهم أن ينزلوا ،
 فحمل إليهم خزيرة فجعلوا يأكلون وهي تسيل على لحاهم ، وهم على رواحهم ،
 ويشهر جعثن^٥ أخته راوياً عنها خبراً شائناً . ويندد ببني مجاشع زاعماً أنهم خانوا
 الزبير بن العوام حين فرغ إليهم يوم الحمل فقتل^٦ . وقلموا نخله له قصيدة
 في الفرزدق من ذكر القيون وجعثن والزبير .

وجرير كثير الافتخار بدينه ، شديد التعصب له ، لا يوقر غير الإسلام .
 وكان له من صداقة الفرزدق والأخطل وسيلة لاثام الفرزدق بالنصرانية وتعبيره
 الكفر ، فيقول :

لقد لحق الفرزدقُ بالنصارى ، لينصُرهم ، وليسَ به انتصارُ
 ويسجدُ للصليب مع النصارى ، وأفلحَ سَهْمُنَا ، ولنا الخيارُ

أو يتهمة بالنصرانية واليهودية معاً فيقول :

١ القين : الحداد وكل صانع . كان لصمصعة جد الفرزدق قيون فلذلك جعل جرير مجاشعاً قيوناً ،
 وكانت العرب لا تمد أصحاب الصناعات من كرام الناس لأن العربي الكريم يكسب رزقه من
 غزواته وما عنده من مال ولم .

٢ العلاء : السندان .

٣ الخزيرة والخزير : دقيق يدر على لبن أو ماء فيطبخ ثم يؤكل بتمر .

٤ الزبير بن العوام : من الصحابة وأمه صفية بنت عبد المطلب ، وقد ذكرنا خبر مقتله يوم الحمل ،
 وكان قد قاتل ساعة ثم هرب فاتبه عمر بن جرموز بن الديال حتى أدركه في مكان يقال له وادي
 السباع فقتله وأخذ سيفه وخاتمه وترسه وذلك سنة ٣٦ هجرية وعمره ٦٧ سنة .

٥ أفلح سهمنا : فاز . وروى : أفلح سهمنا ، بفتح الميم ، فيكون المعنى أفلح الله سهمنا أي أفازه . خيار
 الشيء : أفضله . يقول : ولنا خيار الأديان أو خيار العواقب لأن الله أفاز نصيبنا وأعطانا الإسلام ديناً .

خَرَجْتَ مِنَ الْمَدِينَةِ غَيْرَ عَفٍ ، وَقَامَ عَلَيْكَ بِالْحَرَمِ الشَّهَادَةُ^١
تُحْيِكَ يَوْمَ عِيدِهِمُ النَّصَارَى ، وَيَوْمَ السَّبْتِ شِيعَتِكَ الْيَهُودُ^٢
فَإِنْ تُرْجِمَ ، فَقَدْ وَجَبَتْ حُدُودُ^٣ ، وَحَلَّ عَلَيْكَ مَا لَقِيَتْ ثَمُودُ^٤

ولا يفتأ يتتبع زلاته ليندّد به ويعيره إياها ؛ فإذا نبا سيفه شهره واستهزأ
منه ، وقد مرّ بك شيءٌ من ذلك في بحث الفرزدق . وإذا طُرد من مكان لفجوره
أو نخب لسانه ، أخذه بالصبيحة من ورائه وراح ينعته بأقبح النعوت ، ويلذعه
بأحرّ الشتائم . فمن ذلك قوله فيه بعد أن طُرد من المدينة :

إِذَا دَخَلَ الْمَدِينَةَ فَارْجُمُوهُ ، وَلَا تُدْنُوهُ مِنْ جَدَثِ الرَّسُولِ^٥

هجو الأخطل

وإذا انبرى جرير لهجاء الأخطل تناول تغلب بالمخزيات حتى يصل بهم إلى
ربيعة بن نزار ، فما يدع يوماً عليهم إلا غيرهم إياه ، وكثيراً ما يعيّرهم
مقتل كليب وائل ، وينفّر عليهم بني بكر ، أو يذكر لهم الأيام التي قهرتهم
فيها قيس عيلان ، ثم ينفّر عليهم قيس عيلان ، ويدافع عنها ناقضاً ما قال
الأخطل في هجائها .

وأشدّ ما يعنى به جرير في هجو الأخطل وقبيلته تعييرهم النصرانية
والافتخار عليهم بإسلامه ، فهم الخنانيص ، وهم الأذلاء الذين يؤدون الجزية ،

١ يشير إلى طرده من المدينة .

٢ يقول : إن النصارى تحب الفرزدق لأنه يشاركهم في أميادهم ، وهو أيضاً يشايخ اليهود ويسبب
معهم .

٣ الحدود ، جمع الحد : وهو عند الفقهاء عقوبة مقدرة تجب حقاً لله سميت به لأنها تمنع من المعاودة .
يقول : فإن ترجم بالحجارة فقد وجبت عليك حدود الله . ثمود : قبيلة من العرب ومنهم قدار
عافر ناقة صالح وقد أهلكوا بالرجفة أي بالزلزال . وفي ذلك تقول الآية : « فأخذتهم الرجفة
فأصبحوا في دارهم جاثمين . » يقول : إن أمر الله أصبح حالاً عليه أي واجباً كما حل على ثمود .

٤ الجذث : القبر .

ويشربون الخمر ، ويأكلون لحم الخنزير ، ويمعن أحياناً في ذكر الصليب
والقدسين والقسيسين مُعَرَّضاً ومُصَرَّحاً . وأكثر ما يدعو الأخطل بصيغته
التصغير ، أو يلقبه بدَوْبَل أو بذي الصليب .
ولا تخلو قصيدة بلخير في الأخطل من الطعن على ديانتهم ، والدفاع عن
قيس عيلان وتنفيرهم على تغلب .

فخره

وجرير شديد الافتخار ببني تميم ، يباهي بهم الشعراء ، ويعدّد أيامهم
مزهواً بمفاخرهم ، وما أكثر ما لتمييم من المفاخر ، وهي من أكرم القبائل
وأكثرها حصي ، وإذا هاجى الفرزدق ، وهو مثله من تميم ، افتخر عليه
بقومه بني كليب بن يربوع ، وذكر أيامهم ، وعيَّره الأيتام التي خُذلت فيها
بنو دارم ، والأيتام التي خُذلت فيها بنو ضبّة أخواله ، ولكنه يقصر عنه فما
يستطيع أن يحاربه في هذا الميدان .

على أننا إذا أردنا أن نتيين الخاصة التي يمتاز بها جرير في الفخر ، فإننا
نجدها في استخفافه بالشعراء المتألمين عليه فتراه يردّد أسماءهم مباحياً بقهره
ليأهم ، وهو لا يهجو شاعراً إلا نعى إليه نفسه ، وجعله مغلباً مشدوداً في حبل
واحد مع سائر الشعراء الذين هاجاهم .

مدحه

علمنا أن عبد الملك بن مروان كان لا يأذن لشعراء مُضَرّ لأنهم زيرية ،
وعلمنا أيضاً أن جريراً لم يتصل ببني أمية إلا بشفاعه الحجاج ، فهو إذا لم
يكن بجاهل سخط الأمويين عليه وعلى قومه فتراه يلجّ في الاعتذار كلما أنشأ
يمدح أمراء أمية ، ولا يحجم عن التعريض بعبد الله بن الزبير وأخيه مُصعب ،
وإنكار حقّ عبد الله في الخلافة مع أنه في هجو الفرزدق والأخطل يؤيد قيس
عيلان ويدافع عنها ، وقيس عيلان كانت في حروبها تناصر أبناء الزبير .

فيتين لنا من ذلك أن لجريز خطتين متباينتين : إحداهما ترمي إلى الدفاع عن القيسية وتنفيرها على أعدائها ، والردّ على الشعراء الذين يهجونها ، ويطعنون في أعراضها ، فهو من هذا النحو شاعر ذو سياسة قبلية لا يستطيع إلا إظهارها . والأخرى ترمي إلى التكبّس والانتفاع ، وما من سبيل إليهما إلا في الاتصال بالأمويين والتملّق لهم ، إذ لم يكن للشعراء منهل أغزر من منهلهم ، ولا ماء أعذب من مائهم ، وخصوصاً بعدما انهارت خلافة ابن الزبير وأصبح شعراء مضر لا يرتجون نجعة إلا في بني أمية .

وحسبك أن تقرأ شيئاً من مدح جريز لهم لتعلم أسلوبه في استرضائهم ، والاعتذار إليهم . وترى أن مدحه لهم ديني أكثر مما هو دنيوي حتى ليكاد يشغلهم بالآخرة عن الأولى ، والعاطفة الدينية شديدة الظهور في شعر جريز .

غزله

وقد يعجبك أن تسمع هذا الشاعر يتعفّف بغزله بعدما سمعته يهتك الأعراض بهجوه . فجريز على شدة فحشه في الهجاء لا ينطق في نسيبه إلا بأطهر من ماء الغمام . وهو أول غزل طرد الحبيب الزائر ليلاً خوفاً من الريبة ، فقال :

طرقتك صائدة القلوب ، وليس ذا وقت الزيارة ، فارجعي بسلام !

وهو في غزله رقيق العاطفة ، لطيف المعاني ، لين الألفاظ ، يخلط الفن القديم بالجديد ، فيجيد كل الإفادة ، حتى لتحسبه أحد أولئك المتيمين الذين نشأوا في البادية واشتهروا بغزلهم العفيف . على حين أنه لم يكن في عداد المتيمين ، ولكنه أوتي من الرقة وبراعة الفن ما جعل لشعره ميزة في الغزل فاق بها صاحبيه .

ولنا ، وإن قلنا إن جريزاً لم يكن في عداد المتيمين ، لنا أن نجاري بعض الرواة في زعمهم أنه لم يعشق ، فمثل هذا الغزل الناعم ، لا يصحّ صدوره

١ طرقتك : زارتك ليلاً . وقوله : وليس ذا وقت ، أي وليس ذا الوقت وقت الزيارة .

إلا عن قلب متأثر ملتاع ، ونجد في رثائه لامرأته أنه كان يهواها ويتألم لفراقها .
أجل إن صاحبنا لم يهتم على وجهه كجميل بثينة وقيس بن ذريح ، ولم يهتمك
كابن أبي ربيعة والعرجي ، ولكنه أحب حباً صادقاً ، وتغزل غزلاً صادقاً
لا تكلف فيه . فأحب به متغزلاً حين يقول :

إِنَّ الَّذِينَ غَدَوْا بِبُكَ ، غَادَرُوا ، وَشَلَّأَ بَعِينِكَ مَا يَزَالُ مَعِينَا
غَيْظُنْ مِنْ عِبْرَاتِهِنَّ ، وَقُلْنَ لِي : « مَاذَا لَقِيتَ مِنَ الْهَوَى وَلَقِينَا ؟ »

فهل رأيت ما في عجز البيت الثاني من لوعة لم تستطع صاحبه الإفصاح
عنها ، فاكشفت باستفهام حائر ملؤه يأس وتحسر وتأنيب : « ماذا لقيت من
الهوى ولقينا ؟ »

فغزل جرير عاطفي رقيق في أكبره ، روحاني متعفف ، مع ما فيه من
وصف مادي أحياناً . يريك من الشاعر صورة جديدة لطيفة تحجب عنك تلك
الصورة الرهيبة التي طبعها هجاؤه في نفسك ، فتحسب أنك أمام بدوي رقيق
الشعور عفيف النفس ، لا أمام أعرابي فاجر يهتك الحرمات وينهش الأعراض .

رثاؤه

وجرير في رثائه مثله في غزله ، يذوب رقة وعاطفة إذا كان الميت من
أهله ، فترى على شعره مسحة من الكآبة والحزن تترك في نفسك أثراً بليغاً ،
فيخيل إليك أن القوافي تُسعد الشاعر على بكائه .

وهو يرى المرأة بغير العين التي يراها بها الفرزدق ، فما يحسبها أهون فقيد
على الرجل ، ولا يأنف من التولته على زوجه بعد موتها . وقد تحدّثه نفسه بزيارة

١ غدوا بلبك : أي ذهبوا بعقلك يوم رحيلهم . غادروا : تركوا . وشلا : ماء والمراد به الدمع .
معيناً : جارياً . وقوله : غدوا ، بصيغة المذكر ، أي أهل الحبيبة ذهبوا بها فذهبوا بعقله معها .
٢ غيظن : سببن . عبراتهن : دموعهن . وقوله : غيظن ، التعلل لك الحبيبة بعد الكلام على
أهلها ، وصيغة الجمع هنا يراد بها المفرد .

قبرها فيميسكه الحياءُ ؛ ولا تعجب لحيائه ، فالبكاء على قبور النساء غير مألوف عندهم ، فيرتدّ عن قصده وهو يقول :

لولا الحياءُ لَعَادَتِي اسْتِعْبَارُ ، وَلَزُزْتُ قَبْرَكَ ، وَالْحَبِيبُ يُزَارُ^١

منزلته

هو أحد الثلاثة المقدمين في الإسلام . ذكره ابن سلام بعد الفرزدق وقبل الأخطل . وسُئِلَ عنه الأخطل فقال : « دعوهُ أَخْزَاهُ اللَّهُ ! فَإِنَّهُ كَانَ بَلَاءً عَلَى مَنْ صَبَّ عَلَيْهِ . » وقال مالك بن الأخطل : « جرير يغرف من بحر . » وقال الفرزدق : « أنا وإياه لنغترف من بحر واحد ، وتضطرب دلاؤه عند طول النهر . » وقال بعضهم : « بيوت الشعر أربعة : فخر ، ومديح ، ونسيب ، وهجاء ، وفي كلها غلب جرير . في الفخر قوله : « إذا غضبت عليك بنو تميم . » وفي المدح قوله : « أَلَسَمَ خَيْرٍ مِنْ رَكْبِ الْمَطَايَا . » وفي الهجاء قوله : « فغض الطرف لئنك من نُمير . » وفي النسيب قوله : « إن العيون التي في طرفها حور . » قال ابن سلام : « وإلى هذا يذهب أهل البادية . » وسأل عِكْرَمَةُ بْنُ جَرِيرٍ أَبَاهُ عَنْ نَفْسِهِ فَقَالَ : « دَعْنِي فَإِنِّي نَحَرْتُ الشَّعْرَ نَحْرًا . » وَحَدَّثَ ابْنُ سَلَامٍ عَنْ يُونُسَ : « أَنَّ الْفَرَزْدَقَ كَانَ يَتَصَوَّرُ^٢ وَيَجْزَعُ إِذَا أُنْشِدَ لِحَرِيرٍ ، وَكَانَ جَرِيرٌ أَصْبَرَهُمَا . » وَسُئِلَ نُصَيْبُ الشَّاعِرِ عَنْ أَشْعَرِ النَّاسِ فَقَالَ : « أَخُو بَنِي تَمِيمٍ . » يَعْنِي جَرِيرًا . وَكَانَ أَبُو عَمْرٍو يَشْبِهُ جَرِيرًا بِالْأَعَشَى . وَقَالَ الْأَخْطَلُ لِلْفَرَزْدَقِ : « لَئِنْكَ وَإِيَايَ لِأَشْعَرَ مِنْ جَرِيرٍ وَلَكِنَّهُ أَوْقَى مِنْ سَيْرِ الشَّعْرِ مَا لَمْ تَوْثِهِ . » وَسَمِعَ رَاعِي الْإِبِلِ إِنْسَانًا يَتَغَنَّى بِشَعْرِ جَرِيرٍ فَقَالَ : « لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى مَنْ يُلَوِّمُنِي أَنْ يَغْلِبَنِي مِثْلُ هَذَا . » وَحَكَمَ بَيْنَ الثَّلَاثَةِ مَرْوَانَ بْنِ أَبِي حَقِصَةَ^٣ فَقَالَ :

١ عادي : الثاني ثانياً . استعبار : بكاء وحزن .

٢ تصور : تلوى من وجع الضرب أو الجوع .

٣ مروان بن أبي حفصة : من شعراء العصر العباسي الأول .

ذهبت الفرزدق بالفخار ، وإنما حلتو الكلام ومرةً لبحرير
ولقد هجا فأمضت أخطت تغلب ، وحوى الشهي بمديحه المشهوراً

فقد حكم للفرزدق بالفخار ، ولأخطت بالمدح والهجاء ، وبجميع فنون
الشعر لبحرير . وقال بعضهم : « كان جرير ميدان الشعر ، من لم يجز فيه لم
يرو شيئا . وكان من هاجى جريراً فغلبه جرير أرجح عندهم ممن هاجى شاعراً
آخر فغلب . » وهجا بشار جريراً وكان حدثاً فاستصغره جرير فلم يجبه ،
فقال بشار : « لم أهجه لأغلبه ولكن ليحييني فأكون من طبقة ، ولو هجاني
لكنت أشعر الناس . »

فمن كلام بشار نعلم كيف كان الشعراء يتحشون بحرير طمعاً في الشهرة
لا طمعاً في التغلب عليه ، ولا سيما أن مغلب جرير أرجح عندهم من مغلب
سواه . وفي حكم ابن أبي حفصة ما يؤيد زعمنا من أن جريراً أقدرهم على
التصرف في جميع فنون الشعر ، وهو بشهادة الأخطل أسيرهم شعراً . ونرى
أن تشبيهه بالأعشى يتناول سيورة شعره من ناحية ، ثم رقة وطبعه من
ناحية أخرى . ولا ينبغي أن ننسى أن كلا الشاعرين هجاء مداح ، وأن
كليهما من الإمامة ، ولعل السهولة والانسجام من خصائص الشعر اليمامي ،
فإن في نعمة لغة جرير ووضوح معانيه وسلامة قوافيه ما يذكرنا بالشاعر
الجاهلي ، بالأعشى الأكبر . ولكن رقة جرير قد تنحدر به إلى اللين في
بعض قصائده الطويلة فتضطرب قوافيه ويسف شعره . وهذا ما نستطيع أن
نفسر به قول الفرزدق : « وتضطرب دلاؤه عند طول النهر . » على أن
ذلك لا يضير شاعريته وله من بدائع الشعر ما يرفعه إلى أعلى ذروة في الأدب.
ويمكننا أن نعوذ هذا الاضطراب أو اللين إلى الإكثار من النظم ، فقد كان
مضطرباً إليه ليرد على خصومه . هذا وإن رقة الشعر نفسها لا تخلو أحياناً من
لين وإسفاف .

١ الهى : جميع الهوة وهي أفضل المطايا .

وبعد ، فإن الشاعر الذي يهاجي أربعين شاعراً ونيثاً ، ويرمي بهم واحداً واحداً ، ولا ينكص عن مقارعة قرمين كالأنخل والفرزدق تضافرا عليه وهما لا يقلان شاعرية عنه ، إن هذا الشاعر لأخصب الشعراء قريحة ، وأقدرهم على الاختراع ، والتلاعب بالمعاني ، وأبعدهم من تكلف . وهو وإن يكن قصر عن الأنخل في المدح والوصف ، وعن الفرزدق في الفخر ، فقد كاد يبلهنا في الهجاء ، وفاقهما بالغزل والرثاء ، وانه لأجمعهم لأبواب الشعر بلا مراء .

النشر الاسلامي

للقرآن

نزوله وكتابه

القرآن كتاب الوحي الذي أنزل على النبي محمد . وكان نزوله حسب مقتضى الحال ، منجماً^١ سوراً سوراً ، وآيات آيات . وقد ظل ينزل عليه من نحو سنة ٦١٢ م . إلى سنة ٦٣٢ م . منها عشر سنوات في المدينة . وأول ما أوحى إلى النبي في غار حراء : « اقرأ باسم ربك الذي خلق . خلق الإنسان من علق . اقرأ وربك الأكرم . الذي علم بالقلم . علم الإنسان ما لم يعلم » . وآخر ما أوحى إليه : « اليوم أكملت لكم دينكم » وأنتمت عليكم نعمتي ورغبت لكم الإسلام ديناً .

وكان كلما نزل شيء منه تلاه النبي على من حضر من صحابته فيحفظه بعضهم ، ويكتبه بعضهم الآخر في سعة النخل ، أو في رقاع من الجلود ، أو في عظام مسطحة ، أو حجارة رقيقة .

ولما مات النبي واستعرت الحرب بين المسلمين والمرتدين ، قتل كثير من حفظة القرآن ، فخاف عمر بن الخطاب عليه من الضياع ، فأشار على

١ منجماً : مقسماً ينزل نجماً أي رقعة بعد رقعة .

٢ « الملك » : جمع الملكة وهي القطعة اليسيرة من الدم اللعاب . « وربك الأكرم » : الذي لا يراجه كريم ، حال من ضمير اقرأ . « الذي علم بالقلم » : أي علم الخط بالقلم . « علم الإنسان ما لم يعلم » : أي قبل تعليمه من الهدى والكتابة والصناعة وغيرها .

(تفسير الجلالين)

أبي بكر يجمع الرقاع المكتوبة ، وكتابة ما حُفظ في صدور الرجال ولم يُكتب في الرقاع . فعهد أبو بكر في ذلك إلى زيد بن ثابت أحد كتبة الوحي ، فجمع الآيات المكتوبة ، وكتب الآيات المحفوظة في صدور الرجال ، وسلمها إلى أبي بكر فحفظها في بيته ، فلما تُوُفي حُفظت في بيت عمر ، فلما تُوُفي حُفظت في بيت حفصة زوج النبي وبنت عمر .

وفي خلافة عثمان انتشر حفظ القرآن في حواضر البلاد المفتوحة ، وعند بعضهم نسخ رتبها كل واحد على هواه . فاختلَفوا في قراءة بعض آياته ، فبلغ ذلك عثمان ، فتلافى الأمر وجاء بالرقاع المحفوظة عند حفصة ، وعهد إلى زيد بن ثابت ، وعبد الله بن الزبير ، وسعيد بن العاص ، وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام في نسخها ، وقال لهم : « إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت في شيء فاكتبوه بلسان قريش ، فإنما أنزل بلسانهم . » ففعلوا ذلك ، وكتبوا أربعة مصاحف ، أرسلها عثمان إلى مكة والبصرة والكوفة والشام ، واثنين أبقاها في المدينة : واحداً لأهلها وواحداً لنفسه . ثم أمر بإحراق ما كان قبل ذلك من المصاحف والصحف ، فأحرقت جميعاً إلا بعض نسخ ذكر منها صاحب الفهرست مصحف عليّ ، ومصحف عبد الله بن مسعود ، ومصحف أبيّ بن كعب ، وكان لكل واحد منها ترتيب خاص في سورة . أما القرآن اليوم فنسخة عن مصحف عثمان المعروف بالإمام .

أقسامه

يُقسم القرآن فصولاً تُعرف بالسور ، والسور مقاطع تُعرف بالآيات ، وفيها الناسخ والمنسوخ^١ . وتسمى السور باعتبار نزولها مكية وعددها ثلاث وتسعون سورة ، ومدنية وعددها اثنتان وعشرون . والمكية غالباً أقصر من المدنية . وقد رتبها جامع الكتاب باعتبار الطول والقصر ، فالسور الطوال

١ الناسخ : أن يرد دليل شرعي متراجحاً عن دليل شرعي مقتضياً خلاف حكمه ، فالدليل الشرعي المتأخر يسمى ناسخاً والمتقدم يسمى منسوخاً .

في أوله ، والقصار في آخره ؛ إلا سورة الفاتحة فإنها مع قصرها في صدر الكتاب .
ويقسم المسلمون القرآن ثلاثين جزءاً يقرأون منه قسماً في كل حفلة ، أو صلاة .

أغراضه

يخاطب القرآن في سورة المكية شعباً غير مؤمن ، فيدعوهم إلى ترك عبادة الأصنام ، وأن يعبد الله وحده ، ويؤمن بالرسول والكتاب المنزل . فيُظهر له عظمة الخالق ، ويحثه على التأمل بعجوبة خلق الإنسان وسائر المخلوقات : كالشمس والقمر والنجوم والرياح والليل والنهار . ويرشده أن في الآخرة ثواباً وأن في الآخرة لعقاباً ؛ فيقصّ عليه أخبار الأنبياء والمرسلين وأخبار شعوبهم ، وكيف كان جزاء المؤمنين ، وكيف كان عقاب الكافرين .

وهو في أثناء ذلك يتناول صناديد قريش فيسفه آراءهم ، ويردّ على الذين يجادلون النبيّ أو يستهزئون منه فيهدّدهم ، ويحتقر أصنامهم ، ويبين لهم أنها لا تجدي عابدها نفعا ، ولا تضر من يكفر بها . ويفيض في وصف الجنة ، وما أعدّ فيها للذين آمنوا من نعيم خالد ، ويفيض في وصف النار ، وما أعدّ فيها للذين كفروا من عذاب خالد . فترى في وصف الجنة أرغب تأميل ، وترى في وصف النار أروع تهويل .

ويخاطب في سورة المدنية جماعة مسلمة تؤمن بالله ورسوله ، وبكتابه المنزل ، ولكنها تجهل شرائعها وطرق عبادتها ، فيعلمها ما لم تعلم ، ويفرض عليها الصوم والزكاة والحج ، ويبين لها ما حرّم عليها وما أحلّ لها . ويسنّ نظم الزواج والطلاق والميراث ، وسجّاب المرأة ، والجهاد في سبيل الله ورسوله . وكان في المدينة يهود يجاهدون النبيّ ويؤلبون عليه ، ويفرون ضعيفي الإيمان بالارتداد عن الإسلام ، فتعرض لهم القرآن ، وذكرهم ما أنعم الله على آبائهم بني إسرائيل ، وتوعدهم لتكذيبهم بالرسول ، ودعاهم إلى تصديق دعوته .

وكان فيها منافقون يبطنون الكفر ويظهرون الإيمان ، وكانوا يذيعون الأخبار عن حروب المسلمين فيتأذى النبي ، وتضعف قلوب المؤمنين ؛ فتناولهم القرآن وندد بهم وهددهم .

وإذا رأى في المسلمين تقهقراً ، أو ضعفاً ، أو شقاقاً ، دعاهم إلى الألفة ، وأتبعهم على الانضمام ، وحضهم على القتال ، وذكرهم أن الموت في الجهاد مغفرة ورحمة .

ولم يكن في الحجاز نصارى يقاومون الدعوة ، فلم يتعرض لهم القرآن كثيراً ، وهو في كلامه عليهم أرفق بهم منه باليهود .
والقرآن في السور المدنية كما في السور المكية يردّد ذكر الأنبياء وأخبارهم ، وما أنزل إليهم . ويدعو الناس إلى الإيمان ، واصفاً لهم الجنة والجحيم ، مظهراً قدرة الله في مخلوقاته .

إنشاؤه

القرآن هو المثال الأعلى للبلاغة ، سواءً في إيجازه ، أو في قوة تعبيره ، أو في اتلاف ألفاظه وانسجام كلماتها . ويمتاز برقته وسهولته ، وبعده من الغريب المستهجن . ولقاطعه رنة لذيذة ، ظنّها الأعراب في أول أمرهم شعراً ، حتى نزلت الآية : « وما علمنّاهُ الشعْرَ وما ينبغي له إنْ هوَ إلا ذِكْرٌ وقرآنٌ مُبِينٌ . » وقد يوازن القرآن ويسجع ، ولكنه لا يتكلف السجع ولا الموازنة . وإنشاء القرآن يرافق أغراضه في الشدة واللين ، فهو في المواقف العاطفية ، مواقف الوعد والوعيد ، قصير الآيات ، فيه لفظ مكرّر لزيادة التهويل ، أو لزيادة التقرير ؛ كثير السجع ، قويّ الرنة عند المقاطع ، وأغلب ما يكون ذلك في السور المكية ، ولا سيما السور القصار كسورة القارعة :

« القارِعةُ ما القارِعةُ . وما أدراك ما القارعة . يومَ يكونُ الناسُ كالفرّاشِ المبثوثِ . وتكونُ الجبالُ كالعهنِ المنفوشِ . فأما منْ ثقلتْ موازينهُ فهو في عيشةٍ راضيةٍ . وأما منْ خفتْ موازينهُ

فأتمه هاوية . وما أدراك ما هيته . نارٌ حامية^١ .

وهو في غير المواقف العاطفية طويل الآيات ، قليل السجع ، خفيف الرنة عند المقاطع . وأغلب ما يكون ذلك في السور المدنية ، ولا سيما آيات الشرع ، وما كان منها في غير الغزوات ، وفي غير الوعد والوعيد ، كقوله يشرع الصوم في سورة البقرة :

« يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون . أياماً معيَّودات . فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر^٢ . وعلى الذين يطيقونه^٣ فدية طعام مسكين فمن تطوع خيراً فهو خير له وأن تصوموا خير لكم^٤ إن كنتم تعلمون . »

تأثيره

للقرآن فضل عظيم على اللغة العربية ، فهو الذي هدب عبارتها ، ووحّد لهجاتها ونشرها شرقاً وغرباً بانتشار الدين الإسلامي .

١ « القارة » : أي القيامة التي تفرح القلوب بأحوالها . « ما القارة » : تهويل لقائها وحمايتها وخبر ، خبر القارة . « وما أدراك » : أعلمك . « ما القارة » : زيادة تهويل لها ، وما الأولى مبتدأ ، وما بعدها خبره . وما الثانية وغيرها في محل المفعول الثاني لأدري . « يوم » : ناصبه دل عليه القارة أي تفرح . « يكون الناس كالفراس المفلوث » : كلوهاء الجراد المنتشر يروج بعضهم في بعض الحجرة إلى أن ينهوا الحساب . « وتكون الجبال كالعهن المنفوش » : كالصوف المنثوث في عطف سيرها حتى تستوي مع الأرض . « فأما من ثقلت موازينه » : بأن رجحت حسناته على سيئاته . « فهو في عيشة راقية » : في الجنة ، أي ذات رضى بأن يرضاه أي مرضية له . « وأما من خلت موازينه » : بأن رجحت سيئاته على حسناته . « فأما » : لمسكنه . « هاوية . وما أدراك ما هيته » : أي ما هاوية هي . « نار حامية » : شديدة الحرارة . وهاء منه للمسكت تثبت وصلاً وتلفاً . (تفسير الجلالين)

٢ « فعدة من أيام أخر » : أي لعله عدة من أيام أخر يصومها بدلاً من الأيام التي أفطر فيها .

٣ « وعلى الذين يطيقونه » : أي الذين لا يطيقونه لكبر أو مرض لا يرجى برؤه .

٤ « فمن تطوع خيراً » : أي بالزيادة على القدر المذكور في الفدية .

« وأن تصوموا خير لكم » : أي خير لكم من الإفطار والفدية . (تفسير الجلالين)

وسحر الناس ببيانه فحفظوه . وأثر فيهم أسلوبه ، فرقت ألفاظهم ، ولطفت معانيهم . وظهر هذا التأثير في الشعر والنثر معاً ولا سيما الإنشاء الخطابي . ومن فضله على اللغة أن علم النحو وضع خدمة له وإشفاقاً من اللحن في قراءته ، وأن علم المعاني وضع توصلاً لمعرفة أسرارها ، وأن أشعار العرب في الجاهلية وصدر الإسلام جُمعت ليُسْتعان بها على تفسير آياتها . ولولا القرآن لتلاشت العربية بفارقات التثر والأثر ، بعدما أُدِيل من سلطان بني العباس . ولكنه وقف في وجه الفائقين والمكتسحين ، يدافع عن لغته الفصحى ، فلم يجرؤوا أن يتعرضوا لها بسوء بعد أن أسلموا فظلت لغة الدين والدواوين والمراسلات . ولم يؤثر فيها انتشار اللهجات العامية ، وطُمُطْمانية الأعاجم . فاللغة ، كما ترى ، مدينة بأدابها وحياتها للقرآن .

الخطابة

أسباب ازدهارها

لم تزدهر الخطابة العربية في عصر من العصور مثل ازدهارها في صدر الإسلام ، فقد كانت العوامل متوافرة لشبوع هذا الفن وتقدمه ، فمن فصاحة فطرية في العربي ، إلى براعة التصرف في ضروب الكلام . ومن انقلاب ديني عظيم ، إلى انقلاب سياسي عظيم . ومن حروب وفتوح ، إلى خروج وعصيان وأحزاب .

فقد جاء الإسلام ، وهو دين اجتماعي ، فكانت الخطبة الدينية تُلقى في الجوامع . ثم استمرت حروب الفتح والحروب الداخلية ، وانقسمت الجماعة أحزاباً من أجل الخلافة ، فكانت الخطبة العسكرية تُضرم بها الحماسة في

صدور الرجال ، وكانت الخطب السياسية يلقيها الزعماء على أحزابهم لتشد أزهم ، أو يردّوا بها على خصومهم ليدحضوا أقوالهم ، أو يغاطبوا بها بلداً عاصياً ليدعوه إلى الطاعة . فلا عجب إذاً أن يكون للخطابة شأن عظيم في ذلك العهد وهي تعتمد على الدين من ناحية ، وعلى السياسة من ناحية أخرى . ولا عجب أيضاً أن تكون الحاجة إلى الخطيب أشدّ منها إلى الشاعر ، فيعنى الخلفاء باختيار ولائهم ممن عُرِفوا بالفصاحة ومضاء اللسان ، لأن الخطيب المصنّف يستطيع أن يستفيض في غرضه منطلقاً من القيود ، فيتوصل إلى غايته من إقناع الجمهور أكثر مما يستطيع الشاعر المكبّل بالوزن والقافية .

عادتهم في الخطابة

كان العربي إذا وقف خطيباً قام على تشنبر^١ من الأرض أو على ظهر دابة ، وأخذ بيده مِخْصَرَةً^٢ يشير بها ، أو اعتمد على سيف أو قوس أو قناة . وصنّع للنبيّ أول منبر في مسجد ، صنعه تميم الداريّ وكان قد رأى منابر الكنائس في الشام .

وروي أن الوليد بن عبد الملك أول من جلس خطيباً في الناس واقتدى به بعض الخلفاء والعمال ، ولكن عادة الوقوف ظلت أكثر شيوعاً واتباعاً . وكان العرب إذا خطبوا يشيرون برفع اليد ووضعها على غير إكثار ، ولا يبالغون في الاهتزاز .

وكانوا يعيرون في الخطيب التشديق^٣ ، والتقصير^٤ ، والتفتيش^٥ ، والترديد في جهازة الصوت ، وهذا الشفاء^٦ ، والهللر ، والتكلف ، والإسهاب ،

١ التشنبر : المكان المرتفع .

٢ المِخْصَرَةُ : كالسوط ، وما يتركأ عليه كالمصباح ونحوها ، وما يأخذ الخطيب ليشير به إذا خطب .

٣ التشديق : إخراج الكلام من الشدة .

٤ التقصير : إخراج الكلام من قعر اللسان .

٥ التفتيش : التنطع والتوسع في الكلام كأن الخطيب ملأ به لسانه .

٦ هذا الشفاء : إرشادها إلى أسفل .

والإكثار ، والتوعر لأنه يُسلم إلى التعقيد ، والتعقيد يستهلك المعاني ويشين الألفاظ . ويكرهون اللحن ، والتردد ، واضطراب اللسان ، وفساد مخارج الحروف ، والتشنج ، والسعال ، ومسح اللحية ، وكل حركة يستعان بها على البيان .

وكانوا يمدحون شدة العارضة^١ ، وظهور الحجّة ، وثبات الجنان ، وكثرة الريق ، والعلو عن الخصم . ويحبون الطلاقة ، والتحجير^٢ ، والبلاغة ، والتخلص ، والرشاقة .

ميزة الخطابة

تمتاز الخطابة في صدر الإسلام بطلاوة أسلوبها ، وقصر جملها ، ونخير ألفاظها . والخطب على ضربين : منها الطوال التي كثر فيها الإطناب ، ومنها القصار التي غلب عليها الإيجاز مع بلوغ القصد . وقصارها أكثر شيوعاً من طولها ، وكانت تبدأ بالحمدلة^٣ ، وكثيراً ما تعتمد على الآيات ، لما للقرآن من التأثير في نفوس المسلمين ؛ وربما جاءت الخطبة برمتها مجموعة آيات كخطبة مُصعب بن الزبير لما قدم العراق داعياً أهله إلى مبايعة أخيه عبد الله .

وكثر عدد الخطباء في هذا العصر لكثرة الحاجة إليهم . وكان النبي خطيباً ، والخلفاء الراشدون جميعاً خطباء وأخطبهم الإمام علي . واشتهر الخوارج بجزالة ألفاظهم ، وبلاغة منطقهم ، ومنهم قطري بن الفُجاءة وله خطبة بليغة في ذم الدنيا . وضُرب المثل بفصاحة سحبان وائل ، ولكن لم يصل إلينا من آثاره إلا شيء قليل ، وكان يطيل الخطبة حتى يسيل عرقاً ولا يتوقف ولا يقعد حتى يفرغ من غرضه . ونكتفي بدرس خطيبين شهيرين يمثلان ميزة الخطابة في عصرهما أحسن تمثيل ، ألا وهما زياد ابن أبيه والحجاج .

١ العارضة : البيان والسن والقدرة على الكلام .

٢ التحجير : تحمين الكلام .

٣ الحمدلة : حمد الله .

زياد ابن أبيه

٦٧٢ م و ٥٥٣ هـ (٩)

حياته

هو زياد ابن أبيه ، وزياد بن سُمَيَّة ، وزياد بن أبي سَفِيَّان ، وزياد بن عُبَيْدٍ ، لأنه لم يكن له أب شرعي يُعرف به. وُلد بالطائف في السنة الثامنة للهجرة ، وقيل في السنة الأولى . وأمه سُمَيَّة مولاة للطبيب الحرث بن كَلْدَةَ الشَّقْفِي .

وظهرت النجابة على زياد منذ حداثة فَعُرِفَ بالفصاحة والدهاء ، والحزم والشدَّة . ولما نشأ استكتبه أبو موسى الأشعري ، وهو على البصرة من قِبَلِ عمر ، فأعجب به الناس . ثم عهد إليه عمر في مهمة فأحسن القيام بها . ولما عاد خطب في حضرة عمر ، وعنده المهاجرون والأنصار ، فدهشوا لفصاحته وقال عمرو بن العاص ، وكان حاضراً : «لله در هذا الغلام ! لو كان أبوه قرشياً لساق العرب بعصاه !» فقال أبو سفيان : «إني أعرف أباه .» فقال عمر : «من هو ؟» قال : «أنا هو .» وبهذا القول تمسك معاوية حين استلحق زياداً بأبيه .

ولايته على فارس

ولما استُخلف عليّ استعمل زياداً على فارس فأحمد ثورتها وضبطها وحمى قلاعها . فساء ذلك معاوية فكتب إلى زياد يتوعدده ويعرض بولادة أبي سفيان إياه . فلما قرأ زياد كتابه قام في الناس خطيباً وقال : «العجب كل العجب من ابن

١ عهد : غلام رومي للحرث بن كَلْدَةَ قبل إله تزوج سمية أم زياد .

أكلة الأكباد ، ورأس التفاق ! يخوفني بقصده إيتاي ، وييني وبينه ابن عم رسول الله في المهاجرين والأنصار . ولو أذن لي في لقائه ، لوجدني أحمرًا مخشياً ضرباً بالسيف »

وبلغ ذلك علياً فكتب إليه : « إني ولّيتك ما ولّيتك وأنا أراك له أهلاً . وقد كانت من أبي سفيان فلتة من أمانتي الباطل ، وكذب النفس ، لا توجب له ميراثاً ، ولا تحلّ له نسباً ، وإن معاوية يأتي الإنسان من بين يديه ، ومن خلفه ، وعن يمينه ، وعن شماله ، فاحذر ثم احذر والسلام ! »

ولايته على البصرة

ولما قُتل عليّ صالح معاوية زياداً واستلحقه بنسبه ليستميله ويستصفي مودته . ثم ولّاه البصرة وأعمالها : خراسان وسجستان . ثم جمع له الهند والبحرين وعمّان . فقدم زياد البصرة والمعارضة مستفحلة ، والفسوق عن الدين متفشٍ فيها ، فخطب في الناس خطبته البتراء وجدّ في إقامة الشرائع التي قررها ، فكان أول من شدّد أمر السلطان ، وأخذ بالظنّة ، وعاقب على الشبهة حتى هابه الناس ، وأذعن المعارضون ، وساد الأمن فكان الشيء يسقط من يد المرأة أو الرجل فما تُمَدّد إليه يد حتى يعود صاحبه فيجده في مكانه فيأخذه . وأصبح الناس لا يغلّقون أبوابهم اطمئناناً . وقبل إنّه أول من سير بين يديه بالحراّب والعمد .

ولايته على الكوفة

ولما مات المغيرة بن شعبة أمير الكوفة استعمل معاوية زياداً عليها فكان أول من جُمع له العراقيان ، فكان يقيم في البصرة ستة أشهر وفي الكوفة مثلها .

١ الأحمر : الموت الشديد ..

٢ الخطبة البتراء : التي لم يذكر فيها الحمدلة والتصلية أي أن تستهل بحمد الله والصلاة على النبي .

ولما دخل الكوفة وخطب في الناس ، حصبوه ، فأمسك حتى فرغوا .
ثم أسرّ إلى أصحابه أن يمسكوا الأبواب ، وأخذ كرسياً وجلس على باب المسجد ،
وقبض على من وقعت الشبهة عليهم وقطع أيديهم .

موته

أصيب زياد بالطاعون فقضى على حياته . وزعموا أن السبب في ذلك أنه
كتب إلى معاوية : « إني قد ضببت العراق بشمالي ، ويميني فارغة فاشغلها
بالحجاز . » فكتب له عهده على الحجاز ، فأنف أهل الحجاز من ذلك ، فاجتمع
نفر منهم ودعوا عليه ، وكان من دعائهم « اللهم اكفنا شرّ زياد . » فخرجت
طاعونة في إصبع يمينه . فلما حضرته الوفاة دعا شريحاً القاضي وقال : « أمرتُ
بقطعها فأشر عليّ . » فقال شريح : « إني أخشى أن يكون الأجل قد دنا فتلقى
الله أجذمًا وقد قطعت يدك كراهة لقائه . أو أن يكون في الأجل تأخير فتعيش
أجذم ويعير ولدك . » فقال : « لا أبيت والطاعون في الحاف واحد . » وأراد
قطعها ، فلما رأى النار والمكاوي جزع وعدل ، وقيل : بل اتبع رأي شريح .
فلما بلغ موته عبد الله بن عمر بن الخطاب قال : « لذهب ابن سمية !
لا الآخرة أدركت ، ولا الدنيا بقيت عليك . »

ورثاه مسكين الدارمي ، فردّ عليه الفرزدق هاجياً ، وكان يومئذ طريد
زياد ، ولكنه لم يحسر أن يهجوّه في حياته أشدّة سطوته وطول يده .
وظلّ أبناء زياد يُعدّون من قريش حتى استخلف المهدي العباسي فردهم
على عبيد .

آثاره

خطبٌ سياسية ، وإدارية ، متفرقة في كتب الأدب ، أشهرها الخطبة البتراء .

١ الأجنم : المقطوع اليد .

ميزته - الخطبة البراء

يبدأ زياد خطبته بذكر ما يأتي أهل البصرة من المنكرات في عصيانهم الله ، فيعدد لهم مساوئهم ، ويؤنبهم على فسوقهم .
ثم يعلن قانوناً جديداً للعقوبات ، فكان فيها أول وال مسلم جاوز الحدود في أحكامه .

ثم يظهر لهم أنه لا يحمل الحقد لأحد ممن كان بينه وبينهم عداً ، وأنه لا يبالي بمبغضيه ولا يناظرهم ، ويدعوهم إلى معاودة أعمالهم .
ثم يدعوهم إلى طاعة بني أمية ، والإذعان إلى سلطان الله الذي أعطاهم . وكانت هذه الخطبة كافية لإرهاب البصريين ، فإن ألفاظها انقضت على رؤوسهم انقضا الصواعق ، فوجموا لها وقتاً في عضدهم ، وهالهم ما فيها من تهديد ووعيد . وما إن همس هامس : « أنبأنا الله بغير ما قلت . » وأراد بذلك الأحكام التي جاوز فيها السنة ، حتى سمعه زياد فقال : « إنا لا نبلغ المراد فيك وفي صحابك حتى نخوض إليكم الباطل خوفاً . »
ولم يكن زياد هازلاً في كلامه ، فإنه لم يلبث أن قرن القول بالعمل ، فكان رهيباً في خطبته ، ورهيباً في تنفيذ أحكامه .

وتمتاز خطبته بما في معانيها من جلاء وبلاغة ، على إيجاز كثير في اللفظ ، وما في تنسيقها من فن وجمال . فإنه وقف في القسم الأول منها موقف واعظ يذكر للقوم ذنوبهم ، ويذكرهم كتاب الله وما فيه من وعد طيب للمتقين ، ووعيد راعب للفاسقين .

ثم إنه وقف في القسم الثاني موقف القاضي الشارع ، فيبين للقوم أنهم أحدثوا في الإسلام أحداثاً غير مألوفة ، فأحدث لهم عقوبات غير مألوفة . ونستدل من هذا القسم أن العرب في صدر الإسلام ظلوا يحنون إلى جاهليتهم ويدعون بها ، لأنهم رأوا في الإسلام نظاماً وقيوداً لم يتعودوها . وأراد زياد أن يفهم البصريين أنه جاد في تنفيذ شرائعه ، فأحل لهم معصيته إن تعلقوا عليه

بكذبة : « إن كذبة المنبر بقاء ! . . » ويختم هذا القسم بدعوتهم إلى الاقتداء به وإلا ضرب أعناقهم .

ووقف في القسم الثالث موقف الحكيم التزيه العادل ، المصطفى من الحزازات والضغائن ، المرتفع عن الأحزاب : « قرب مبيتس بقدمونا سيُسّر ، ومسرور بقدمونا سيبتس . »

ووقف في القسم الأخير موقف سياسي داهية يبت الدعوة للأمويين ، فطلب من البصريين السمع والطاعة ، ووعدهم بقضاء حاجاتهم ، وإعطائهم الرزق في وقته ، وعدم حبس الجيش في أرض العدو .

ثم أفهمهم أنهم أعجز من أن يبلغوا مأرباً من أئمتهم إذا أبوا الخضوع لهم ، وأن بني أمية خير لهم من غيرهم . وكان ختام خطبته وعيداً ليظل صوت التهديد يطن في آذانهم : « إن لي فيكم لصرعى كثيرة ، فليحذر كل امرئ منكم أن يكون من صرعاي ! . . »

منزلته

قال الشعبي : « ما سمعتُ متكلماً على منبر قطّ تكلم فأحسن إلا أحببت أن يسكت خوفاً من أن يسيء إلا زياداً فإنه كان كلما أكثر كان أجود كلاماً . » وقال الحسن البصري : « أوعدهُ عمرُ فعفا ، وأوعده زياد فابتلى . » وقال عمرو ابن العاص ، وقد سمعه يخطب وهو فقي : « لله درّ هذا الغلام ! لو كان أبوه قرشياً لساق العرب بعصاه ! » وكان الأقدار أرادت أن تحقق قول ابن العاص فيه فما استلحقه معاوية وولاه البصرة حتى لمعت عبقريته ، فصاحه وحزماً ودهاءً ، فساق العرب بعصاه ! . .

الحجاج

٧١٣ م و ٩٥ هـ (٢)

حياته

هو الحجاج بن يوسف الثقفي ؛ وُلد في أيام معاوية سنة ٤١ هجرية ، وقيل بل سنة ٤٢ ، ونشأ في الطائف ، وعلم فيها الغلمان ، ثم جاء الشام واتصل بروح بن زنباع الجذامي وزير عبد الملك بن مروان ، فكان في شرطته . وأحسن الخليفة أن عسكره ينحل ويتراخي عنه فشكا الأمر إلى روح ، فقال : « إن في شرطي رجلاً لو قتلته أمير المؤمنين أمر عسكره لأرحل الناس برحيله ، وأنزلهم بنزوله ، يقال له الحجاج بن يوسف . » قال : « قد قلدناه ذلك . » فما إن تولى الحجاج إمرة العسكر حتى أخذ يشدد عليهم ، ويكرههم على الطاعة ، فأذعنوا له ولم يعصه إلا أعوان روح بن زنباع . فأمر بهم فجُلدوا بالسياط وطوفهم بالعسكر ، ثم أمر بفساطيط^١ روح فأحرقت . فدخل روح على عبد الملك شاكياً ، فقال : « علي به . » فلما دخل قال له : « ما حملك على ما فعلت ؟ » قال : « أنت فعلت فلنما يدي يدك وسوطي سوطك ، وما على أمير المؤمنين إلا أن يخلف على روح عوض الفسطاط فسطاطين ، وعوض الغلام غلامين ، ولا يكسرني في ما قدمني . » فأعجب به عبد الملك ، وفعل ما قال . وكان ذلك أول ما عرف من جرأته وحزمه ، فوجد بعده منهلاً عذبا لإرواء آماله ومطامعه .

ولايته على الحجاز

فلما افتتح عبد الملك العراقيين بعد مقتل مُصعب بن الزبير ، لم يبق دونه غير الحجاز وفيه عبد الله يدعي الخلافة . فقال الحجاج : « أنا له يا أمير المؤمنين ،

١ الفساطيط : جمع الفسطاط وهو السرادق من الأبنية .

فلقد رأيت في منامي أني سلخته من جلده . « فجهز له جيشاً عظيماً فزحف به في السنة الثانية والسبعين للهجرة ، فجرت بينه وبين عبد الله وقائع كثيرة ، دارت فيها الدائرة على ابن الزبير . ثم حاصر الحجاج مكة سبعة أشهر ، ونصب المنجنيق على أبي قُبَيْس^١ ورمى به الكعبة ، وكان يأخذ الحجر بيده ويضعه في المنجنيق لأن أصحابه خافوا هتك حرمة البيت . وشدّد الحصار حتى تضايق ابن الزبير ، وأصاب الناس جماعة شديدة ، فنفروا عنه وخرجوا إلى الحجاج مستأمنين . فلم ير عبد الله بداً من القتال ، فخرج بمن بقي معه ، وحارب مستبسلًا حتى قُتل . فأرسل الحجاج رأسه إلى عبد الملك ، وصلب جثته . وصار الأمر بعد ذلك لعبد الملك وبإيعه أهل الحجاز واليمن ، فأقرّ الحجاج أميراً على الحجاز ، فجدد بناء الكعبة بعد أن هدمها ، ثم أقام بالمدينة مدة فأساء إلى أهلها ، وختم أيدي جماعة من الصحابة بالرصاص . وكانت ولايته على الحجاز من سنة ٧٣ إلى سنة ٧٥ هـ . و ٦٩٢ إلى ٦٩٤ م .

ولايته على العراقيين

ثم ولّاه عبد الملك العراقيين ، وقد عاثت فيهما الحروب الداخلية ، فسار من المدينة إلى الكوفة في اثني عشر راكباً على النجائب ، فدخل المسجد وصعد المنبر وهو متلثم بعمامة خزّ حمراء ، وقال : « عليّ بالناس ! » فحسبوه خارجياً وهمّوا به ، وهو جالس على المنبر ينتظر اجتماعهم . فاجتمع الناس وهو ساكت قد أطلال السكوت . فتناول أحدهم حصي لكي يرميه بها ، فلما تكلم جعلت الحصى تتناثر من يده وهو لا يشعر رعباً ومهابة .

وخطب الحجاج يومئذ خطبته المشهورة في أهل العراق ، ثم أمر كاتبه بأن يتلو عليهم كتاب الخليفة ، فقرأ : « بسم الله الرحمن الرحيم ، من عبد الملك ابن مروان أمير المؤمنين إلى من بالعراق من المؤمنين سلام ! فإني أحمد الله

١ أبو قبيس : جبل مشرف على حرم مكة من جهة الشرق .

٢ الخنز : ما نسج من الصوف والحرير أو الحرير فقط .

إليكم . . . » فصاح الحجاج : « اسكت يا غلام ! » ثم قال مُغَضَّباً : « يا أهل العراق ، يا عبيدَ العصا ! يسلم عليكم أمير المؤمنين فلا تردون عليه السلام ! أما والله لأؤدبَ بكم أدباً سوى هذا الأدب . » ثم التفت إلى الكاتب وقال : « اقرأ يا غلام الكتاب . » فلما بلغ الكاتب السلام ردَّ أهل المجلس : « وعلى أمير المؤمنين السلام ورحمة الله وبركاته . »

ثم أمر بأن يلحق الناسُ بجيش المهلب لقتال الحرورية فجاءه عُمَيْر بن ضابئ الحنظلي فقال : « أصلح الله الأمير ، أنا في هذا البعث^٢ وأنا شيخ كبير عليل ، وابني هذا أشبَّ مني . » فقال الحجاج : « هذا خير لنا من أبيه . » ثم قال : « ومن أنت ؟ » قال : « أنا عُمَيْر بن ضابئ . » قال : « أأنت الذي غزا عثمان بن عفان ؟ » قال : « بلى . » قال : « يا عدوَّ الله ، أفلا إلى عثمان بعثت بدلاً ! وما حملك على ذلك ؟ » قال : « إنه حبس أبي وكان شيخاً كبيراً . » قال : « أولست القائل :

هَمَمْتُ ، ولم أفعلْ ، وكِدْتُ ، وليتني تَرَكْتُ على عُثْمَانَ تَبْكِي حَلَالِيهِ !
إني لأحسبُ أن في قتلِكَ صلاحَ المِصْرَيْنِ . » وأمر به ففُضِرَ عنقه وأُنهَبَ ماله .

ثم سار الحجاج إلى البصرة وخطبهم ، وتوعَّد من لا يلحق منهم بالمهلب بعد ثلاثة أيام . فأتاه شريك بن عمر اليشكري وكان أعور وبه فتق ، فقال : « أصلح الله الأمير ، إنَّ بي فتقاً وقد رآه بشر بن مروان فعذرني . » فأمر به ففُضِرَ عنقه . فلم يبق بالبصرة أحد من عسكر المهلب إلا لحق به . فقال المهلب : « لقد أتى العراق رجلٌ ذكرٌ . اليوم قوتل العدو ! » فثبتت مهابة الحجاج في قلوب أهل العراق فدانوا له .

١ المهلب بن أبي صفرة : عامل لبني أمية حارب عنهم الخوارج ، ثم تولى خراسان من قبل الحجاج وظل عليها حتى توفي سنة ٨٣ هـ و ٧٠٢ م وأشهر أولاده يزيد بن المهلب ، والمغيرة بن المهلب ، قاتل الخوارج وكانت له معهم وقائع مشهورة .
٢ البعث : الجيش الذي يبعث .

ثم شغب عليه أهل البصرة وعلى رأسهم عبد الله بن الجارود فأخضعهم وقتل ابن الجارود . وخرج عليه شبيب الخارجي فكانت بينهما وقائع كثيرة كتب النصر في نهايتها للحجاج . ففترقت أنصار شبيب عنه ، وتردّى به فرسه من فوق جسر فسقط في الماء وغرق .

ثم خرج عليه ابن الأشعث بأكثر من مائتي ألف ، فاستولى على العراق ، فأمدّ عبد الملك الحجاج بب جيش لحب . فقاتل ابن الأشعث ثمانين وقعة في ستة أشهر حتى هزمه بدير الجماجم^١ واستنقذ العراق من يده ، وقتل خلقاً كثيراً من أصحابه .

ولما حضرت عبد الملك الوفاة قال لبنيه : « اكرموا الحجاج فإنه الذي وطأ لكم المناير ، ودوّخ لكم البلاد وأذلّ الأعداء . » فأقره الوليد بعد أبيه على إمارته في العراقين والمشرق .

موته

قيل إنّه هلك بأسيّة^٢ في بطنه ، وأصيب بالزهرير فكانت الكوائن تجعل حوله مملوءة ناراً وتُدنى منه حتى تُحرق جلده وهو لا يحس بها . وشكا ما يجده إلى الحسن البصري ، فقال : « قد كنت نهيتك أن لا تتعرض للصالحين . » فقال : « يا حسن لا أسألك أن تسأل الله أن يفرج عني ، ولكن أن يعجل قبض روحي ، ولا يطيل عذابي . » وأقام الحجاج على ذلك خمسة عشر يوماً ، ثم توفي وله من العمر ٥٤ سنة . ومدة إمارته على العراق ٢٠ سنة . مات بواسط^٣ فدفن بها ، ثم عفي قبره وأجري عليه الماء لكي يخفى أثره . وكان هلكه في أواخر خلافة الوليد وقد جعله بعضهم سنة ٧١٦ م و ٩٨ هـ . وهذا خطأ ظاهر لأن الحجاج مات قبل الوليد والوليد توفي سنة ٧١٤ م و ٩٦ هـ .

١ دير الجماجم : دير بظاهر الكوفة على سبعة فراسخ منها على طرف البر المالك إلى البصرة .

٢ الأكلة : علة صورتها صورة القروح إلا أنها تسمى في زمان يسير في مواضع كثيرة ولها رائحة . أو هي داء في الفم يأتكل منه .

٣ واسط : مدينة بناها الحجاج بين الكوفة والبصرة سنة ٨٣ هـ و ٧٠٢ م .

وقد ضُرب المثل بجور الحجاج ، وروي أنه أحصي من قتلهم فكانوا
عشرين ألفاً ومائة ألف . وكان في سجنه بعد موته خمسون ألف رجل ، وثلاثون
ألف امرأة .

آثاره

طائفة من الخطب أكثرها في التهديد . وأشهرها خطبة عند قدومه العراق ،
وأخرى بعد واقعة دير الجماجم ، ومن مآثره أنه أكثر من نسخ مصحف عثمان ،
وأوعز إلى كاتبه نصر بن عاصم بإعجام الحروف للتمييز بين المتشابه منها .

ميزته

ليست حجارة المنجنيق بأشدّ وقعاً على الناس من خطب الحجاج في
تهديده ووعيده . فلقد أوتي براعة عجيبة في تصريف الكلام ، على جرأة نادرة
تنضاهل دونها جرأة زياد ، فترى في جملة المقطعة القصيرة قوة لا تراها
في غيره . ويبدو لك في ألفاظه شيء من خشونة البداوة يزيد تعابيره عنفاً على
عنف .

وهو في خطبه كثير الاقتباس من القرآن ، كثير الاستشهاد بالأشعار ،
ظاهر الحجّة ، يستهوي سامعيه ويملك إرادتهم ، فيريهم ظلمه عدلاً ، وعقابه
رحمة . ويصور لأهل العراق مساوئهم الكثيرة وتغاضيه عنها ، وإحسانه إليهم ،
حتى يخلبهم ، فيتوهموا أنه مصيب في دعواه ، وأنهم هم القوم الظالمون .
فلذا أردت أن تبين بلاغة الحجاج ودهاءه وشدة بأسه ، فعليك بخطبه
في أهل العراق فلإنها أصدق صور لنفس ذلك الطاغية الداهية اللسان . وما
قولك برجل قدم الكوفة في اثني عشر راكباً على النجائب ، فجمع الناس في
مسجدها وقام على المنبر يخطبهم مهدداً متوعداً ، على ما في ألفاظه من قوة
وبداوة ، معتمداً على الشعر آنأ ، وعلى الآيات آنأ آخر . وكذلك خطبته بعد
دير الجماجم ، وفيها يذكر أهل العراق غدرهم ، وانضمامهم إلى الخوارج ،

ويذكر لهم الوقائع التي خانوا فيها الخليفة ، وساعدوا أعداءه كافرين بنعمته .
فهذه وتلك تشتملان على أكثر خصائص الحجاج في تفكيره وتعبيره . فقد
صوّر لأهل العراق غدرهم ونفاقهم ، فجعل الشيطان يستبطنهم ويعشش فيهم
ويفرّخ ، فهم لا يذكرون حسنة ، ولا يشكرون نعمة . وما أكثر نعم الحجاج
على أهل العراق ، بعد أن أرهقهم تقتيلاً وحسباً ! ولكنه كان يسحرهم بفصاحته ،
ويدهلهم بمثل هذه الأقوال ، فيريهم نعمته نعمة .
ولا ينبغي أن تغفل عن تأثيره الشديد بأسلوب القرآن ولا سيما حين يقول :
« ثم يوم الزاوية ، وما يوم الزاوية . . . ثم يوم دير الجماجم ، وما يوم دير
الجماجم ؟ »

منزله

قال الحسن البصري : « تشبه زياد بعمر فأفرط ، وتشبه الحجاجُ بزياد
فأهلك الناس . » وقال عبد الملك لبنينه لما حضرته الوفاة : « أكرموا الحجاج
فلأنه الذي وطأ لكم المنابر ، ودوّخ لكم البلاد ، وأذلّ الأعداء . » ألا وإن
في كلا القولين لأصدق وصف للحجاج ، فإن هذا الجبار كان شديد الإعجاب
بزياد ، فتأثره مقتضراً رسومه ، ففاقه في تهديده ، وفاقه في أحكامه . ولولا
هو لذهب ملك بني أمية بعد معاوية وبنيه . فلأنه وطّد لهم العرش وأزال خلافة
ابن الزبير ، وردّ عنهم الخوارج . وكان قلبه ولسانه يجريان إلى نحور أعدائه
فرسي رهان .

١ مقتضراً : متنبهاً .

الكتابة

قلنا في كلامنا على النثر الجاهلي إن الإنسان الفطري لم يحتاج إلى الكتابة ، لأن هذا الفن إنما ينشأ بنشوء الجماعات المنظمة ، وينمو بنمو القوى المفكرة ، ويعظم بعظم الحاجة إليه . وقد ظل العرب في جاهليتهم لا يصطنعون الكتابة إلا قليلاً ، حتى جاء الإسلام بفتوحاته ، وأنشأ دولة منظمة مترامية الأطراف ، فمست الحاجة إلى الكتابة ، لأن مصالح المملكة قضت بأن يكون لها دواوين تضبط شؤونها ، وأن يكون الخلفاء على اتصال بعمالهم ، والعمال بخلفائهم ، وما من سبيل إلى ذلك إلا بالكتابة ، فجعل للدواوين كتاب يتفرون على تنظيمها . ولم يكن للعرب يومئذ من الثقافة ما يمكنهم من الاضطلاع بهذه الأمور ، فجعلت الدواوين على عاتق الموالي أبناء الشعوب الأعجمية المتحضرة التي قهرها المسلمون وافتتحوا بلادها . وكان هؤلاء الموالي لا يحسنون العربية في أول أمرهم ، فنظموا شؤون الدولة بلغاتهم ، فكانت اليونانية في الشام ، والقبطية في مصر ، والفارسية في العراق وفارس .

وظلت كذلك حتى خلافة عبد الملك بن مروان ، فشُرِع في نقلها إلى العربية شيئاً فشيئاً . وكان الموالي قد تعلموا لغة العرب وأتقنوها ، فاستمرت إدارة الدواوين في أيديهم لبراعتهم في تنظيمها ، ولأن العرب كانوا لا يرتاحون إلى هذه الصناعات ، وربما أنفوا منها .

وما لغة الرسائل بين الخلفاء والعمال فكانت عربية خالصة ، قصيرة الجمل ، بليغة السبيل ، لا فرق بينها وبين لغة الخطابة ، وكانت موجزة ، وربما اقتضت على جملتين أو ثلاث تامة المعنى ، كما في رسالة عمر بن الخطاب إلى عمرو بن العاص يستنجد به في مجاعة :

« من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى العاصي ابن العاصي سلام . أما بعد ،

فلعمري ، يا عمرو ، ما تبالي إذا شيعت أنت ومن معك ان أهلك أنا ومن معي . فبا غوثاه ! ثم يا غوثاه ! »

ثم في جواب ابن العاص له :

« إلى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب من عمرو بن العاص . أما بعد ، فيا لبّيك ! ثم يا لبّيك ! قد بعثت إليك بعيراً أولها عندك وآخرها عندي والسلام ! »

ولم تطل الرسائل ، وتوضع لها الأصول إلا بعد أن نبغ عبد الحميد بن يحيى وكتب لمروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية ، فكان هذا المولى طليعة المترسلين البلقاء .

عبد الحميد للكاتب

٧٤٩ م و ١٣٢ هـ

حياته

هو أبو غالب عبد الحميد بن يحيى الملقب بالكاتب . شامي الأصل ، نشأ بين العرب ولم يكن عربياً . وقيل إن ولاءه في بني عامر ، وكان في أول أمره يعلم الصبية وينتقل في البلدان ، وحكي أنه علم في الكوفة حتى اتصل بمروان ابن محمد الأموي ، وكان أميراً على أرمينية ، فكتب له . فلما بويع بالخلافة أخذه معه إلى الشام . فبقي ملازماً له لا يفارقه ، مع اشتداد الثورة الخراسانية وضعفه عن إخمادها . واشتد الطلب على مروان وتتابعت هزائمه ، فقال لعبد الحميد : « القوم محتاجون إليك لأدبك ، وإن إعجابهم بك يدعوهم إلى حسن الظن »

١ المير : القافلة .

بك ، فاستأمن إليهم وأظهر الغدر بي ، فلعلك تنفعني في حياتي أو بعد مماتي . »
فقال عبد الحميد :

أسير وفاء ، ثم أظهر غدره ، فمن لي بعذر يوسع الناس ظاهره .
ثم قال : « يا أمير المؤمنين ، إن الذي أمرني به أنفع الأمرين لك وأقبحهما لي . ولكن أصبر حتى يفتح الله عليك أو أقتل معك . » فلما قُتل مروان استخفى عبد الحميد عند صديقه ابن المقفع ، وفاجأهما الطلب وهما في بيت واحد . فقال الذين دخلوا : « أيكما عبد الحميد ؟ » فقال كل واحد منهما : « أنا » خوفاً على صاحبه . إلى أن عُرِف عبد الحميد فأخذ . وسلمه السفاح إلى عبد الجبار صاحب شرطته ، فكان يحمي له طشتاً ويضعه على رأسه إلى أن مات سنة ١٣٢ هـ . وقيل إنه قُتل مع مروان في مصر ، وذكر المسعودي أنه رأى له عقباً بفسطاط مصر يُعرفون ببني مهاجر ، وقد كان منهم عدة يكتبون لآل طولون .

آثاره

كان عبد الحميد كاتب دواوين ، ولم يُعرف عنه أنه عني بتصنيف الكتب كصديقه ابن المقفع . بيد أنه نظم الشعر مثله على قلة ، فرويت له أبيات لا تعدوها الجودة ، وإن كانت لا تجعله في طبقات الشعراء . فإن صاحبنا توفّر على إنشاء الرسائل دون غيرها ، فبرع فيها ، وكان له أثر بين في تبديل أسلوبها القديم . قال ابن خلكان : « إن مجموع رسائله مقدار ألف ورقة . » ولكن لم يصل إلينا منها سوى رسالة ولي العهد ، ورسالة الشطرنج ، ورسالة الكتاب ، ورسائل أخرى قصيرة ، أو هي قطع من رسائل لم تبلغ إلينا تامة ، منها رسالة في وصف الإخاء ، ورسالة إلى أهله وهو منهزم مع مروان ، وانتهى إلينا عنه عدة تحميدات مستقلة أو بمقتطعة من صدور كتبه .

وقيل إنه لما ظهر أبو مسلم الخراساني بدعوة بني العباس كتب إليه عن مروان كتاباً يستميله ويضمنه ما لو قرىء لأوقع الاختلاف بين أصحاب أبي مسلم . وكان

من عظمه يحمل على جمل . ثم قال مروان : « قد كتبت كتاباً متى قرأه بطل
تدبيره . فإن يكن ذلك وإلا فاهلاك . » فلما ورد الكتاب على أبي مسلم لم يقرأه ،
وأمر بنار فأحرقه ، وكتب على جُرْازة منه إلى مروان

محا السيِّفُ أسطارَ البلاغة ، وانتحى عليك ليوثُ الغابِ من كلِّ جانبٍ
ومهما يكن من أمر هذه الرسالة التي حُمِلت على جمل وخشية أبي مسلم
منها حتى أمر بإحراقها ، فإنها تشير ، على علاقتها ، إلى أن الإيجاز الذي تعودناه
في رسائل صدر الإسلام قد حلَّ محله الإسهاب ؛ وأن عبد الحميد أول من شدَّ
عنه وأطال الرسائل فبلغ بها عدة صفحات ، ودلّلنا على ذلك رسالة ولي العهد
فإنها تزيد على خمس وعشرين صفحة من القطع المألوف . وآثاره متفرقة في كتب
الأدب ، جمعها محمد كرد علي في كتاب « رسائل البلغاء » .

السياسة والاجتماع : بين الشعر والنثر

كأنت المباحث السياسية ، قبل عبد الحميد ، تكاد تُقصر على الشعر
والشعراء . وإذا عرض لها الخطباء في خطبهم فبلغت شبه لغة الشعر ، وإيجاز
لا يختلف عن إيجازه ، إذا استثنينا ما أضيف إلى علي بن أبي طالب من الخطب
الطويلة والعهود المسهبة المفصلة . مع أن هذه المباحث خليقة بالنثر أكثر منها
بالشعر ، والمنثور خليق بها أكثر من المنظوم . فتناول عبد الحميد المسائل السياسيّة
والاجتماعيّة بإسهاب وتفصيل ولغة مختلفة عن اللغة الشعرية التي عُرِفَ بها
الخطباء في الجاهلية وصدر الإسلام ، فجاء كلامهم نثرأ له من الشعر إيقاعه ومجازه
وإيجازه ، ولكن ليس هو الشعر الفني بصفاء جوهره ، وله من النثر تصرفه في
الأوزان والقوافي ، ونزوعه إلى المنطق والإيضاح والتعليل ، ولكن ليس هو النثر
الفني بخالص صفاته . ففصل عبد الحميد برسائله بين الشعر والنثر ، وميز
بأسلوبه أحدهما عن الآخر ، وجعل المباحث السياسيّة في موطنها الصحيح ،
وإن يكن الشعراء بعده لم يتخلوا عنها أصلاً ، فكان فيهم من له في السياسة

جولات ، ولكن النثر استطاع أن يوفيهما حقها عند ابن المقفع والجاحظ والفارابي وابن سينا ومن جاء معهم أو بعدهم من الكتاب الذين ذلّوا أوضاع اللغة للأغراض العلمية والفلسفية ، فلانت لهم أصلاب متونها ، وأسلست قيادها في حقيقتها ومجازها . وكان لعبد الحميد فضل المتقدم في تخطيط طرائقها ، وتأسيس بنياتها ، فله من أصاه العجمي ما يصدفه عن التقليد العربي الموروث ، ومن ثقافته الحضريّة ما يغريه بأسلوب طريث تقتضيه الحياة الاجتماعية الجديدة ، فإنّه لم يقتصر على العربيّة وآدابها بل كانت له مشاركة في العلوم الدخيلة كغيره من أبناء الموالى المثقفين . وبوسعنا أن نعلم ما ينبغي للكتاب من العلوم في عصره من رسالته التي وجهها إلى الكتاب ويبيّن لهم فيها آداب الكتابة وثقافتها فقال : « فتنافسوا ، يا معشر الكتاب ، في صنوف الآداب ، وتفقهوا في الدين ، وابدأوا بعلم كتاب الله ، عزّ وجلّ ، والفرائض ، ثمّ العربيّة فإنها ثقاف ألسنكم ، ثمّ أجيّدوا الخطّ فإنّه حليّة كتبكم . وارووا الأشعار واعرفوا غريبها ومعانيها ، وأيام العرب والعجم وسيّرها ، فإن ذلك مُعينٌ لكم على ما تسمو إليه هممكم ، ولا تضيعوا النظر في الحساب فإنّه قوام كتاب الخراج . »

فإذا كانت عامّة الكتاب لا تستغني عن هذه العلوم ، فأولى بكتاب الخليفة ووزيره أن يكون واقفاً عليها ، متزيّداً في غيرها لما نجد في رسائله من أثر اليونانية والفارسيّة ثمّ عليه أقسامها المنطقية إلى أغراض وشُعَب مفضلة ، وما تشتمل عليه من الآداب السياسية لتقويم ولادة الأمور ورجال الدولة ، وتنظيم الخطط والحركات العسكرية في الحروب ، وما إلى ذلك من المواعظ والحِكَم التي تصلح بها الشؤون الاجتماعية ، وتهذب الأخلاق .

وقد يكون عبد الحميد استفاد من سالم كاتب هشام بن عبد الملك ، فإنّه كان مقرباً إليه متصلاً به ، وربما كلفه الخليفة أن يكتب إلى بعض عماله ، فلدينا من آثاره الباقية رسالة كتب بها عن هشام إلى يوسف بن عمر عامله في اليمن . وكان سالم يعرف اليونانية لأن صاحب الفهرست يخرنا عنه أنّه نقل إلى العربيّة رسائل أرسطو إلى الاسكندر ، ولكن لم يبلغنا من آثار هذا المولى ما يتيح

لنا أن نحكم على مبلغ تأثيره في كاتب مزوان ، ولا على مقدار جهده في تجديد النثر ، بيد أن المؤرخين القدماء يجمعون على أن الفضل في تطويل الرسائل ووضع أصولها وتنويع فصولها يعود إلى عبد الحميد دون سواه .

أثر الدين

تصطبغ رسائل عبد الحميد بصبغة دينية ظاهرة لما للقرآن من تأثير في نفوس المسلمين ، وكانت آثاره في النثر أبلغ منها في الشعر ، كما تبدو في خطب الإسلاميين . لأن الخطيب يتوخى ، في الغالب ، غايتين وهما إثارة العواطف والإقناع ، ولا يتوخى الشاعر ، في الغالب ، غير الغاية الأولى ، فكانت حاجة الخطباء إلى الدين أشد من حاجة الشعراء ، لأنه ليس كالقرآن من كفيل بإثارة عواطف المؤمن وإقناعه ، إذا دُعي إلى جهاد أو طاعة أو عصيان . وجرى عبد الحميد في رسائله على سنة الخطباء لأنه كان يقصد بها إلى ما يقصدون بخطبهم ، وهو ، إلى ذلك ، كاتب أمير المؤمنين ، ناطق بلسانه ، فلا ينبغي أن تبتعد كتبه عن روح القرآن . ففيها التحميدات الطويلة ، وفيها المواعظ والوصايا الدينية ، وفيها الآيات الكثيرة يستشهد بها أو يتوسع في تفصيلها وتحليل معانيها ، مثل قوله في الرسالة التي كتبها عن هشام إلى يوسف بن عمر ، ناظراً إلى الآية التي تقول : **لئن شكرتم لأزيدنكم** : « **لتحمد الله وتشكره به . فإن الشكر من الله بأحسن المواضع ، وأعظم المنازل . فازدد منه تزداد به . وحافظ عليه وتحفظ به . وارغب فيه يهد إليك مزيد الخير ، ونفائس المواهب ، وبقاء النعم . فأقرىء على من قبلك كتاب أمير المؤمنين إليك ليسرّ به جندك ورعيتك ، ومن حمّله الله النعم بأمير المؤمنين ، ليحمدوا ربهم على ما رزق الله عباده من سلامة أمير المؤمنين في بدنه ، ورأفته بهم ، واعتنائه بأمورهم . فإن زيادة الله تعلق شكر الشاكرين ، والسلام !** »

على أننا لا نعلم شيئاً عن حياته الدينية لتبين مبلغ اتلافيها بكتاباتاته ، وإنما نعلم أنه صديق حميم لابن المقفع ، ولم يكن هذا الفارسي على شيء من

الإسلام ، بل كان مجوسياً على دين آبائه وأجداده ، وأسلم في بني العباس لإرضاء للأمراء الذين حظي عندهم ، وظلّ ، مع ذلك ، متهماً بعقيدته . فهل جمعت الصداقة بين المؤمن والكافر دون أن تتفاعل العاطفة الدينية في قلوبهما معاً ، فيجتمع على كفر أو على إيمان ، كما اجتماعاً على المودة والوفاء ؟ أو لم يكن يجري بينهما ما يجري عادةً بين صديقين مثقفين ، يميلان إلى الحياة العقلية ، من مجادلات فلسفية تقودهما إلى البحث في العقائد والأديان وكلاهما متراض بالآداب الفارسية والحكمة اليونانية ، فيحاول أن يؤثر في صاحبه ويقتنه ويحتدبه إلى رأيه ومذهبه ؟

لا نستطيع أن نقطع في الجواب عن هذين السؤالين ، وإن كنا نعلم أن ابن المقفع لم يحدد مجوسيته في بني أمية ، وأن عبد الحميد لم يُغز في عقيدته الإسلامية ، مع تأثير الفكر الأعجمي فيه ، حتى أنه ما كان يستشهد بشعر ولا مثل عربي ، شأنه ، في ذلك ، شأن ابن المقفع ، وإنما يؤثر مثله الأمثال التي تذكرنا بالحكمة الفارسية الهندية ، مثل قوله في رسالة الكتاب : « وقد علمت أن سائس البهيمة ، إذا كان بصيراً بسياستها ، التمس معرفة أخلاقها . فإن كانت جموحاً لم يهيجها إذا ركبها . وإن كانت شبيهاً اتقاها من قبل يديها . وإن خاف منها شروداً توقاها من ناحية رأسها . وإن كانت حروناً قمع برفق هواها في طرقها . فإن استمرت عطفها يسيراً فيسلس له قيادها . وفي هذا الوصف من السياسة دليل لمن ساس الناس وعاملهم وخدمهم وداخلهم . » فكلّ ما نستطيع أن نقوله هو أن الإسلام أبلغ أثراً في كتاباته منه في كتابات ابن المقفع بعد إسلامه ، فإن صحّ فيه أن الإنشاء صورة لصاحبه ، فخليق به أن يكون مسلماً راسخ الإيمان .

الأهل

لم ينقل إلينا المؤرخون خيراً عن أسرته وحياته البيتية نستوضح منه نوراً يضيء مجاهل رب المنزل وأحواله الداخلية . فنحن لا نعرف شيئاً عن امرأته

وبنيه لنحكم على سياسة الزوج والوالد مع أهله ، ومبلغ عطفه على نسائه وعنايته بأولاده ، إلا ما أمكننا أن نستخلصه من رسائله الباقية وليس فيه كبير غناء . فله رسالة كتب بها إلى أخيه يبشره بأول مولود رزقه لله لإياه فشدّ به أزره على حين حاجته إليه ، ولعلّ هذا الولد البكر هو غائب الذي يتكئى به ، لأنّه لم يذكر اسمه في كتابه ، وإنما قال إنّ سمّاه فلاناً ، وأمّل ببقائه بعده حياة وذكرى وحسن خلافة ، وشكر الله فيه وحمده على آلائه ، وصور عطف الوالد ورقته ، وامتلاء قلبه من الغبطة والفرح ، أبلغ تصوير حيث يقول : « فإذا نظرتُ إلى شخصه ، تحرك بي وجددي ، وظهر به سروري ، وتعطفت عليه مني أنسة الوالد ، وتولّت عني وحشة الوحدة . فأنا به جدل في مغيبتي ومشهدي ، أحاول مسّ جسده بيدي في الظلم ، وتارة أعانقه وأرشفه ، ليس يعدّله عندي عظيماات الفوائد ، ولا مُنفسات الرغائب^١ . »

وكأنّه كان ينظر إليه وهو يتحرّك ويصيح ، فيكاد لا يصدّق حلول هذه النعمة عليه ، مع ما وهبه الله من النعم السالفة ، فيخشى زوالها عنه ، فيقول : « ما يُدركني به من رقة الشفقة عليه مخافة مجاذبة المنايا لإياه ، ووجلاً من عواصف الأيام عليه . » ويسأل الله أن يجعل ما يَهَب من سلامته والمدة في عمره موصولاً بالزيادة ، مقروناً بالعافية ، محوطاً من المكروه .

فهذه الرسالة فاطمة بحب الوالد الشفيق وحنوه على أولاده . ومثلها رسالة أخرى كتبها وهو منهزم مع مروان ، تطارده الأعداء ، وترهقه الكوارث ، فلم تشغله الموم والأحزان عن تحبيرها إلى أهله ، يذكر لهم فيها مصائب الدنيا وكرائها ، وما يلقي من الأسى في ابتعاده عنهم ، ويبين لهم حرج الموقف وما يحذر به من خطر الأسر المهين ، أو خطر الهجرة الطويلة لا رجوع بعدها إليهم ، ولكنه لا يقنط من رحمة الله ومعونته . قال فيها : « وقد كتبت والأيام تزيدنا منكم بعداً ، وإليكم وجداً ، فإن تمّ البليّة إلى أقصى مدتها ، يكن آخر العهد

١ المنفسات : الأشياء التي يتنفس بها . الرغائب : العطايا الكثيرة ، جميع رغبة .

بكم وبنا ، وإن يلحقنا ظُفْر جارج من أظفار من يليكم ، نرجع إليكم بدلّ الاسار ، والذلّ شر جار . نسأل الله الذي يُعزّ من يشاء ويدلّ من يشاء أن يهبّ لنا ولكم ألفة جامعة في دار آمنة ، تجمع سلامة الأبدان والأديان ، فإنه ربّ العالمين وأرحم الراحمين ! »

فلإذا كان المؤرخون قد أهملوا أمر الكلام على حياته في أسرته ، فمن هاتين الرسالتين نتنسم آصرة الكاتب على أهله وولده .

الصديق

كان عبد الحميد ، كصديقه ابن المقفّع ، يُجلّ الصداقة ويُعظم شأنها ، فقد سئل مرة : « أيما أحبّ إليك أخوك أم صديقك ؟ » فقال : « إنما أحبّ أخي إذا كان صديقي . » وقال ابن المقفّع في كتابه « الأدب الكبير » : « ابدل لصديقك دمك ومالك . » ولما قُتل مروان واستخفى عبد الحميد عنده وفاجأهما الطلب ، لم يتأخر عن تحقيق ما أوصى به ، فأراد أن يبدل دمه لصديقه ، ولكن عبد الحميد أبى أن يُقتل صاحبه فدّى له ، فيكون أوفى وأكرم منه نفساً ، فأبان عن حقيقة أمره ، واستسلم إلى جلاديه . ولم يكن دونه وفاء وحفاظاً على المودة عندما دعاه مروان إلى إظهار الغدر به ، والازدلاف إلى العباسيين الظافرين لعلّه ينفعه في حياته أو بعد مماته ، فأنكر واستنكف ، وآثر أن يُقتل معه على أن تلحقه معرة الخيانة ، وإن كان فيها نفع له أو للخليفة المقهور . ومن ساواك بنفسه ما ظلمك . فالصداقة عنده لا تُلبّس بالغدر ، ولو ظاهراً ، لأنه يفسدها ويكدّر صفاءها في نظر الناس الذين تخدعهم الظواهر ، فما ينبغي أن ينالها حيف منه ، على ما لها في نفسه من كرامة وقداسة ، وإن أراق في سبيلها دمه ، ورفض أن يساوم عليها مروان رجاء أن ينتفع في حياته أو بعد مماته . فمن الخير أن يصبر حتى يفزع الله عليه أو يُقتل معه . وقبيح به أن يُسرّ الوفاء ويظهر الغدر : « فمن لي ببلد يوسع الناس ظاهره ! » مع أنه لو جرى نزعه الأعجميّة ، أو لو تحرّكت فيه روح شعوبية ، لوجد الصلاح لأبناء قومه في مناصرة الدعوة .

العباسية ، وقد دعمتها أسنّة الفرس لتعيد مجد الأهاجم وترفع رأس الموالي ، ولكن وفاءه للأمويين جعله يتنكّر لها ويحضّر فرق العرب على دفعها حين فاض العجم من خراسان بشعار السواد العباسي ، فقال من رسالة كتبها عن مروان : « فلا تمكثوا ناصية الدولة العربية من يد الفئة الأعجمية ، واثبتوا ريشا تنجلي هذه الغمرة ، ونصحو من هذه السكرة ، فسينضب السيل ، وتمحى آية الليل ، والله مع الصابرين ، والعاقبة للمتقين . »

ولو شاء أن يستأمن إلى العباسيين مليئاً صوت عجميته لرأى من إعجابهم بأدبه وحاجتهم إلى براعته ما يحملهم على تأمينه وتقريبه وحسن الظنّ به ، كما قال له مروان . فصوت الشعوبية كان أخفّ وقمّاً في أذنيه من صوت الصداقة والوفاء ، فسار في ركب الأمويين حتى تقطعت الآمال وقُطعت الأهواق . ولم تقتصر آراؤه في الصداقة على ما أوردنا من أقواله المقتطفة بل هناك رسالة له ، في الإخاء . يبين فيها أسباب المودات الخالصة ودعائهما بأسلوب خطابي تكثر فيه الأوصاف المجازية التي تلمس المعنى عن بعد وترسله مطلق الجناح بدون تقييد . وهي ، في جملتها ، لا تعدو أقواله وأفعاله التي تقدم ذكرها ، مع ما فيها من اتساع التعبير وتقلب الحمل على المعاني المتقاربة . فأهل المودات يصلون إلى الإخاء بصدق التقوى ، ويننون دعائهم على أساس البر ، يشيّدون مبشعذب العشرة ، فيكون قوياً صافياً من الكدر : « تسكن به القلوب ، وتسمو من مواصلته الهمم عن كل زائف معتاف وخوف عارض . » لا يدخل على صاحبه سامة ولا ضعف عند عوارض الأقدار وحوادث الزمان بل يؤاسي في الأزمات ، مقتحمًا غمرات المهالك : « حتى تصير به الأقدار إلى تناهيها ، ويبلغ به القضاء مقداره ، غير متأنّ النصرة ، ولا يترجم التعب . يرى نعبه غنماً ، ونعبه دابة ، وكلّفه فائدة ، وعمله مقصراً . »

يمثل هذه الأوصاف حدّد عبد الحميد إخاء أهل المودات في رسالة كتبها إلى صديق جواباً عن سؤال له عرض فيه لهذه العلاقة الاجتماعية ، وكان يود لو توسّع في الموضوع ، فشغّب الكلام في تصنيف طبقات الرجال . وعن

أين دخل عليهم نقص الإخاء ؛ ولكن ورد عليه سؤال صديقه ، وهو محصور العقل ، متقسم الذهن في مشاغل الدولة ، وما يكلفه الأمير من تدبير شؤونها ، والاهتمام بأحوال الخَزَر وبعث الرسل إلى جبال اللان والطبران وما والاها بنوافذ أمره . فلم يتسن له أن يحقق رغبته ، فاكتمى بهذا القدر من صفات الإخاء ، ومودة أهل الحبي ، فكان فيه صادق التعبير عما يشعر به من جلال الصداقة الفاضلة وقداصة حرمتها ، كما ميزها أرسطو ، لا صداقة المنفعة التي ليس لها بقاء إلا بقاء عائلتها .

الرئيس والمرووس

يجعل عبد الحميد للفضائل الدينية والخلقية مكان الصدارة في سياسة الدولة ، فينبغي للرئيس والمرووس أن يتريتا بها في أعمالهما وعلاقتهما . فرسالة ولي العهد عظة بلذبة في آداب الملوك ، تطلعنا على مدى معرفته بالصفات التي تلزم الأمراء في تدبير الملك وتصريف أموره ، وما يتصل بها من خصال يأخذون بها نفوسهم ، وخصال يأخذون بها من دونهم . كتب بها إلى الأمير عبد الله عن أبيه مروان سنة ١٢٨ هـ يأمره بأن يسير إلى ملاقات الضحاك بن قيس الشيباني الخارجي ، وكان قد استولى على الموصل وكورها ، وعبد الله يومئذ نائبه على الجزيرة . فجاءت الرسالة على قسمين كبيرين ، أحدهما يتعلق بالسياسة المدنية ، والآخر بالسياسة العسكرية . وفي كليهما ظهرت حنكة الكاتب ، وشمول ثقافته ، وسعة اطلاعه ، وحسن تدبيره . وغرضنا الآن القسم الأول منها ، فإنه يشتمل على ما يحتاج إليه ولي العهد من أمور دينه ودنياه ، فيذكره أن الخليفة لم يندبه إلى هذه المهمة الخطيرة إلا لثقته بمزاياه الدينية والخلقية ، فيدعوه إلى التوكل على الله ، وأن يقرأ كل يوم جزءاً من القرآن مهتدياً بهديه ، ويحذره من الغفلة وغيرها من دخائل النفس التي يخشى عليه منها . . . ويشير عليه أن تكون حاشيته وجلساؤه من المجريين الذين عرفوا بالفقه والورع والطاعة وصدق النصيحة ؛ وألا يأذن لأهل مجلسه بالاسترسال في

الحكايات والمضاحك التي يأنس بها ذوو الجهالة ، حفاظاً على الشرف ودفعاً
لمثالب الحاسدين .

ومن عيوب ذوي السلطان ، وعلى الأمير أن يبرأ منها ، ضعفهم عن ضبط
أنفسهم في مواكبهم . إذا سايروا العامة ، يستخفهم اجتماع الناس حولهم ،
فيكثر من التلفت زهواً وأشراً . وربما أقبل أحدهم على مداعبة مسائره ،
مع أنه يحسن بالسلطان أن يظل مطرق النظر لا يلتفت إلى محدثه في موكب ، ولا
يقبل عليه بوجهه ، ولا يخف في السير فيقلقل أعضائه بالتحريك .

وعليه أن يتحرز من أصحاب السعاية الذين يتظاهرون بالنصيحة ، وغايتهم
إغرائهم بغيرهم من الناس ليقع بهم . فينبغي أن يكلف صاحب شرطته أو بعض
قواده استماع أقاويلهم والفحص عنها ، ليتبين صادقها من كاذبها ، فإذا حققت
العقوبة تولّاها الفاحص بنفسه ، فإن أخطأ نسب الخطأ إليه فلا يجري مكروهه
على يد الأمير . وأما العفو والرحمة وإخلاء السبيل فيتولّاها الأمير دون غيره ،
وبذلك يقرن خصتين : ثواب الله في الآخرة ، ومحمود الذكر في العاجلة .

ولا ينبغي أن يصل إليه أحد من جنده وخاصته وبطانته أو من الوفود والرسل
بمسألة إلا بواسطة كاتبه ، فإن أراد قضاءها استقبله وقضاها له ، وإلّا لم يرد
قضاءها ، جعل رده على يد كاتبه ، فيحمل اللوم عنه .

ويجمل به أن يمنع أهل بطانته وسواهم من اغتيال الناس وتمزيق أعراضهم
في حضرته ، وأن يستقبل محدثه والناظر إليه بإطراق جميل وسكون ، فذلك
أدعى للهيبة والوقار ، وأن يتصفّح وجوه قواده ليعرف من حضر منهم ومن
غاب ، فيسألهم عن أشغالهم التي منعتهم عن الحضور .

وعليه أن يتجنب حشو الكلام وترديد فضوله من نحو : اسمع ، أو اعجل ،
أو ألا ترى ، فإنها تُزري بالعاقل وتنسبه إلى العي . ومن معائب الملوك والسوقة
كثرة التنخم ، والتبزيق ، والتنحنح ، والثاوب ، والجشأ ، والتمطّي ،
وتنقيض الأصابع وتحريكها ، والعبث باللحية والشارب ، والمخصرة ،
وذوابة السيف ، والايماض بالنظر والإشارة بالطرف إلى أحد الخدم ، والسرار

في المجلس ، والاستعجال في الأكل والشرب .

ويحتم هذا القسم بقوله : « وهذه جوامع من خصال قد لخصها أمير المؤمنين ، وجمع شواهدا مؤلفاً وأهداها لك مرشداً ، تقف عند أوامرها ، وتنتهي عند زواجرها الخ . » لأن الرسالة ، في مجموعها ، أمر ونهي وترغيب وترهيب ، فلا يصح أن يخاطب بها وليّ العهد إلاّ أبوه . وهي ، إلى ذلك ، تناسب الحكم المطلق بالممالك الأوتوقراطية في تصنيف الرعية ثلاث طبقات ، أرفعها الأشراف ورجال الدين ، وأدناها طبقة العامة ؛ وفي ضرورة تحمّل المروءوس تبعات الخطأ ومساوئه ، ونسبة الصلاح والصواب إلى الرئيس ، وهذا ما نجده ، بعد عبد الحميد ، في رسالة السياسة المدنية المأثورة عن الفارابي . على أنها لا تغفل الشورى ، ولا تهمل النظر في أحوال السوق وإصلاح أمورها ، وإقامة قسطاس العدل في قضاياها ، وفتح باب الرحمة عليها ، فكانت رسالة جامعة للأداب العامة والآداب الخاصة بالملوك .

ومثلها الرسالة التي وجهها إلى كتاب الدواوين ، يوصيهم فيها بأن يلتزموا الخلال التي ينبغي أن يتحلوا بها ليكونوا خلقاء بالعمل الموكول إليهم ، مبيّناً لهم قيمة الكتابة وشرفها . فعلى الكاتب : « أن يكون حليماً في موضع الحلم ، فهِيماً في موضع الفهم ، مقدماً في موضع الإقدام ، مجعاً في موضع الإحجام . » وأن يُعرف بالعفاف فلا يختلس من مال الدولة ولا يرتشي ؛ وبالعدل فلا يجور على الرعية ؛ وبكتم الأسرار فلا يذيعها ؛ وبالوفاء عند الشدائد . وأن تكون له ثقافة عامة ومعرفة بالعلوم التي لا يستغني عنها في حرفته ، وقد تقدّم ذكرها في كلام سابق .

وإذا كان سائس البهيمة بصيراً بسياستها التمس معرفة أخلاقها ليحسن قيادها ومداراتها ، والكاتب بفضل أدبه وشريف صنعته ، أولى بالرفق من سائس البهيمة : « فليكن على الضعيف رفيقاً ، وللمظلوم منصفاً ، فإن الخلق عيال الله ، وأحبهم إليه أرفقهم بعياله . ثم ليكن بالعدل حاكماً ، وللأشراف مكرماً ، وللقيء موفراً ، وللبلاد عامراً ، وللرعية مثلاً ، وعن أذاهم متخلفاً . وليكن في

مجلسه متواضعاً حليماً ، وفي سجلات خراجة واستقصاء حقوقه رليفاً .
ومراده بالرفق ألا يتحيف بيت المال في جباية الضرائب ، وألا يعنف حل
الشعب في استئذائها .

ويدعوهم إلى التعاون في الملمات ، كما تتعاون النقابات في زماننا : « فإن
نبا الزمان برجل منهم عطفوا عليه وواسوه حتى يرجع إليه حاله ، وإن أقعد أحداً
منهم الكبير عن مكسبه ولقاء إخوانه ، زاروه وعظموه ، واستظهروا بفضل
تجربته وقديم معرفته . وإن عرضت في الشغل محمداً ، فعلى الكاتب أن يصرفها
إلى صاحبه ، وإن عرضت ملزمة ، فليحملها هو من دونه . » إلى ما هنالك من
الوصايا التي تليق بشرف الكتابة ، ونحث على التزين بمكارم الأخلاق .

وكذلك رسالة الشطرنج ، فإنها تطلعنا على مبلغ عناية الراعي بتقويم أود
رعيته إذا جارت عن النهج السوي ، فقد كتب بها إلى بعض الولاة يعلمه فيها
أنه بلغ أمير المؤمنين أن جماعة من المسلمين في ناحيته ينصرفون إلى لعب الشطرنج ،
ملتئين به عن الصلوات ، تاركين أعمالهم ، لا يفكرون عنه من الصبح إلى المساء ،
مع ما يتخلله من مداخلات سميحة والفاظ قبيحة يظهرون بها في الأندية والمجالس ،
فاستفزع أمير المؤمنين ذلك منهم ، فأحب أن ينلزمهم متقدماً إليه بأن يأمر حامل
شرطته في إزال العقوبة بهم ، وإطالة حبس من يؤخذ منهم وهو مظهر اللعب
معتكف عليه ، ويوصيه بأن يطرح اسمه من ديوان أمير المؤمنين .

وهناك رسائل قصيرة أو قطع رسائل تتصل بسياسة الدولة في ما ينبغي أن
تعرفه الرعية من الأنباء التي تطلعها على عظمة الملك وقوته ، وفتوحه ، أو على
اهتمام السلطان بأموارها ، وتفقد أحوالها ، وتبشيرها بسلامته عندما تدعو الحاجة ،
تودداً إليها ، وإشعاراً لها أنه واثق بإخلاصها ومحبته ، وسرورها بهذه البشري ،
لعلمها أنه لا خير لها يرجى إلا في دولته وبقاء عرشه ، ويقطع بذلك قالة السوء
على الذين يذيعون الأخبار الكاذبة أو الصادقة ، خصوصاً بعد انشقاق البيت
المالك بعضه على بعض ، مع تألب الأحزاب والخوارج ، وتفاقم خطر الدهوة
العباسية في خراسان . ولو انتهت إلينا رسائل عبد الحميد بأجمعها لأمكننا أن

فتبين فيها من أثر السياسة المتقلبة وحالة العصر شيئاً أكثر وأوضح ، وإن يكن ما بقي منها كافياً للدلالة على ما قام به في السياسة المدنية من العمل الصالح للخير والإصلاح .

السياسة العسكرية

يطلعنا القسم الثاني من رسالة ولي العهد على ما بلغ إليه عبد الحميد من ثقافة عسكرية ، وعلم بفنون القتال ، وعلى ما للأعاجم المستعربين من فضل في تنظيم الجيوش العربية وحسن تدريبها ، إذا نظرنا إلى حالتها في الجاهلية وأوائل صدر الإسلام . ونرى ذلك ظاهراً في أنواع السلاح ، ثم في الآداب العسكرية التي تُعرف اليوم عندنا بالانضباط ، ثم في الخطط الحربية ، ثم في حركات القتال .

السلاح

تبدو خبرة الوزير الكاتب بأنواع السلاح المعروفة يومئذ ، وطرق توزيعها واستعمالها ، عندما يوصي ولي العهد أن يكون للطلائع سلاح مخصوص ، وللفرسان الذين يختارهم للقاء العدو ، أول ما يلقاه ، سلاح آخر . فالطلائع ، في انفرادها عن الجيش الأعظم ، مستهدفة للمخاطر ، فينبغي أن يكون سلاحها وافياً واقعياً ، من دروع ماذية الحديد ، أي لينة لا تشق على لابستها ، متقاربة الخلق ، متلاحمة المسامير . وأسواق الحديد مموهة الركب ، خفيفة الصوغ ، لوقاية سيقانهم . وسواعد بأكف وافية ، طبعها هندي ، وصوغها فارسي . ويلتق البسيض ، لحماية الرأس ، فارسية الصوغ ، سابعة الملبس ، وافية الالين ، مستديرة الطبع ، مبهمة السرد ، وافية الوزن ، كتريك^١ النعام في الصنعة ، مُعلّمة بأصناف الحرير وألوان الصبغ ، فإنها أهيب لعدوهم . هذا ما عدا السيوف والرماح

١ اليلق : الأبيض من كل شيء .

٢ مبهمة : مغلفة .

٣ التريك : جمع تريكة وهي بيضة النعام بعد أن يخرج الفرخ منها .

والقسي^١ ، وتلك ينبغي أن تكون من شجر الشوحط أو النبع^٢ ، اعرابية التعقيب رومية النصول ، فإنها أبلغ في الغاية وأفضل في الدروع . ويحسن بهم أن يعلقه حقائبهم على متون خيولهم ، مستخفين من الآلة والأمتعة ، إلا ما لا غنى عنه ويجب أن تكون خيولهم إناثاً مهلوبة ، أي مقطوعة الأذنان ، فإنها أسرع طلباً وأبعد في اللحق غابة ، وأصبر في معركته الأبطال إقداماً .

وأما الفرسان المختارة للقاء العدو فينبغي أن تكون دوابهم إناث غتاق الخيول وأسلحتهم سوابغ الدروع وكمال آلة المحارب ، وأن يكونوا ملبدين بالترس الفارسية ، صينية التعقيب ، معلّمة المقابض بخلق الحديد ، أنحاؤها مربّعة ومحارزها بالتجليد مضاعفة ، وأن تكون القسي^٣ اعرابية الصنعة ، مختلفة الاجناس ونصول النبل مسمومة ، تركيبها عراقي ، وتريشها بدوي . والفارسية من مقلوبة المقابض ، منبسطة السية^٤ ، سهلة الانعطاف ، واسعة الأسهم .

وقلما ذكر حركة عسكرية إلاّ يبين سلاحها وسبيل استعماله فيها فالدبابات^٥ التي تهاجم بها الحصون يتولى ركبها حراسة الجيش ثوباً بينهم ويقوم العسس مقامهم في الليل مخافة البيات^٦ . وإذا وقع البيات وطرق العدو غرة^٧ ، فلا يسمح لأهل الناحية الميمنة أن يخالده بالسيف ، ثلاثاً يختلطوا به فلا يميز الصاحب منهم صاحبه . ولكنهم يشرعون رماحهم ماديّن لها في وجوههم ويرشقونهم بالنبال ، ملبدين بترستهم ، لازمين لمراكزهم . وكذلك يكو سلاح الذين يرسلون مدداً لهم . فمن هنا يتبين ما كان عليه عبد الحميد من الخبير بالسلاح على اختلاف أنواعه وأساليب استعماله .

١ الشوحط : شجر تتخذ منه القسي أو هو ضرب من النبع والشریان ، فما كان في قلة الجبل فتبع وما كان في سفحه فشریان ، وما كان في الحضيض فشوحط .

٢ سية القوس : ما عطف من طرفيها .

٣ الدبابات : آلة تتخذ للحروب ، فتدفع في أصل الحصن ، فينقبون وهم في جوفها .

الآداب العسكرية

تكلم عبد الحميد على الآداب العسكرية في مواضع شتى من رسالته ، قائلاً . بالنظام والطاعة والتهذيب ، وما إليها من الخصال الكريمة التي تُطلب من الجندي ليستكمل مزايده الزفيعه ، فكان فيها المؤدّب الفاضل للجيش العربي القديم ، يسنّ له النظم الصالحة لتدريبه وإزكاء خصاله العسكرية ، وهي في جملتها توافق الأنظمة الحديثة في عصرنا ، وإن تكن دونها دقة وشمولاً واتساعاً . ولها قيمة تاريخية لا تُنكر ، لدلالاتها على أفضل الصفات العسكرية في العصور الخالية ، وعناية الأمويين بتقويم جنودهم ورياضة أخلاقهم . فالقواد مسؤولون عن آداب رجالهم ، مفوض إليهم الأخذ على أيديهم وتدريبهم على السمع والطاعة لأمرائهم ، حتى يتبعوا أمرهم ، ويقفوا عند نهيمهم . لأن استخفافهم بقوادهم استخفاف بولي العهد القائد الأكبر ، وتضييعهم لأوامرهم دخول الضياع على أعماله . فيجب أن يُقصدوا عن الإخلال بمراكزهم لشيء مما وُكِّلوا به من أعمالهم ، فإنّ ذلك مفسدة للجند ، معي للقواد من الجِدِّ والمناصحة والتقدم في الأحكام . ولا يؤذّن لهم في الحرب أن يتشروا ويضطربوا ويتقدموا طائفتهم ، لئلا تصاب منهم غرة يجترىء بها العدو ويقوى ويداخله الطمع .

فعلى القواد أن لا يتوانوا في قمعهم وتقويمهم ورياضتهم على الطاعة . وبحقّ لهم أن يعاقبوهم عقوبة تأديب وتثقيف أود ، ولكن لا يجوز لهم أن يبلغوا بها تلف المهجة وإقامة الحدّ في قطع أو إفراط في ضرب ، أو أخذ مال ، أو عقوبة في سفر . فهذه الأحكام يقوم بها ولي العهد بنفسه ، أو صاحب شرطته بأمره ، وعن رأيه وإذنه . فلمّا لا ينبغي أن يذلّ الجنود لقوادهم . فإذا ذلّ الجنّد صعب على الأمير ، بعد ذلك ، أن يعنف القواد ويعاقبهم إذا أخطأوا ، أو فرط منهم تقصير في شيء أسنده إليهم .

ويحسن بولي العهد أن يجعل على ساقته أوثق أهل عسكره ، يأمره بالعطف

١ الساقة : مؤخر الجيش .

على ذوي الضعف من جنده ، ومن استرخت به دابته ، أو أصابته نكبة من مرض أو رجلة أو آفة . ولا يأذن لأحدٍ منهم في التنحّي عن عسكره ، أو التخلف بعد ترجمته ، إلا المجهود أو المطروق بأفة . وإذا مرّ به أحد متسللاً من المعسكر شدة وثاقاً ، وأوقره حديداً ، وعاقبه موجعاً ، أو وجهه إلى الأمير لينهكه عقوبة ، ويجعله عظة لغيره من الجند .

ومن فضائل الجندي أن يكف معرّته عمن يمرّ به من أهل الدمة أو من المسلمين ، فيكون معهم حسن السيرة ، عفيف النفس ، متحلياً بالوقار . وإذا تدانى الصفتان ، واحتضرت الحرب ، فعلى الجند أن يلزموا الصمت وقلة التلفت إلى المشار له ، وكثرة التكبير في نفوسهم ، والتسييح بضمايرهم ، لا يظهرون تكبيراً إلا في الحملات والكرات والاقتراب من العدو ، فأما وهم وقوف فإن ذلك من الفشل والجبن .

وإن فاجأهم العدو ويبتهم ليلاً ، فلا ينبغي أن يرفع أحد صوته بالتكبير ، معلناً للإرهاب ، إلا الناحية التي وقع فيها العدو ، ويظلّ سائر الجند هادئين . وإذا اتبعوا العدو ، بعد كسره ، فليكونوا في سكون ربح ، لا يتلفظون بالكلام القبيح ، بل يكثرون التسييح والتهليل بلا جلب وضجة ولا ارتفاع صوغاء .

فهذا مجمل ما جاء في الرسالة من تبيان فضائل الجندي المدرب ، وهي ، على إيجازها في هذا الموضوع ، محيطه بنواحٍ مختلفة من الآداب العسكرية ، أو نظام الانضباط .

الخطط الحربية

عني عبد الحميد بأن يبيّن لولي العهد الخطط التي يحسن به أن يترسمها في مقاتلة العدو ليأمن الكسرة ، وينال النصر عليه . وإنها ، وإن لم تكن خططاً واسعة النطاق ، لتتألف السلاح الذي يحاربون به ، والأرض التي تتحرك العساكر عليها ، وأسباب المواصلات في الزمان الحالي . فقد أوصاه بأن يكون موضع نزول

الجنود مستديراً ضاماً جامعاً ، وألا يكون منتشرأ ولا ممتدأ ، فيشق ذلك على صاحب الأحراس الذي يتولى رعاية الجيش من المفاجآت ، ويكون فيه النهضة للعدو والبعد عن المادة إن طرق طارق في الليل .

وينبغي له أن يتعرف المواضع والمياه التي يتزل بها ، وربما كان الموضع ضيقاً والمياه قليلة ، فلا يمكنه القيام به ولا مطاولة العدو ومكايده ، ولا يأمن هجومه عليه لإزعاجه منه . ومن الخير أن يجعل نزوله في خندق أو حصن يأمن به البيات ، فيقطع لكل قائد ذرعاً من الأرض بقدر أصحابه ، يحفرونه عليهم ويطرحون له الحسك دون الرماح والثرسة ، لتنشب في أرجل من يدوسها من الخيل والناس الطارقين ، على أن يكون له بابان يحرس كل واحد منهما قائد في مائة من أصحابه .

ويحسن بالأمير أن يجعل الخيل والحدع في مقدمة خططه المرسومة ، فإن الحرب خدعة كما جاء في الحديث ، والجواسيس رأس المكيدة ، فعليه أن يشهم في معسكر العدو متطلعاً لعلم أحوالهم ومنازلهم ومطامعهم . وإذا تناقضوا في الأخبار ، فلا يعجل إليهم بسوء الظن والعقوبة لأنه لا يدري صادقهم من كاذبهم ، ولعل أموراً جرت فجعلتهم يتناقضون . وليحذر أن يعرف بعضهم بعضاً لئلا يتواطأوا عليه ويمالئوا العدو ، أو أن يعرفوا في معسكره ، وللعو عيون راصدة ، فلا يأمن أن يبلغوا خبرهم إلى أصحابهم فيترل بهم العقوبة ، ويكسر من نشاطهم ، فيعدلوا عن استقصاء الأخبار إلى أخذها عن عرض من غير ثقة ولا معاينة .

ويفيض في الحديث عن الجواسيس وما يترتب على أخبارهم وصدقهم وغشهم من النتائج مما يدل على أن شأنهم في العصور القديمة لا يقل عن شأنهم في عصرنا الحاضر .

ومن المكاييد أن يعتمد الخيلة لشق عسكر العدو وإخراج القواد عن رئيسهم ، وذلك بأن يكاتبهم ويعدهم المناللات والولايات لعلهم يتنقضون عليه ؛ أو أن يطرح إلى بعضهم كتباً كأنها جوابات عن كتب جاءته منهم ؛ وأن يكتب على

أستتهم كتباً تبلغ صاحبهم ، فتحمله على أتهامهم ، فقد تفضي هذه المكيدة إلى افتراق كلمتهم ، وتشتت جمعهم .

وعلى الحملة فالأمير مسؤول عن جميع الخطط الجريّة التي تمهّد طريق النصر وتساند الحركات العسكريّة إذا كان لا مخلص له من القتال .

الحركات العسكريّة

كان قواد العرب يرتّبون الجيش صفّاً صفّاً في أوائل الإسلام ، ثم عمّدوا إلى تقسيمه كراديس فعلهم في واقعة اليرموك ، ثم أخذوا الطريقة الفضلى التي أطلق بها على الجيش اسم الخميس لترتيبه على أقسام خمسة ، وهي المقدمة والساقة والميمنة والميسرة والقلب ، على أشكال مختلفة من مربع أو هلال . وهذه الطريقة يوصي بها عبد الحميد ولي العهد في رسالته إليه . فإذا كان من عدوه على مسافة دائية ، سار بالجيش على هذه الأهبة ، قد شهروا السلاح ونشروا البنود والأعلام . ويولي شرطته وأمر عسكره أوثق قواده ، ويحسن أن يكون معروف البيت مشهور الحسب ، فذلك أضمن لهيبته ومناصرة عشيرته له .

ويرى أن الطلائع أول مكيدة المحارب ، لأنها تسعى إلى جسّ نبض العدو واستدراجه ، والكشف عن أحواله ، فيشير على الأمير أن ينتخب لها رجالاً ذوي نجدة وبأس وخبرة ، كما يشير عليه أن يعنى بإقامة الأحراس ، وإذكاء العيون ، وحفظ الأطراف ، وأن يجعل على الساقة أوثق أهل عسكره ليعاقب المحارب ، ويعطف على الضعيف والمريض ، وخلف الساقة رجالاً من وجوه القواد في خمسين فارساً جليداً ، ليُلحق من يتخلف من الجند بعد عقوبته ، وليلقى الكمين إذا ظهر في مؤخرة الجيش .

وعليه أن يوكل بنجرانته ودواوينه رجالاً أميناً ذا ورع ، ومعه فرسان ترافق الخزان ، ويكون العسكر مجانباً لها ، متخلفاً عنها خوفاً من تحوله إليها عند الجولة والفرعة .

وينبغي أن يكون الرحيل إباناً واحداً ، ووقتاً معلوماً ، لتخف الموثنة على

الجند في معالجة أطعمتهم وأعلاف دوابهم ، متى عرفوا أوان رحيلهم . ولا ينادى بالرحيل حتى يأمر صاحب التعبئة العسكر بالاستعداد لكل مفاجأة واعتداء ، فيرحل الناس والخيل واقفة ، والأهبة معدة ، ويسرون بسكون ريح وهدوء . ولا يتزلون في موضع إلا بعد الفحص عنه والتوثق فيه ، والتحصين له ، ونشر الدبابات والأحراس حوله ، لئلا يطرقهم العدو وهم على غير منعة ووقاية .

فإن ابتلي ببيات عدوه ، ظلت الناحية المطروقة لازمة مراكزها ، لا تتقدم للمجالد بالسيوف ، بل تمتد الرماح وترشق بالنبال ، وتكبر ثلاثاً ليعرف مكانها فيرسل إليها المدد ليفرج عنها برماحه ونشأه .

وإذا حان اللقاء اختار من جيشه ذوي البأس والجد ممن قد اعتاد طراد الكمأة ، وعرف بالصبر على أهوال الليل ، لم تضعفه السن ، ولا أبطرته الحداثة ، فيعرضهم رأي العين ، على كراهم وأسلحتهم ، ثم يولي على كل مائة منهم رجلاً من أهل خاصته وثقاته ، ويتقدم إليه في ضبطهم ، فيكونون له عدة في المفاجآت والطوارق ، إذ لا يدري أي الساعات يحتاج إليهم ، فيبعث منهم المائة بعد الأخرى بحسب حاجته .

وعندما يتواقف الجمعان للقتال فليس إلا الصمت وقلة الجزع والتوكل على الله والتسبيح والتكبير في القلوب .

وأوصى الأمير أن يبعث مكبرين بالليل والنهار يطوفون على العسكر قبل الموقعة ، يحضونهم على القتال ، ويحرضونهم على عدوهم ، ويصفون لهم منازل الشهداء وثوابهم ، ويذكرونهم الجنة ورناء أهلها وسكانها . ويحمل به ، إذا استطاع ، أن يياشر تعبئة الجند بنفسه مع رجال من ثقات فرسانه ذوي سن وتجربة ، وينبغي ألا يخوض غمار الحرب إلا بعد أن يدعو العدو إلى الطاعة وترك العصيان .

فرسالة ولي العهد وثيقة تاريخية تطلعنا على ما بلغت إليه العرب ، في فنون الحرب ، من التنظيم والارتقاء زمن الأمويين .

١ الكراع : الخيل .

أسلوب عبد الحميد

بلغت صناعة الترسل عند عبد الحميد درجة رفيعة من البلاغة ، وخرج بها النثر الفني إلى ميزته التي استقل أو كاد يستقل بها عن الشعر ، فلم تغلب عليه النغمات والتبرات الصوتية التي نجدها في خطب عليّ وزياد والحجاج ، ولا تلك الصور الشعرية المتألثة في التشايبه والكنايات والاستعارات ، ولا ذاك الخيال المغرب الذي يرين على الحقيقة فيموها بإغرائه وفتونه ، ولا ذلك الإيجاز الذي يكثر فيه الحذف والتلويع ، ولا يخلو بعض الأحيان عن الإخلال . فقد كتب عبد الحميد رسائله بلغة أدبية رصينة ، متينة على غير خشونة ، خالية من العبث والمضاحك على غير جفاف ، تنبض الحياة فيها نشيطة على غير خفة وأشر . وعالج المباحث السياسية والاجتماعية بروية العاقل وأسلوب الأديب ، لا يتنقص الفكر ، ولا يتحيف الفن ، يوتر الإسهاب على الإيجاز ، ويميل إلى التفصيل أكثر منه إلى الإجمال . يتوخى بلوغ الحقيقة ، ولا يعرض عن المجاز ، فيكثر من الكنايات والاستعارات ، ولكنها قريبة المدلول لا تنجح إلى الإغراب . وتقل عنده الصور التشبيهية ، فنكاد لا نرى منها إلا ما جاء من باب المحاكاة والمماثلة مثل قوله : « وسيحتال لك كاحتيالك له ، ويُعدّ لك كاعتدائك له . » ولا نظفر بالتشبيه التصويري إلا نادراً حيث يقول : « مبهمة السرد ، وافية الوزن ، كتركب التعمام في الصنعة . » بيد أنه يعنى بالنعوت عناية ظاهرة ، وقد يتوالى بعضها إثر بعض ، فلا تثقل ولا تتنافر لما بينها من إضافات فاصلة كقوله : « فليول عليهم رجلاً ركيناً مجرباً ، جريء الإقدام ، ذكي الصرامة ، جلد الجوارح ، بصيراً بموضع احراسه ، غير مصانع ، ولا مشفع للناس . » وتتوافر المنصوبات متتابعة في الجمل المقطعة المتوازنة ، فهنا المصادر والمفاعيل ، وهناك الحال والتمييز ، تتداعى أصواتها متجاوبة ، فتحدث في السمع وقماً جميلاً لا يُجحد تأثيره في التعبير الأدبي . وموازنة الجمل لها مكان الصدارة في أسلوبه ، يوتر القصيرة منها ، فإذا

طالت لا تسرف في الطول . ويمدّها بواو العطف ، فتتعاقب موصولة الأطراف :
متعاشقة الأجزاء . وربما وردت مترادفة ، يقلبها على المعاني المتشابهة والمتقاربة ،
رغبة في الإسهاب والتبليغ ، واستطراباً لا ئتلافها وحسن موقعها . فيقول :
« جريئاً على مخاطر التلف ، متقدماً على أذراع الموت ، مكابراً لمرهوب
الهول ، متفحماً مخشي الختوف ، خائضاً غمرات المهالك . »

وهذه الممانلات والمترادفات لم ينهكها العمل وفساد الذوق ، فإن له من
سلامة الطبع ورهافة الحسّ الفني ما يقصيه عن التكلف المقبوت . فأتت هذه
الأشياء ونظائرها جارية على سجية النفس ، ملبية صوت البلاغة ، حرة مطمئنة
في منازلها ، لا مقودة مكرهة متعبة . ولم تكن الصناعة البديعية من طلباته ،
فقلّت أسجاعه ومجانساته ، فلا تشعر بها إلا إذا تلمّستها ، لأنها تمرّ خفيفة على
الأسماع ، خفية عن الأنظار ، كأن بها حياء ، فلا تُرثن خلايلها ودماجلها ،
ولا تعرض زينتها وتبرجها .

ومع ما في رسائله من تقسيمات منطقية لأغراضها وأجزائها ، ومع ما
فيها من مباحث عقلية في السياسة والاجتماع ، فإنه لم يأنس بالقياس المنطقي
الذي حفلت به مصنفات صديقه ابن المقفع . وقلما ضرب الأمثال لتأييد حجته
كمثل سائس البهيمة . فليس في رسائله سوى أدلة خطائية وأوصاف أدبية
تحدث تأثيراً في النفس ، ولا يصحّ أن تُعدّ دعامة عقلية لآرائه . وهي إلى ذلك
مطلقة العنان محطمة القيود ، والأمثلة عليها كثيرة ، ولا سيما تحديده للإخاء .

ولعلّ ذلك يعود إلى أن اللغة لم تكتسب في بني أمية دقة التعبير العلمي
الذي أحرزته في بني العباس ، على ما في طبيعة اللسان العربي نفسه من السعة
والاحتمال ، في استشفاف التعابير ومعاني الألفاظ ، فكثرت في كلامهم التأويل
واختلفت الشروح والتفاسير .

وإنشاء عبد الحميد ، على جزالته وشدة أسره ، لم يخالطه التعقيد ، ولا
نبا عنه الوضوح والسهولة ، وإن لم يبلغ بهما مبلغ ابن المقفع . وربما وقعت
على ألفاظ غريبة ، ولكنها ليست من الحوشي المسترذل ، ولا تخلو عن الرواسم

المأثورة مثل قوله : « كثر عن ناجذه في الحرب ، وقام على ساق في منزلة الأقران ، مستحصداً المريعة » وهي من ثقافته العربية الأصيلة في بني أمية . ونجد معها ألفاظاً جديدة عُرِفَتْ في الإسلام بعد خروج العرب من الصحراء ، كالحسك والسواعد والسوق لبعض أنواع السلاح . وعلى الحملة ، فعبد الحميد من أصحاب الأساليب الشخصية التي تعرف بها أصحابها ، وإنشأوه صورة جليلة تبعث على الارتياح إلى التأمل في آداب نفسه وأخلاقه الإنسانية .

منزله

إذا ذُكِرَ عبد الحميد قيل إنه أول من وضع أصول الرسائل وأطالها وفصلها ، وأكثر من التحييدات ، واستعمل في بعض كتبه الإيجاز البليغ ، وفي بعضها الإسهاب المفرط على ما اقتضاه الحال . وقيل : « فُتِحَتْ الرسائل بعبد الحميد وخُتِمَتْ بابن العميد . » وقال ابن خلكان : « وكان في الكتابة وفي كل فن من العلم والأدب إماماً . وعنه أخذ المترسلون ولطريقته لزموه ، ولآثاره اقتفوا ، وهو الذي سهل سبيل البلاغة في الترسل . » وضُربَ المثل به فقيل : أبلغ من عبد الحميد . وكان أحمد بن يوسف يقول في رسائله : « ألفاظ محككة وتجارب محككة . » وقال ابن نباتة : « إنّه البالغ إلى أعلى المراتب في الكتابة البليغة . » وقال جعفر بن يحيى البرمكي : « عبد الحميد أصل ، وسهل بن «ارون فرع ، وابن المقفع ثمر ، وأحمد بن يوسف زهر . » وكان أبو جعفر المنصور يقول : « غلبنا بنو أمية بثلاثة أشياء : بالحجاج وعبد الحميد والمؤذن البعلبكي . » فمن هذه الأقوال تظهر منزلة الكاتب الوزير عند الأقدمين ، واتفاقهم على الإعجاب به ، والإشادة ببلاغته ، وتقديمه في الترسل ووضع أصوله وتنويع فصوله .

١ مستحصداً المريعة : أي قوي الشكينة ، مستحكم العزيمة . مأخوذ من قولهم : استحصداً الحبل ، أي استحكم . والمريعة : الحبل الشديد القتل .

ومن كلام له نستدل على رأيه في الكتابة وما فيه من ملاءمة لأسلوبه ، قال : « القلم شجرة ، ثمرتها الألفاظ . والفكر بحر ، لؤلؤه الحكمة . » ومن أقواله : « خير الكلام ما كان لفظه فصلاً ، ومعناه بكرة . »

وسئل مرة : « ما الذي مكنك من البلاغة ؟ » فقال : « حفظ كلام الأصم . » يعني علي بن أبي طالب . ولا خلاف أن كلام الإمام قدوة البلغاء . وإذا وجد التشابه بينه وبين عبد الحميد في بعض النواحي ، فهما يفرقان في سائرهما ، وكلاهما بلغ الدرجة العليا في إنشائه على طريقته وأسلوبه . فإن كان الإمام أفخم لفظاً ، وأعرق تعبيراً ، وأظهر حكمة ، وأقوى شخصية ، فعبد الحميد أكثر تفصيلاً وإيضاحاً ، وأبرع سياسة ، وأوسع تدبيراً ، وله الفضل الذي لا يُنكر في تعبيد طريق النثر الفني ، وفي ابتداع سُنّة الرسائل على نهجها الجديد .

العلوم

كان من أثر اختلاط العرب بالموالي وتزاوجهم ، أن فسدت ملكة اللغة ، وفشا اللحن في الكلام . وكان الخلفاء جدّ حِرَاصٍ على صحة قراءة القرآن ، فأشفقوا من أن يفضي هذا اللحن في اللفظ إلى إفساد المعنى ، فشرعوا في ضبط إعراب الكلمات ، وتحريك الحروف وإعجامها . وأول من نظر في النحو أبو الأسود الدؤلي ، ويقال إن أول باب وضعه كان التعجب . وهو أيضاً أول من وضع الحركات على شكل نقط فجعل الفتحة نقطة فوق الحرف ، والضمة نقطة بين يدي الحرف ، والكسرة نقطة من تحت الحرف . وكانوا ينقّطون هذه الحركات بمداد من غير لون المداد الذي يكتبون به الكلمات . وظلت الحركات كذلك حتى زمن الحجاج بن يوسف فجعلت النقط

لإعجاب الحروف المتشابهة ، ثم كتبت الحركات بصورتها المعروفة الآن .
ولم يقتصر اختلاط العرب بالموالي على وضع النحو والحركات والنقط ،
بل تعدّاه إلى أبعد من ذلك ؛ فإن هؤلاء الأعاجم من روم وفرنس حملوا إلى الأمة
العربية حضارة عادية ، وعلومًا مزدهرة ، فنبهت بها كامن الفكر على طلب
العلم ، وكان لها من القرآن والحديث حافزٌ على ذلك ، فتولّد في نفسها نزوع إلى
التحضر والاشتغال بالعلوم . فعُنيّت أولاً بدراسة القرآن وتفهم أسرارهِ ،
واستنباط الأحكام منه ، فنشأ علم التفسير ممهداً طريق علم الفقه . وقد اشتهر من
علماء التفسير طائفة من الصحابة وغير الصحابة . وكان للموالي حظٌّ وافر منه ،
فنبغ منهم أئمة كبار كالحسن البصري ، وابن سيرين ، ومجاهد بن جبر وغيرهم .
ثم عُنيت بالتاريخ رغبة في الاطلاع على أحوال الأمم القديمة ، فكان
القصاصون من عرب وموالي يروون لها أخبار الملوك والعظماء . ذكر المسعودي :
« أن معاوية كان يجلس لأصحاب الأخبار في كل ليلة بعد العشاء ، فيقصون عليه
أخبار العرب وآيامها ، والعجم وملوكها وسياستها في رعيّتها ، وسائر ملوك
الأمم وحروبها ومكايدها . ثم ينام ثلث الليل ويقوم فيأتيه غلمان وعندهم كتب
قد وكلوا بحفظها وقراءتها ، فيقرأون عليه ما في تلك الكتب من سيرة الملوك ،
وأخبار الحروب ومكايدها ، وأنواع السياسات . وعني المسلمون أيضاً بتدوين
سيرة النبي ، وأعمال صحابته . وكان يعرف علم التاريخ عندهم « بعلم أخبار
الماضين » .

وعرف العرب في العصر الأموي شيئاً من العلوم الدخيلة كالفلسفة ، والطب ،
والنجوم ، والكيمياء . ويرجع الفضل في ذلك إلى المدارس السريانية كمدرسة
الرّها ونصيبين ، فإن المسلمين بعد أن افتتحوا تلك البلاد تركوا هذه المدارس
تتابع أعمالها فاستفادوا من علومها . وأخرجت لهم أطباء عُرِفوا في ذلك العهد
كابن أثال النصراني وكان طبيباً لمعاوية ، وماسرجويه ، وكان سرياني الجنس يهودي
المذهب . قيل إنّه نقل كتاباً في الطب في أيام مروان بن الحكم .

وكان أول من اشتغل بهذه العلوم من العرب خالد بن يزيد بن معاوية فإنه

درس صناعة الكيمياء على راهب رومي يدعى مريانوس ، فلما تعلمها أمر بنقلها إلى العربية ، فنقلها له رجل اسمه اسطفان . وذكر صاحب الفهرست أن سالماً كاتب هشام بن عبد الملك نقل رسائل أرسطو إلى الإسكندر .
يبد أن صدر الإسلام لم يترك لنا من العلوم الدخيلة وغير الدخيلة إلا أخبارها لا يصح لنا أن نبحث عنها في هذا العصر ، ولكن في عصر بني العباس .

الرواة

كان لكل شاعر في الجاهلية رواية يروي شعره ويرويه غيره ، لأن الكتابة لم تكن شائعة في ذلك العصر . ولولا الرواة لما وصل إلينا شيء من الشعر الجاهلي . ثم شاعت الكتابة في الإسلام بعد أن تم الأمر لبني أمية ولكن الشعر ظل محفوظاً في صدور الرواة أو في أوراق خاصة بهم ، ولم يعم تدوينه إلا في العصر العباسي الأول . على أن الرواة كثر عددهم في العصر الأموي ، لأن المسلمين لما شرعوا بتفسير القرآن وضبط ألفاظه ، اضطروا إلى جمع أشعار العرب وأمثالهم ليستعينوا بها على تفهم الآيات وإدراك أسرارها ، وكان ابن عباس يقول : « إذا قرأتم شيئاً من كتاب الله لم تعرفوه ، فاطلبوه في أشعار العرب لأن الشعر ديوان العرب . »

وكان لتنافس الأحزاب السياسية يد في ازدياد الرواية ، فكانت كل فئة تفاخر الأخرى بشعرائها وعظمائها ، وتروي أخبارهم وأقوالهم . وآنس الرواة من الأمويين ارتياحاً إلى معرفة نوادر الأعراب وأشعارهم ، فراحوا يتلقفونها بين الخيام من كل قبيلة خالصة البداوة ، ويأتون بها إليهم فيصيرون عليها نوالاً عظيماً .

غير أن هذه الروايات لم تسلم من النحل والكذب ، لأن الرواة لم يتورعوا من إضافة شعر إلى غير قائله ، واختراع قصة لا أصل لها ، إما للإتيان بشاهد يُعتمد عليه في المعاني أو في النحو ، وإما لإرضاء شخص أو حزب بذكر مآثر من ينتمي إليه ، أو لمفاكهة الخلفاء والأمراء وسواهم من الناس . فنشأ عن ذلك الشعر المنحول ، ونشأ أيضاً فن القصص الخيالية كأخبار مجنون ليلي ، وجميل بثينة ، وعنترة وسواهم .

ولذا كان الرواة أساءوا إلى التاريخ بما اصطنعوه من الأشعار والأخبار ، فقد خدموه أجل خدمة بما حفظوا من أقوال أهل الخيام وعاداتهم وأخلاقيهم . ومن الرواة من عُرف بصدق الرواية كقتادة بن دِعامَة السدوسي^١ وأبي عمرو بن العلاء^٢ . ومنهم من عُرف بالكذب والنحل كحمّاد ، وهو أشهر الرواة الأمويين .

١ قتادة : عالم من أهل البصرة توفي سنة ٧٣٥ م و ١١٧ هـ .
 ٢ أبو عمرو بن العلاء : من أشراف العرب وأعلمهم بالقراءات واللغة والأيام ، وكان له شغف بالرواية يأخذها عن أهراب أدركوا الجاهلية . وكان يقول : « ما انتهى إليكم بما قاله العرب إلا أقله » . توفي سنة ٧٧٥ م و ١٥٤ هـ .

حماد

٧٧٢ م و ١٥٦ هـ (؟)

حياته - منزلته

هو أبو القاسم حمّاد بن ميسرة الديلمي الكوفي من موالى بكر بن وائل ، ويلقب بالراوية لأنه كان أعلم الناس بأيام العرب ، وأشعارها ، وأخبارها ، وأنسابها ، ولغاتها . وكان في أول أمره يصحب الصعاليك واللصوص ، فنقب ليلة على رجل فأخذ ماله ، وكان فيه جزء من شعر الأنصار فقرأه حمّاد فاستحلاه وتحفظه . ثم طلب الشعر وأيام العرب ولغاتهم ، وترك ما كان عليه ، فبلغ من العلم مرتبة سامية . واشتهر بقوة الحافظة فرويت عنه أخبار كثيرة لا تخلو من الغلو ، منها : أنه كان يروي سبع مائة قصيدة ، أول كل واحدة منها بابت سعاد . وأنه سمع الطرمّاح الشاعر ينشد قصيدة ، محددها ستون بيتاً ، فقال له : « ليست لك . » قال : « كيف لا ؟ » قال : « إني أنشدتها بزيادة عشرين بيتاً لتعلم أنها ليست لك . » ثم أنشدتها وزاد فيها من نظمه .

وحظي حماد عند الأمويين فكانوا يستقدمونه ويسألونه عن أيام العرب وأشعارها ولغاتها ، فيروي لهم وينال جوائزهم . قيل : سأله الوليد بن يزيد يوماً : « بم استحققت أن تلقب بالراوية ؟ » قال : « إني أروي لكل شاعر تعرفه أو سمعت به ، ثم أروي لأكثر منهم ممن تعرف أنك لا تعرفه ولم تسمع به . ثم لا ينشدني أحد شعراً قديماً أو حديثاً إلا ميّزت بينهما . » فقال له : « كم مقدار ما تحفظه من الشعر ؟ » قال : « كثير ، ولكني أنشدك على كل حرف من حروف المعجم مائة قصيدة كبيرة سوى المقطعات ، وذلك من شعر الجاهلية دون شعر الإسلام . » قال : « إني ممتحنك . » ثم أمره بالإشاد فجعل

ينشد حتى ضجر الوليد فوكل به من يسمع بقية القصائد واستحلفه أن يصدقه ،
فأنشد حماد ٢٩٠٠ قصيدة للجاهلية .

ومهما كان في هذا الخبر وما قبله من المبالغة فإنه يدل على حافظة عجيبة ،
ورواية واسعة عُرِف بها حماد .

وأدرك راويتنا دولة العباسيين ، ولكنه لم يحظ عندهم حظوته عند الأمويين
فخمل ذكره . وقبل إنه أدرك المهدي ، وإن الخليفة العباسي كان يستدعيه
ويستشده . ولكنه كان يؤثر عليه المفضل الضبي لصدق روايته . وخلافة
المهدي تبتدىء سنة ١٥٨ للهجرة أي بعد سنتين من وفاة حماد ، فالخطأ واضح
كما ترى .

وكما عُرِف بالعلم وسعة الرواية ، عُرِف بالكذب والوضع ، فكان يزيد في
الأشعار التي يرويها لغيره من شعره ، أو يتحل من شعر غيره مما هو قديم لا
يروي أحد غيره ويضمه إلى شعره ، فيختلط بعضه ببعض . قال المفضل الضبي :
« قد سَلَط على الشعر من حماد الراوية ما أفسده ، فلا يصلح أبداً . »
ف قيل له : « وكيف ذلك ، أخطىء في روايته أم يلحن ؟ » قال : « لئنه كان
كذلك ، فإن أهل العلم يردّون من أخطأ إلى الصواب ، ولكنه رجل عالم بلغات
العرب وأشعارها ، ومذاهب الشعراء ومعانيهم ، فلا يزال يقول الشعر يشبه
به مذهب رجل ، ويدخله في شعره ، ويحمل ذلك عنه في الآفاق ، فتختلط أشعار
القدماء ، ولا يتميز الصحيح منها إلا عند عالم ناقد ، وأين ذلك ؟ »

واستحلف المهدي حماداً في أمر الزيادة في أشعار الناس ، فأقر له بأبيات
أضافها إلى زهير بن أبي سلمى ، فأمر المهدي بإبطال روايته ، ووصل المفضل
لصدقه وصحة روايته ، ولعل ذلك حدث قبل مبايعته بالخلافة .

قال ابن سلام : « وكان أول من جمع أشعار العرب وساق أحاديثها حماد
الراوية ، وكان غير موثوق به ، وكان ينحل شعر الرجل غيره ، ويزيد في
الأشعار . » وقال يونس : « العجب لمن يأخذ عن حماد ، كان يكذب ويلحن
ويكسر . »

وحَماد أول من جمع السبع الطوال ، وجمع أشعار أكثر القبائل ، وأكثر شعراء بني أمية ، قيل إنه جعل شعر كل قبيلة أو شاعر في كتاب . فكان عنده كتاب لشعر قريش ، وآخر لشعر ثقيف ، وآخر لغيرهم ، ولكنها ضاعت كلها وروى الناس عنه . غير أن الأدباء المدققين الذين جاؤوا بعده لم يعتمدوا على الروايات التي انفرد بها دون غيره . وقد أظهر ابن سلام والأصفهاني وسواهما كثيراً من منتحلته وأكاذيبه .

*

فقد رأيت أن الصدر الثاني للإسلام كان عصر يقظة وتفكير وعمل ، عصر تنعم وترف ، ولكن لم يطل عمره فيتمّ ما بدأ به ، بل أدبيل منه العصر العباسي ، عصر حضارة الإسلام ، ونهضة العلم والأدب ، عصر التدوين والتأليف .

فهرس الاعلام

فهرس الاعلام

| | | | |
|---------------|---------------------|--------------|-------------------|
| ٤٩ - ٦٣ - | ابن رشيق | الألف | |
| ١٣١ - ٩٦ | | | |
| ٣٥١ | ابن الزبير | ١٧ | ابراهيم (النبي) |
| ٥٩ - ٣٩ - ٣٧ | ابن سلام | ٣٥٧ | ابراهيم بن هشام |
| ١٢٦ - ٩٩ - ٩٤ | | ١٢ | ابرهة |
| ١٥٠ - ١٣٥ - | | ٢٩ | امية بن ابي الصلت |
| ١٩٠ - ١٨٦ - | | ٣٠٤ | ابن ابي عتيق |
| ٣١١ | | ٤٢٤ | ابن اثال النصراني |
| ١٤٢ | ابن سينا | ١٥٤ | ابن الاثير |
| ٥٠ | ابن الطفيل | ٣٩٦ | ابن الاشعث |
| ٤٢٥ - ٣٠٧ - | ابن عباس (عم النبي) | ١٩٦ - ٥١ | ابن الجلاح الكلبي |
| ٩٦ | ابن عبد ربه | ٢٦١ | ابن حنيف |
| ٧٩ - ٩٠ - ١٦ | ابن قتيبة | ٩٦ - ٣١ - ٢٦ | ابن خلدون |
| ١٢٨ - ١٢٧ | | ٤٠١ | ابن خلكان |
| ١٨٨ - ١٤٧ - | | | |
| ١٩٠ | | | |

| | | | |
|-------------|---------------------|--------------|-------------------|
| ١٢٧ | ابو عقيل | ٢٣٩ | ابن قريع التميمي |
| ١٩١ | ابو عمرو بن الحارث | ١٦٦ | ابن الكلبي |
| ٤٢٦ | ابو عمرو بن العلاء | ٢١١ - ٤٠٤ | ابن المقفع |
| ١٨٣ - ١٦٦ | ابو عمرو الشيباني | ٤٢١ - ٤٠٥ | |
| ٣٥٩ | ابو الفرج | ٤٢٢ - | |
| ٥٣ | ابو قابوس | ١٨٧ - ٢٥٢ | ابن ميادة |
| ٧٨ | ابو محجن الثقفي | ٤٢٢ | ابن نباتة |
| ٤٠١ | ابو مسلم | ٢٩ | ابن نفيل |
| ٣٠٨ | ابو المقوم الانصاري | ٤٢٣ | ابو الاسود الدؤلي |
| ٢٦٢ | ابو موسى الاشعري | ٧٩ . | ابو براء |
| ٣٣٣ - ٢٢١ | ابو نواس | ٤٩ | ابو بصير |
| ٤٢٢ | احمد بن يوسف | ١٩٣ | ابو بكر البطليوسي |
| ١٣٥ | الاحنف بن قيس | ٢٥٩ - ٢٥٨ | ابو بكر |
| ١٥٥ - ٧٣ | الاخطل | ٨٦ - ٨٢ - ٦٤ | ابو ذؤيب الهذلي |
| ٣١٥ - (٣٣٦) | | ١٦ | ابو زيد القرشي |
| ٣٥٩ - ٣٢٣ | | ١٦ | ابو شمر |
| ٤٤ | الاخفش | ٢٦٦ - ٢٧٧ | ابوسفيان بن الحرث |
| ٣٧ | ادم | ٢١٦ | ابو سفيان بن حرب |
| ١٢ | ارباط (قائد نجاشي) | ٢٥٢ | ابو صفوان الاحوزي |
| ٨٣ - ٦٣ | اربذ (اخولبيد) | ٢٥٨ | ابو طالب والد علي |
| ١٤٢ - ١٧ | ارسطو | ٩٥ - ١٦٦ | ابو عبيدة |
| ٤٢٥ | | ١٨٣ - ١٩٣ | |
| | | ٢٥٩ - ٢٤٦ | |

| | | |
|-----------------------------|----------------|-----------------------|
| ٩٧) - ٩٥-٧٦ | ٤٢٥ | اسطفان |
| - ٢٠٩ (١١٤- | ٤٢٥ | الاسكندر |
| - ٢٤٣ - ٢٢٣ | ٢٧-١٧ | اسماعيل (ابن ابراهيم) |
| ٣٥٣ | ٥٣ | الاسود بن يعفر |
| آمنة بنت وهب (ام النبي) ٢٥٨ | ٥٣ | الاشتر النخعي |
| امية بن ابي الصلت ٨٣ - ٨٥ | ٣٤٠ | الاشهب بن رميله |
| اوس بن حجر ٧٠ - ١٨٨ - | ٣٧ | الاصفهاني |
| ٢٩٩ | ١٩١ - ١٧٦ | الاصمعي |
| اوس بن الخطيم ٥٨ | ٣٠٨-٢٧٩- | |
| | ٣٠٣ - ٢٨٥ | الاحوص |
| الباء | - ٥٣ - ٤٩ | الاعشى الاكبر |
| | - ٧٣ - ٥٤ | |
| بشر بن ابي حازم الاسدي ١٠٠ | - ٩٥ - ٨٥ | |
| ٣٢٤ | ٢٣٣ - ١٨٤ | |
| بشر بن مروان | - ٢١٢) - ١٨٣ | |
| ١٩٩ - ٩٨ | ٣٣٣ - (٢٢٤ | |
| البطلوسي | ٦٤ | اعشى باهلة |
| ٣٦٤ - ٣٤٦ | ٣٤١ | اعين بن ضبيعة |
| ٢٣٩ - ٥٦ | ١٥٤ | افنون بن صريم |
| البعث | ٢٥٤ | اكرم بن صيفي |
| بغيس بن عامر | - ٤٨ - ٣٨ - ١٣ | امرؤ القيس |
| ٢٣٩ - ٥٦ | - ٧٢ - ٦٨ - ٦٥ | |
| البناء | | |
| تيم بن مقبل العجلاني ٥٨ | | |

| الحاء | الشاء |
|------------------------------|--------------------------|
| الحارث ١٣ | ثعلبة بن عمرو بن جفنة ٤ |
| الحارث بن التوام اليشكوي ١١٣ | |
| الحارث بن جبلة ١٦ | الجيم |
| الحارث بن حلزة ١٤ - ٤٨ - ٥٥ | |
| ٩٥ - ٥٨ - | الجاحظ ٦٠ |
| الحارث بن عباد ٩٩ | جالينوس ١٤٢ |
| الحارث بن عمرو ١٣ - ١٦ | جبلتين بن الازيم ١٦ |
| الحارث بن عوف ١٣٤ | جرجي زيدان ٣٨ - ١٤١ - |
| الحارث الثقفي ٣٠ | جرير ١٥٥ - ٣٤٤ - ٣٥٩ |
| الحارث بن ورقاء الصيدوي ١٣٤ | (٣٦٠ - ٣٧٩) |
| الحارث الرائش ١١ | جرير عبدالمسيح ١٨٩ |
| حاتم الطائي ٢٣ - ٨٢ | جساس ٩٢ |
| حاجب بن زرارة ٢٩ | جعفر بن البرمكي ٤٢٢ |
| الحادرة اللبباني ٧٧ - | جفنة بن عمرو ١٦ |
| الحجاج ٣٦٣ - ٣٦٤ - | جميل بشينة ٣٧٦ |
| ٣٨٧ - ٣٩٣ - ٤٢٣ | جميل بن معمر ٢٨٥ (٢٨٦) - |
| حجر بن الحارث ١٣ | (٢٩٢) - ٣٠٨ |
| حذيفة بن بدر ٢٠ | جوان بن عمر ٢٩٧ |
| الحارث الاعرج الغساني ٣٠٣ | |

| | |
|---------------------------|-------------------------------|
| الحوث بن خالد ٣٠٣ | خالد بن الوليد ١٥٦ - ٢٥٩ |
| الحوث بن حازة (١٧٧ - ١٨٤) | خالد بن زيد ٤٢٤ |
| حسان | خديجة بنت خويلد ٢٥٨ |
| ١٠ - ١٥ - ١٧ - | خفاف بن ندبة ١٦٣ |
| ٥٢ - ٥٥ - ٧٦ - | خلف الاحمر ٨٧ |
| ٧٨ - ٢١٢ - ٢٣٦ | الخنساء ٢٢ - (٢٢٥ - ٢٣٦) |
| ٢٥٢ - ٦ - | |
| (٢٧٢ - ٢٨١) | |
| الحسن البصري ٣٤٢ - ٣٩٨ - | |
| ٣٩٢ | |
| الحسن بن علي ٣٦٣ | الذال |
| حسين بن حذيفة ٦١ | |
| حسين بن ضمضم ١٣٧ | الدارمي ٤٩ - ٣٩٠ |
| الحطمة ٢٥ - ٥٠ - ٥٢ | دريد ابن الصمة ٣٠ - ٢٠ - ٢٢ - |
| ٥٣ - ٥٦ - ٨٢ - | ٢٢٥ |
| ٨٦ - ١٤١ - ١٨٤ | الدلمي وهرز ١٢ |
| (٢٣٧ - ٢٥٢ - ٢٦٥) | |
| ٩٦ - ٣٠٧ - ٤٤٦ | الذال |
| (٤٢٧ - ٤٢٩) | |
| الحاء | ذو الاصبع ٢٤ |
| | ذو الجدين ٢٠ |
| خالد بن جعفر ٥٨ | ذو نواس ١١ - ١٢ |

| | |
|---------------------------|-------------------------|
| الراء | زهير بن جناب ٧٩ |
| | الزوزني ٩٥ |
| رواحه بن عبدالعزيز ٢٢٧ | زياد بن ابيه ٣٤ - ٣٨٧ - |
| روح بن زنباع ٨٣ - ٣٩٣ | (٣٩٢-٣٨٨) |
| روبة بن العجاج ٣٤٣ | زيد بن ثابت ٣٨١ |
| الربيع بن زياد ١٥ - ١٩٥ - | زين العابدين ٣٥٢ |
| ربيعه بن نزار ٣٧٣ | زيد بن علي ٣١٢ |

| | |
|----------------------------|-------------------------------|
| الزبن | السين |
| الزبرقان بن بدر ٥٦ - ٢٣٨ - | سام بن نوح ٨ |
| ٢٤٨ | سعيد بن العاص ٢٤٢ - ٣٨١ |
| الزبير بن العوام ٢٦١ - ٣٧٢ | سكينة بنت الحسين بن علي ٢٩٥ |
| زرعة بن عمرو ٥٥ | السليك بن السلكة ١٦٣ - ١٦٤ |
| زفر بن الحرث ٣٢٨ | سليمان ٥٣ |
| الزخشري ١٩٠ | سليمان بن عبد الملك ٣٢٥ - ٣٣٩ |
| زهير بن ابي سلمى ٤٩ - ٥٧ - | ٣٥٢ - |
| ٨٢ - ٨٣ - | سمية الثقفي ٣٨٨ |
| ٨٤ - ٩٥ - | سنان بن ابي حارثة ١٣٤ - ١٣٩ |
| (١٢٨ - ١٤٤) - | سهل بن هارون ٤٢٢ |
| ١٢٣ - ٢٨٩ | |

الضاد

ضبارة بن الطفيل ٢٩٧
الضحاك بن قيس القهري ٢١٨
ضرار بن الخطاب ٢٦٦

سيف ذي يزن ١٢

السيوطي ١٧٠ - ١٧٤

الشين

الطاء

طرفة ٩٥ - ٨٣ - ٧٤ - ١٤
(١٢٧ - ١١٤) -
٢٨٩ - ١٨٣
الطرماع ٤٢٧
طلحة بن عوف الزهري ٣٠٨ - ٢٦١
طه حسين ٢٦٩
طيباريوس ١٦

شاس بن نهار العبدي ١٨٩

شريح بن السموأل ٨٥

شريك بن عمر اليشكري ٣٩٥

الشعبي ٣٩٢

الشماع بن ضرار ٢٦٦

الشنفري ٨٧ - ٧١ - ٦٧

١٨٤ - ٨٩ - ٨٨

الصاد

العين

عائشة ٢٦١
عامر بن الطفيل ١٦٤ - ٥٥
عبد الله بن الجارود ٣٩٦

صالح ٧

صالحاني اليسوعي ٣٦٩

صفية بنت عبد المطلب ٢٧٣

| | |
|----------------------------------|---------------------------------|
| عبدالله بن جعدة ٥٨ | عبيدالله بن قيس الرقيات ٣١٢ |
| عبدالله بن الزبيري ٥٩ - ٢٦٦ | عبيد الابرص ١٤ - ٩٥ - ١١٣ - ١٠٠ |
| عبدالله بن الزبير ٣١١ - ٣٢٢ | عتبة ١٦٤ |
| ٣٨١ - ٣٤١ | عثمان بن عفان ٢٩٠ |
| ٣ | عدنان ١٨ |
| عبد الحميد ٤٠ - ٤٢٣ | عدي بن زيد ١٥ - ٤٠ - ٥٣ |
| عبد الرحمن بن أزهر ٢٩٢ | ٧٥ - ٧٧ - ٨٢ - ٨٤ |
| عبد الرحمن بن حسان ٣١٦ - ٢٩٢ | عرار ٢٣ |
| عبد الرحمن بن الحرث بن هشام ٣٨١ | العرجي ٢٨٥ - ٣٠٣ |
| عبد الرحمن بن الحكم بن العاص ٣١٦ | عروة بن الورد ٨١ - ١٦٤ - |
| عبد الرحمن بن ملحم ٢٦٣ | ١٩٥ |
| عبد شمس سبا ١٠ | عطاء بن الخطفي ٣٤٥ |
| عبد العزيز مروان ٢٨٧ | علقمة ١٧ - ٥٠ |
| عبد الملك بن مروان ٣١١ - ٣١٨ | علي بن ابي طالب ٢٦٠ - ٢٦٣ - |
| ٣٢٧ - ٣٢٧ | ٢٥٥ |
| ٣٦٣ - ٣٧٤ | عمارة بن زياد العبسي ١٧١ |
| عبد يغوث الحارثي ٧٩ | عمرو بن ابي حجر ١٥٤ |
| عبد بن الطبيب ٦١ - ٢١٠ | عمر بن ابي ربيعة ٢٨٥ (٢٩٢) - |
| ١٦٥ | عبلة ٣٠٩ |

| | | | |
|-------------|------------------|---------|----------------------|
| ٣٦٦ | عمرو بن التميمي | ١٩٩ | عمرو بن الحارث |
| ٢٧ | عمرو بن لحي | ١٤٦-٥٨ | عمر بن الخطاب |
| ٢٣ | عمرو بن شاس | ٢٤٠-٣٨٠ | |
| ٤٩-٢٠-١٤ | عمرو بن هند | ٢٤٦ | |
| ١٦٢-٧٤-٢٣ | عنترة بن شداد | ٢٥٩ | |
| ١٧٧ | | ٣٨٠-٢٦٠ | |
| ٩٠ | عوف بن مالك | ٣٩٣ | |
| | | ٢٢٧ | عمرو بن الشريد |
| الغين | | ٣٩٥ | عمير بن ضابي الحنظلي |
| ٣٦٤ | غسان السليطي | ٢٦٢-٢٤٠ | عمرو بن العاص |
| | | ٣٩٩ | |
| الفاء | | ٢٦٦-٢٦٣ | |
| | | ١٤٣ | عمرو بن عبد الليثي |
| ٣٤٥-٣٤٤-٣٦٢ | الفرزدق | ٣٠٢-٣٠١ | عمر بن عبد العزيز |
| (٣٦٠-٣٣٧) | | ١٤ | عمرو بن عدي |
| ٢٦٠ | فيروز ابو ثؤلولة | ٢٠٥-٣١ | عمرو بن العلاء |
| القاف | | ٢٢٨ | عمر بن قيس الجشعي |
| | | ١٤ | عمرو بن كلثوم |
| ١٦ | قابوس | ٥٨-٢٥ | عمرو بن معدي كرب |
| ٤٢٦ | قتادة السدوسي | ١٦٣-٨٣ | |

| | |
|-------------|-------------------------|
| الميم | قس بن ساعدة الايادي ٢٥٣ |
| ٤٢٤ | قيس بن الخطيم ٦٧ |
| ٣٥٩ | قيس بن عاصم ٦١-٨٠ |
| ٦٢ | قيصر ٢٤ |
| ٢٣ | الكاف |
| ١٤-٤٩-٥٧ | كسرى ١١٣-٢٤-١٢ |
| ٨١- | كعب بن جعيل ٣١٧-٣١٦ |
| ٢٣٤-٧٧-٧٥ | كعب بن زهير ٢٤٨-٦٨-٧٨ |
| ٧٧-٥٤-١٤ | ٢٦٦-٢٦٧ |
| ٢٠٩- | (٢٧٢- |
| ٥٠ | كعب بن سعد ٢٣٤-٦٣-٦٢ |
| ٢٩٢ | الكلب بن كنيس ٢٥٠ |
| ٤٠٢ | الكلبي ١١٢ |
| ٧٨-٦٦ | كلثم المخزومية ٢٩٧ |
| ١٠٠ | كليب ٥٦ |
| ٣٧٧ | اللام |
| ٣١٣-٢٦٤ | مروان بن ابى حفصة ٣٧٧ |
| ٤٢٤-٣٤٠-٣١٨ | مروان بن الحكم ٣١٣-٢٦٤ |
| ٤٢٥ | مريانوس ٢٦٧-(١٥٢-١٤٤)٩٥ |
| | لبيد ١٥-٦٣-٧٣-٨٣ |

| | | |
|---------------|-----------------|-----------------------------|
| ٦٠ | مساور بن هند | ٥٣-٥٥-٦٢-٦٥- |
| ١٢ | مسروق | ٨٢-٩٥-١٨٤- |
| ٣١١-٢٩٧ | مصعب بن الزبير | (٢١٢-١٨٥)- |
| ٣٨٧-٣٢٧-٣١٨ | | ٢٢٣-٣٢٩ |
| ٢٩٣- | | النايفة الجعدي ٢٦٦ |
| ٢٨٧-٢٦٢-٢٢٨ | معاوية | ١٢-٥١-٥٢-٥٨ |
| ١٢ | معدي كرب | ٣٠٧ نصيب |
| ٤٨ | المعلي | ٣٩٧ نصر بن عاصم |
| ٢٨٩-١٤٦ | المغيرة بن شعبة | ١٦-٥٣-١٥٥- |
| ٢٢٣-١٩٣-٩٥ | المفضل | ١٩٧- |
| ٤٢٨ | | النعمان الثالث ١٥ |
| ٦٥-١٥ | المنخل الشكري | ٣١٣-٣١٢ |
| ١٩٨-٧٨ | | النعمان بن المنذر ٣٩-٥٣-١٥١ |
| ١٦-١٤-١٣ | المنذر الثالث | ١٩٢-٢٠١ |
| ٦١-٣٨ (٩٥-٨٩) | المهلل | ٥٩-٥٠ |
| ١٨٤- | | النعمان بن الحارث ٢٠١ |
| ٢٠١ | موريقيوس | ١٥٣ |
| | | النعمان بن هرم |
| | | ٦٥-٦٢ |
| | | النعمان الغساني |
| | | ٣٤١ |
| | | النوار |
| | | ١٦ |
| | | نولدكه |
| | | نيكلسون |
| | | ٣٨ |
| | | ٣١-١٧-١٦ |
| | | النايفة ١٥-١٧-٣٠-٤٩- |

| لا | الهاء |
|----------------------------|---------------------------------|
| لامنس ٢٤ - ٧٣ | الهجر بن كليب ٩٢ |
| | ١٦ هرقل |
| الياء | هرم بن سنان ٤٩ - ١٣٤ |
| | ٤٠٣ هشام بن عبد الملك ٣١٢ - ٣٦٨ |
| يزيد بن سنان ١٩٣ - ١٨٦ | ٣٠٧ هشام بن عروة |
| يوسف بن عمر ٤٠٤ - ١٥٥ | ٢٩٥ هند بنت الحرث |
| يزيد الشيباني ٢٢٢ | ٥٢ - ٥١ هند بن عاصم |
| يزيد بن عبد المدان ٥٧ | ٩ هود |
| يزيد بن معاوية ٧ - ١١ - ٢٣ | ٤٢ هوميروس |
| ٣١ - ٣٢٧ | |
| يوستين الاول ١٢ | الواو |
| يوستانيوس ٩٧ | |
| يعرب ١٠ | الوليد بن عبد الملك ٣٢٤ - ٣٨٦ |
| يونس بن حبيب النحوي ٢٢٣ | ٤٢٧ الوليد بن يزيد |

فهرست الموضوعات

الفهرست

العصر الجاهلي

| | | | |
|-----|--------------------------|----|------------------------|
| ٨٩ | المهلل | ٦ | لمحة تاريخية |
| ٩٥ | المملقات أو السبع الطوال | ٦ | ديار العرب |
| ٩٧ | امرؤ القيس | ٨ | الجبل العربي |
| ١١٤ | طرفة بن العبد | ١٩ | أحوال العرب الاجتماعية |
| ١٢٨ | زهير | ٣١ | لغة العرب وأدبهم |
| ١٤٤ | ليبد | ٤١ | الشعر الجاهلي |
| ١٥٢ | عمرو بن كلثوم | ٤٦ | الفخر والحماة |
| ١٦٢ | عترة | ٤٨ | الشعر السياسي |
| ١٧٧ | الحارث بن حلزة | ٦١ | الرياء |
| ١٨٤ | سائر الشعراء المشهورين | ٦٥ | الغزل |
| ١٨٥ | النايفة الديراني | ٦٩ | الطبيعة |
| ٢١٢ | الاعشى الأكبر | ٧٣ | الخمریات |
| ٢٢٥ | الخنساء | ٨٠ | الحكم والمواعظ |
| ٢٣٧ | الخطبة | ٨٧ | شعراء الجاهلية |
| ٢٥٣ | النثر في الجاهلية | ٨٧ | الشفرة |

صدر الإسلام

| | | | |
|-----|-------------------|-----|-----------------------|
| ٣٦٠ | جرير | ٢٥٨ | لمحة تاريخية |
| ٣٨٠ | النثر الإسلامي | ٢٦٥ | الشعراء المخضرمون |
| ٣٨٠ | القرآن | ٢٦٧ | كعب بن زهير |
| ٣٨٥ | الخطابة | ٢٧٢ | حسان بن ثابت الانصاري |
| ٣٨٨ | زياد ابن أبيه | ٢٨٢ | الشعراء الإسلاميون |
| ٣٩٣ | الحجاج | ٢٨٣ | نهضة الغزل |
| ٣٩٩ | الكتابة | ٢٨٦ | جميل بن معمر |
| ٤٠٠ | عبد الحميد الكاتب | ٢٩٢ | عمر بن أبي ربيعة |
| ٤٢٣ | العلوم | ٣١٠ | ازدهار الشعر السياسي |
| ٤٢٥ | الرواة | ٣١٥ | الاختلال |
| ٤٢٧ | سجاد | ٣٣٧ | الفرزدق |

